

# 普賢行願之發微

華嚴專宗學院研究所三年級  
釋天運

## 摘 要

面對人性的貪、瞋、痴、慢、疑等煩惱，如何改變自己的心量看待世間萬物，是當前現實功利的社會中最重要的課題之一。欲謀求改善，必先探求人的本性和宇宙萬有之真理，方為徹底解決之道。

〈普賢行願品〉為《四十華嚴》的最後一卷，敘明從凡夫位直至成佛，於此過程中修習的全部法門稱為「普賢行願」。可分廣狹二義來說，就廣義的角度來看，普賢行願是指一切菩薩萬行，不分華嚴、天台乃至淨、律、密等，甚至儒、道；就狹義而言，普賢行願唯〈普賢行願品〉所示十大願王。普賢菩薩代表著大行、大願，在民間被稱為大行菩薩。「大行」，是照著佛法所示的菩薩道來實踐；「大願」，是指發起上求佛道、下化眾生的心願。因此，普賢行願可說是以大悲行為立足點，以大弘願為南鍼，函括了大行大願，並顯露其實際的利益和效用。

《華嚴經》中最忙碌的菩薩就是普賢菩薩，經中將普賢菩薩倡導的修行法門稱為「普賢行」。普賢行願的思想是以「普賢十大願」作為「信、解」教理的主導，並以外在的實踐「行、證」為依歸。無疑地，普賢行門是一個非常殊勝的法門，普賢十大願，從一者禮敬諸佛到十者普皆迴向，願願皆與眾生有關，全不為自己而發，令十方世界所有眾生皆獲利益，同時並將心念擴大到盡虛空、遍法界，不斷地實踐力行，可說普賢行願是以願導行，以行踐願的最佳寫照。

本文著眼於普賢菩薩廣行悲智雙運之普賢行。首先介紹普賢行的意義及作用，特別是在《華嚴經》中的表述，藉以說明〈普賢行願品〉於《華嚴經》中的地位及其法門之重要性，並詳細分析華嚴祖師對普賢行所作之詮釋，其中包含《搜玄記》、《探玄記》、《華嚴經疏》以及《隨疏演義鈔》等相關內容，說明普賢十大願之殊勝，使「普賢行」遍照社會，與「家家阿彌陀、戶戶觀世音」相呼應，進而達到「社會祥和」之目的。

**關鍵字：**普賢菩薩、普賢行、普賢十大願、普賢行願品、華嚴經

## 一、緒論

### (一) 研究動機與目的

雖然當前社會處處充滿著溫情，我們不時可看到溫暖憾動人心的事件發生，但不可否認地，目前社會中亦處處充滿危機的感覺與行為的發生，所以當我們面對罪惡、黑暗等等的惡劣環境時，更要面對人性的貪、瞋、痴、慢、疑等煩惱，此時，我們是要選擇厭棄它、逃避它，還是要積極的面對它、解決它。社會上多數人應會認為逃避絕對不是最佳選擇，但如果我們不了解人的本性及宇宙萬有之真理，也將無從改善，唯有改變自己的心量及看待世間萬物的眼光，才是徹底地解決之道，也因而成為當前最主要的課題之一。

所謂「佛法不離世間法」，其實生活中的點點滴滴就是學佛之基礎，更是做人的基本條件，倘若人都做不來，遑論學佛、成佛呢？因而在中國民間社會有「家家阿彌陀、戶戶觀世音」的流傳，其中雖含有祈求庇佑之意，但亦有學習、警惕之意涵，中國民間四大菩薩為「文殊、普賢、觀音、地藏」，分別代表「智、行、悲、願」，一般大眾較為熟悉的是觀音及地藏二大菩薩，較少談論文殊及普賢兩位菩薩；普賢菩薩被尊稱為大行菩薩，但要如何把普賢行融入生活中作為修行的目標，這就是一個很重要的課題，因此本文重點置於「普賢行願」的探討，然而什麼是普賢行願呢？就是從凡夫位直到成佛的過程（十信位、十住位、十行位、十迴向位、十地位、等、妙覺位），這些過程所要修的法門統稱為「普賢行願」。其中「大行」，是依佛法所示的菩提心來實踐菩薩道；「大願」，是指發起上求佛道，下化眾生的心願。所以說普賢行願是以願導行，以行踐願，來充實圓滿我們的人生。

《普賢行願品》，這品經，並非佛陀所親口宣說的，而是在海印三昧中彰顯出種種的甚深微妙法門之後，普賢菩薩深深感覺到佛陀所修行的法門，實在是太尊貴、太圓融、太微妙了，於是在佛陀的感召之下，代佛宣揚佛理，讚歎佛陀的功德是無量無邊的廣大。如《普賢行願品》所言：

善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，

九者、恒順眾生，十者、普皆迴向。<sup>1</sup>

這十種廣大行願，其實就是成就如來功德的法門，而普賢菩薩之所以要提出這十大行願，就是希望眾生能時時奉行。「行」是屬於實踐方面，「願」是屬於理想方面，如果只有行而沒有願，其結果將是無所歸宿；如只有願而沒有行，其結果將陷於空談而無法實現，因此行、願必須相輔相成，才能造就善果。獲取廣大福德、智慧，進而證得無上正等正覺的圓滿菩提。

## （二）前人研究成果

《普賢行願品》版本眾多，故其注釋及研究沛然不絕，各有其所長，無法一一列舉說明，因而只能擇其要點略述之。

### 1、注釋書籍：

- (1)《普賢行願品輯要疏》，諦閑大師著，1927年，台中蓮社。
- (2)《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品講錄》，太虛大師著，1930年，台北華嚴蓮社印經會。
- (3)《普賢菩薩十大行願的提要》，沈家楨講述，1982年，台北慧炬出版社。
- (4)《普賢行願品述義》，釋智瑜撰，1992年，台北西蓮淨苑。
- (5)《普賢十願講話》，竺摩法師講著，2003年，三慧講堂印經會。
- (6)《普賢行願品淺釋》，宣化法師著 2008年，宗教文化出版社。
- (7)《華嚴學講義》，賢度法師編著，2010年，台北華嚴蓮社。

上述七本注釋中，諦閑大師、太虛大師較為傳統式注釋，大體依照疏鈔科判而來，比較嚴謹恭肅。而智諭老法師、竺摩法師、宣化上人及沈家楨居士等的講述則比較白話，讀者較易了解領會，其中又以沈家楨更為特別，一針見血地指出普賢行願的特色即為對象要無量、境界要無限、時間無間斷，可惜未能一一展開詳述，此為美中不足之處。而竺摩法師的則相對詳細，字裡行間盡顯義理優美，但終究還只是一部華嚴義理或佛法概論的普及讀物。而賢度法師的《華嚴學講義•華嚴行者修行樞機——十大願王》則將普賢行願回歸於華嚴義學的究竟立場，再一一給予精闢、純粹的論述，闡發了普賢行願中一即一切、一切即一的觀修要旨，並注重華嚴宗師著作中的精華提要，將十願更進一步地簡化，分為個人修持願、

<sup>1</sup> 《普賢行願品》，T10, no. 293, p. 844b20。

普及一切願及迴向一切眾生願三大要點，既合於清涼之旨，又更利於現代行人修持、把握。

## 2、現代碩博士論文：

(1) 賢度法師的碩士畢業論文〈華嚴行門具體實踐之研究〉(華嚴專宗研究所 1990 年)，本文的研究成果是：要圓滿菩薩之無礙行，證入法界真理，就必須發大菩提心，去探求宇宙人生的究極真理，和培養慈、悲、喜、捨的宗教情操，找出眾生痛苦的根源，將佛性自體，從人性之中顯發出來，以圓融無礙的至理，來融容現實世界的各種差別相，使一真法界的理想境界，能夠在現實的生命裡兌現。

(2) 柯惠馨的碩士畢業論文〈華嚴經中普賢菩薩之研究〉(東海大學中國文學系 2005 年)，從一般史料性知識的基礎上看，其論文頗具深度與廣度，但就普賢行願的目的而言，其研究深度略顯不足。

(3) 賴玉梅的碩士畢業論文〈華嚴經發願思想之研究〉(法鼓佛教學院佛教學系 2014 年)，其論文重點，不僅抓住了普賢行願的核心所在——願，也彰顯了普賢不思議境的關鍵——菩提心，可惜欠缺對實踐之理論撰述。

(4) 廖麗娟的碩士畢業論文〈普賢十大行願研究〉(國立彰化師範大學國文學系 2007 年)，其論文重點，不僅以全方位的角度展開對普賢十大行願思想的研究，更以祖師的言說結合當今學者的相關論述，分析普賢十大行願所展現圓融無礙之境界。

(5) 姚錦華的碩士畢業論文〈華嚴普賢行之研究〉(淡江大學中國文學系 2015 年)，其論文重點，不僅從華嚴祖師對一乘普賢行之詮釋來做說明外，更進一步由六位因果來論述普賢行願在《華嚴經》中之修行。

### (三) 研究範圍

關於「普賢」，依據《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》<sup>2</sup>可分為「法普賢」與「人普賢」，如經曰：

法普賢有二，一約體、二約用；初約體者、即本覺心體也，即諸法本源一真法界也。……問：此真法界何名普賢耶？答以，體性周徧曰普，隨緣成德曰賢。……二約用者、謂以體上本有塵沙萬德、德相妙用，……問：此何得名普賢耶？答一即一切曰普，一切即一曰賢也。人普賢者有三位；一、位前普賢，……以曲濟無遺曰普，隣

<sup>2</sup> 《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》，X05, no. 229, p. 261c19。

極亞聖曰賢，二、當位普賢，即十地菩薩及等妙覺位已來總是。……問：何名普賢耶？答以，德周法界曰普，至順調善曰賢。三、位後普賢，則是得果不捨因門菩薩是也，謂已成佛竟。……問：此何名普賢耶？答果無不極曰普，不捨因門曰賢。

由經文得知，「法普賢」即是涵蓋三世間（眾生世間、器世間、智正覺世間）之一切，當一切均能達到理事無礙、事事無礙之時，謂之「法普賢」。「人普賢」則分為三：首先談到的是位前普賢，說明普賢菩薩只需再往前一步，即可成就佛果。其次為當位普賢，即是十地菩薩及等妙覺位菩薩。最後為位後普賢，即表已證得佛果之究竟。所以說普賢菩薩的出現，實具有圓滿之意義。

歷來對於普賢學者與普賢行者的研究，前人的著述並不多。本文主要將以華嚴五祖的理論出發，來探究普賢菩薩之普賢行。主要限定在《華嚴經》及漢譯《普賢行願品》本身，並輔以包含《搜玄記》、《探玄記》、《華嚴經疏》以及《隨疏演義鈔》等相關內容，以展現漢傳佛教思想體系下的普賢菩薩形象為主。

## 二、《華嚴經》略述

### （一）《華嚴經》的介紹

《華嚴經》，乃大乘佛教重要經典之一。其內容敘述佛陀之因行果德。目前流傳的有三種譯本，依翻譯年代的次序為：《六十華嚴》、《八十華嚴》、《四十華嚴》。目前所流通的《八十華嚴》，總共有八十卷。以「信、解、行、證」四分，暢演轉凡為聖，修行成佛的法門。大方廣是此經所要宣示的大法。華嚴是譬喻，說明學佛行者，修普賢萬行可感得莊嚴一乘無上之佛果。因此有「不讀華嚴經，不知佛富貴」之說，也因而說明了華嚴經的重要性。

當然在佛法的修學當中最為主要的還是在「解行並進」，因為如果祇知解理而不去修行，就猶如有眼而無足，是無法行走的，唯有眼足並用才能從修行中獲得實際的受用。但是當我們談到修行，就必須要具備「信、解、行、證」四部份。

信、解、行、證是修行實踐的依據，即為修行證果之保證。澄觀清涼國師將《八十華嚴經》大分為四個部分來說明（四分），並將修行次第的因果內容整理為五個環節（五周），四分五周的大概內容如下：

一、舉果勸樂生信分：舉依正二報之莊嚴果德來建立我們的信心。

所信因果周：因為普賢之行願。果是舍那之佛果。

二、修因契果生解分：藉由經之解說而證明所修之因契合於舍那之果德。

差別因果周：共二十九品，說十信、十住、十行、十迴向、十地及等覺之別德為因，妙覺佛地之功德差別為果。

平等因果周：普賢悲智雙運之行願為因，得如來出現之性起萬法為果。

三、托法進修成行分：〈離世間品〉單一品，表示等覺行者不會再沾染世間一切染污惡行。

成行因果周：因—五位之行。果—八相成道之果德。

四、依人證入成德分：以善財五十三參為主軸開演如何證入法界行門。

證入因果周：因—歷訪善知識為因。果—證入法界成就諸佛功德。

## （二）《普賢行願品》的地位

普賢十大願行出自《四十華嚴》之最後第四十卷之「普賢行願品」，此品經並非佛陀所親口宣說的，而是當釋迦牟尼佛在海印三昧中所彰顯之諸種甚深微妙之法門之後，普賢菩薩便深深地感覺到佛陀所實際修行之法門，實在是太尊貴、太圓融了，在佛陀之感召之下，代佛宣揚佛理，稱歎佛陀之功德。如經云：

爾時，普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已，告諸菩薩及善財言：善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恆順眾生，十者、普皆迴向。<sup>3</sup>

經文中不但說明了普賢菩薩所發的十大願心，而且也說明了普賢菩薩是以此十大願心為所修行門，因此叫作「行願」。要想成就佛果，就必須要有大行願心，唯有如此方能彰顯普賢願海之功德。

華嚴講信、解、行、證，所以儘管「信」已滿，還要「解行並進」，方可達到證果。「願」則是屬於理想方面，「行」是屬於實踐方面的，所以說，如果只有理想而無實際行動，或單有行動而無一點理想，結果將是一無所成的。因此在佛法領域之中，必須要行、願相資，才可造就善果。

雖然此品是《八十華嚴》及《六十華嚴》所欠缺的。然而華嚴四祖，澄觀特為此第四十卷普賢行願品製疏。〈普賢行願品〉是華嚴經〈入法界品〉中的最後一卷經，〈入法界品〉是闡述善財童子的求道記，俗稱善財童子五十三參。文殊菩薩教導他，應該發心到各地方去參訪善知識，並要虛心且認真的跟隨善知識學習。

<sup>3</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 844b20。

於是善財童子就開始南行，翻山越嶺的到各處參學，經過了一百一十餘城，最後見到了大莊嚴園的毘盧遮那樓閣，遇見彌勒菩薩。彈指一聲，樓閣門開，善財進入，見樓閣中重重無盡之事理，互遍互融，互攝互入。當下便證得入三世一切境界不忘念智莊嚴藏解脫門，並且能夠領悟無邊無際之「一真法界」無障礙的自在境界。

然彌勒菩薩再囑咐他，還要回到文殊菩薩那裡去請問應該如何修學菩薩行。經文殊菩薩驗證之後，告訴善財，法解部份雖已普周，惟行願尚未圓滿。須至普賢菩薩處修學普賢行願法門。於是來到普賢菩薩處接受普賢菩薩的教誨。這可以說是華嚴經的一個最後總結。如經云：

善哉善哉！善男子！若離信根，心劣憂悔，...，令得菩薩無邊際陀羅尼、無邊際願、無邊際三昧、無邊際神通、無邊際智，令入普賢行道場，...。<sup>4</sup>

道源長老曾說：普賢行願品是全部華嚴經的提要，倘若沒有此品，那麼研究華嚴經的學者，將不容易獲得其綱要；另外最重要的一點是，〈普賢行願品〉是以十大願王來導歸極樂，倘若沒有此品，那麼末法時代的眾生，便沒有辦法「同登華藏玄門，共入毘盧性海」<sup>5</sup>。由此可知，普賢十大行願確實是極為重要。所以雖只是華嚴經中之短短一卷，但因其中顯示出如來之殊勝功德，因而在整個佛法中是居於特殊而崇高之地位。

### 三、普賢菩薩之詮釋

何謂「菩薩」，菩薩是沒有一定的身分，菩薩是指凡人對邁向成佛的目標所採取的行動。任何一位集中心力及生命來實踐佛陀生命之道的人，即可稱之為菩薩。因此，菩薩不是高高在上的「神」，而是常以凡夫的形相，在世間隨緣化眾的修行者。我們可說凡是具足慈悲、智慧，以及上求下化、不退轉之菩提心等，均可謂之為「菩薩」。一般大眾較為熟悉的除「千處祈求千處應，苦海常作度人舟」的觀世音菩薩、「地獄不空、誓不成佛；眾生度盡、方證菩提」的地藏菩薩外；便是堪稱諸佛之母、智慧第一的文殊菩薩及行願無邊，超越時空的普賢菩薩。

#### （一）普賢菩薩之名

「普」，梵語為 samanta，直譯為三滿多曼陀。Sam，是聚集在一起或平等之意；anta，指事情的尾端、邊際、極致、最高點；合併而稱即所謂的「普遍」、「周遍」

<sup>4</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p.439b10, p. 439b18。

<sup>5</sup> 道源法師宣講（1977）。《普賢行願品》。臺北市志蓮精舍。

之意。「賢」，梵語為 *bhadra*，此字含有許多很好的意思，如吉祥、賢善、微妙，或意謂可得到祝福之意；如《大毘盧遮那成佛經疏》所言：

普賢菩薩者。普是遍一切處義。賢是最妙善義。謂菩提心所起願行。及身口意。悉皆平等遍一切處。純一妙善備具眾德。故以為名。<sup>6</sup>

此段經文說明凡是依菩提心所起之願、行及身、口、意，均能平等的遍一切處，而且也是最純一最妙最善的，並具備眾德，所以名為普賢。所以對佛法修行而言，「普賢」則指修行上的圓滿，或行願、因果上的莊嚴妙善，或理事上的圓融無礙。

在《華嚴經·普賢三昧品》中指出普賢菩薩的特色有下列三項：一、普賢菩薩的大願與諸佛如來之願相契，因而說從如來願力而成就普賢菩薩；二、普賢菩薩因具有高超的三昧定力，而能依此開發廣大神通、遍歷法界、教化眾生；三、普賢菩薩依種種修行，不僅成就殊勝功德外，更已嚴淨清淨法身。如經云：

普賢安住諸大願，獲此無量神通力，一切佛身所有剎，悉現其形而詣彼。……。此中無量大眾海，悉在尊前恭敬住，為轉清淨妙法輪，一切諸佛皆隨喜。<sup>7</sup>

又〈十定品〉經中說到：

雖知法界無有邊際，而知一切種種異相，起大悲心度諸眾生，盡未來際無有疲厭，是則說名：普賢菩薩。<sup>8</sup>

此段說明菩薩除能安住於無邊之法界外，又能知曉法界無邊無際，分別一切種種異相，起大悲心度諸眾生，盡未來際無有疲厭，便能稱為「普賢菩薩」。

因此在〈普賢行品〉中將「普賢」定義為：

以如是方便，修諸最勝行，從佛法化生，得名為普賢。<sup>9</sup>

此段經文表明，行者若能具足圓滿種種的修行，並遵佛法所示，以佛法為憑藉、為依止，則可從佛法中獲得重生，因而可堪稱為「普賢」。

<sup>6</sup> 《大毘盧遮那成佛經疏》，T39, no. 1796, p.580a11。

<sup>7</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 33c12。

<sup>8</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 228b29。

<sup>9</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 259a20。



綜上所述，普賢菩薩乃盡虛空、遍法界，豎窮十方三世圓滿修行所有德行而無遺漏，因此普賢菩薩依此而得「普賢」之名。

## （二）大乘經典中的普賢菩薩

初期大乘經典中，以《法華經》、《法華義疏》、《度世品經》、《大智度論》及《無量壽經》等經典，有較完整的敘述普賢菩薩。普賢二字的外國名稱為三曼多跋陀羅，三曼多為普義，跋陀羅為賢義，中譯為遍吉。遍就是普，吉是賢，遍吉合起來就是普遍吉祥之意。普代表的意義是毫無遺漏的遍及一切處，遍代表著吉祥、圓滿，無處不慈，無所不在的光（光亦可代表智慧）。如《法華義疏》卷十二之〈普賢勸發品第二十八〉，對「普賢」的定義為：

普賢者，外國名三曼多跋陀羅，三曼多者此云普也。跋陀羅此云賢也。此土亦名遍吉，遍猶是普，吉亦是賢也。所以言普賢者，其人種種法門，如觀音總作慈悲法門名，今作普遍法門。普有二義：一者、法身普，遍一切處，故總攝三世佛法身皆是普賢法身。如《華嚴》云「普賢身相猶若虛空，依於如如不依佛國」也。二、應身普，普應十方作一切方便，故十方三世佛應身皆是普賢應身，皆是普賢應用。故《智度論》云「普賢不可說其所住處，若欲說者應在一切世界中住」，即其證也。《注經》解云「化無不周曰普，隣極亞聖稱賢，勸是獎勸，發是發起」，以諸勝事獎勸發起持經人心，故云勸發。<sup>10</sup>

根據經文得知，普賢是謂普賢菩薩種種法門，就如同觀世音菩薩，總稱為慈悲法門一樣，將之稱為普遍法門。普有二義，一為法身遍一切處，如同《華嚴經》所言：普賢菩薩身相猶若虛空，依住真如，而非依住於某一國土；二為應身普，普遍回應十方作一切方便教化，故十方三世佛的應身皆是普賢的應身。對經文中的「化無不周曰普，隣極亞聖稱賢」，可解釋為普賢菩薩在教化眾生的功德上已是普遍而圓滿的，同時也說明普賢菩薩已證得等覺之位，為等覺菩薩，再往前跨越一步即可成就佛果。

又《無量壽經》不僅具有般若思想，更受《華嚴經》之思想影響，如於十二願記載：

設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處——除其本願自在所化，為眾生故，被弘誓鎧，積累德本度脫一切；遊諸佛國修菩薩行，

<sup>10</sup> 《法華義疏》，T34, no. 1721, p. 631a18。

供養十方諸佛如來；開化恒沙無量眾生，使立無上正真之道；超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德——若不爾者，不取正覺。<sup>11</sup>

依此經文可知，他方佛土的菩薩眾欲生於極樂國土者，除修習其本願外，更要修習普賢之德，方能成正覺。由此可知，若不明白華嚴經典的普賢行願思想，就無法產生此誓願，因此可推斷是先有普賢行的思想後才有西方淨土思想。

大乘經典不勝枚舉，礙於篇幅無法一一列舉說明，僅以上列二經說明。

### （三）華嚴祖師對普賢菩薩的定義

華嚴祖師對於普、賢、普賢及普賢行有詳盡且不盡相同的解釋，二祖智儼、三祖法藏及四祖澄觀為了解釋整部《華嚴經》之經文內容，分別做出了不同的著作，以順序來說，智儼有《搜玄記》，法藏則有《探玄記》，而澄觀首以《華嚴經疏》為代表，及後更廣造《演義鈔》。這些作品，從古至今，均具有相當價值，在現世而論，於學術界更居於重要的地位，也可以說是研究華嚴必備之參考資料。分述如下：

#### 1、智儼

在《搜玄記》當中，智儼對於普賢行法有如下之說：

三宗者，二門分別，約人約法，人體德用，修生離始，廣大異前耳；二法是普賢行法，亦有體、相、用，具有教、理、行、果等。<sup>12</sup>

智儼在解釋宗趣時，說出宗趣分二門，以人及法來說，依人方面，是包含體、德、用；而以法來說，就是普賢行法，此法含攝了體、相、用及具教、理、行、果等，也就是說此法包含了教學、義理、行門及證果等四門。

智儼又於《華嚴經內章門等雜孔目·普賢行品普賢章》中云：

普賢者。大分有二。一三乘普賢。二一乘普賢。三乘普賢者。一人二解三行。初人者。如法華經乘象。至行者前。是其人也。二解者。如法華經會三歸一等。即是趣向一乘之正解。三行者。如法華經說普賢品。明普賢行者即是。二一乘普賢亦有三。一人。指為善財童子說証入法界之法門的普賢。二解。即普賢品六十行門。各皆普遍及漸次深入，及等因陀羅微細事

<sup>11</sup> 《無量壽經》，T12, no. 360, p. 268b08。

<sup>12</sup> 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，T35, no. 1732, p. 79a03。

等。三行。即離世間品十種普賢心。十種普賢願行法。<sup>13</sup>

智儼對普賢之定義分為三乘普賢與一乘普賢二種，他以法華經來喻三乘普賢而以華嚴經來喻一乘普賢，於三乘普賢中，「人」係指法華經所說之普賢菩薩，「解」係指法華經所說之會三歸一趣入一乘之正解者，「行」係指《法華經·普賢菩薩勸發品》所述明之普賢行；於一乘普賢中，「人」係指《華嚴經·入法界品》之普賢菩薩，「解」係指《華嚴經·普賢行品》的六十行門及因陀羅微細等事互相融合成不可思議之境界，「行」係指《華嚴經·離世間品》之十種普賢心及十種普賢願行法。

## 2、法藏

法藏對普、賢之定義如《探玄記·普賢菩薩行品》中云：

德周法界曰普。用順成善稱賢。攝德表人名為菩薩。對緣造修目之為行普賢之行。普賢則行可知。<sup>14</sup>

又於《探玄記·入法界品》對普賢二字有一簡潔而明白的解釋，經云：

一普賢當法界門。是所入也。文殊當般若門。是能入也。表其入法界故。  
二普賢三昧自在。文殊般若自在。三普賢明廣大之義文殊明甚深之義。<sup>15</sup>

法藏為更進一步解釋普賢行的義理，而述明普賢行略有十種：

一、達時劫；二、知世界；三、識根器；四、了因果；五、洞理性；六、鑒事相；七、常在定；八、恒起悲；九、現神通；十、常寂滅。<sup>16</sup>

接著說到：

此上十種各有十門，如時劫中：一、陀羅尼門，一念中有多劫等；二、相即門，三世即一念等；三、微細門，多在一中現等；四、帝網門，重重顯現等；五、不思解脫門，隨智自在現脩短等；六、一身普遍門，身遍即入三世劫等；七、一身普攝門，三世劫海在一毛孔等；八、現因門，遍前後

<sup>13</sup> 《華嚴經內章門等雜孔目章》，T45, no. 1870, p. 580b22。

<sup>14</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403a14。

<sup>15</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 441c10。

<sup>16</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403a29。

際常行菩薩大行願等；九、現果門，普於三世現成正覺等；十、現法門，普於劫海雲雨說法等。前五意業自在，後五身語自在。如約時劫有此十門，餘九亦各十。<sup>17</sup>

由上述二段經文可知，法藏對普賢行的解釋，每一義均能分出十門，十十成百，因而成為百門普賢行，十門中，前五門屬業自在，後五門屬身、語自在，須能統攝十門，則具足三業，如此方能圓滿普賢行法。

智慧圓滿即是入佛境，要知佛境則必須要具備四種德行<sup>18</sup>即 1.住普賢地即十地位，十地位滿名成就則得普賢智亦是佛智。<sup>19</sup>2.具普賢願，廣說如普賢十大願，則得如來勝功德。3.行普賢行，能治百千障。<sup>20</sup>4.證法界空即證得有為、無為、亦有亦無為、非有為非無為及無障礙之法界。<sup>21</sup>

### 3、澄觀

澄觀在《大方廣佛華嚴經疏》中對普、賢、普賢的定義解釋，如經云：

言普賢者，體性周遍曰普，隨緣成德曰賢，此約自體；  
又曲濟無遺曰普，隣極亞聖曰賢，此約諸位普賢；  
又德周法界曰普，至順調善曰賢，此約當位普賢，  
又果無不窮曰普，不捨因門曰賢，此約佛後普賢；  
位中普賢悲智雙運；佛後普賢智海已滿，  
而運即智之悲，寂而常用窮未來際。  
又一即一切曰普，一切即一曰賢，此約融攝。<sup>22</sup>

澄觀細分解釋為：自體普即體性周遍；諸位普即曲濟無遺；當位普即至順調善；佛後普即果無不窮；又一即一切曰普。對賢之義為：自體賢，隨緣成德；諸位賢，鄰極亞聖，當位賢，至順調善，佛後賢，不捨因門，又一切即一曰賢。

澄觀更以總、別來說明普的十種體，如經云：

無處不賢名曰普賢，即體普也。此一為總，餘九為別。二德普，謂稱性之

<sup>17</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403a29。

<sup>18</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 157b14。

<sup>19</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 121a24。

<sup>20</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403b19。

<sup>21</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 440b25。

<sup>22</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 533c18。

德充於法界，以為最勝，委照無遺如燈之光。三慧普，遍照嚴刹決定高出故。四行普，內行圓淨智焰外燭，故稱為妙。五音普，具一切音，演佛淨土深廣高出之行故。六智普，照佛法界無盡境故。七心普，智寶嚴於心頂，通行等華高出物表故。八覺普，遍覺性相聲皆悅機，故無不歸者。九福普，障無不淨稱真無盡故。十相普，無光相之光相，遍益眾生故。<sup>23</sup>

以十義來說明普賢行，經云：

然普賢行，諸經多有其名，品中雖廣，今略顯十義以表無盡。一所求普，謂要求證一切如來平等所證故。二所化普，一毛端處有多眾生皆化盡故。三所斷普，無有一惑而不斷故。四所行事行普，無有一行而不行故。五所行理行普，即上事行，皆徹理源性具足故。六無礙行普，上二交徹故。七融通行普，隨一一行融攝無盡故。八所起用普，用無不能無不周故。九所行處普，上之八門，遍帝網刹而修行故。十所行時普，窮三際時念劫圓融，無竟期故。<sup>24</sup>

由上述經文可見澄觀所說之十普，雖涵蓋了「理、事、行、時、用、處」等，但參而不雜，涉入重重，可謂一毛功德，即不可盡。更可由此段話中，體會出「普」的殊勝了。

又於《大方廣佛華嚴經疏·世界成就品》中說到：

以普賢有三。一位前普賢。但發普賢心。即是非今所用。二位中普賢。即等覺位故。此居佛前。三位後普賢。謂得果不捨因行故。<sup>25</sup>

澄觀定普賢於三位，即位前、位中與位後。位前、位中之普賢則以德成人，只要修普行即名普賢，亦即普賢即行；而位後普賢則得果不捨因，徹窮來際為普賢行，以人障法為普賢之行；在《華嚴行願品疏》中明白的說：「德周善順稱曰普賢，造修希求目為行願。」<sup>26</sup>復又更明白的解釋：何者是普賢行謂，何名普賢行。說到：

何者是普賢行謂。總該萬行行布圓融。何名普賢行。略有二義。一以人取

<sup>23</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 533c18。

<sup>24</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 869c14。

<sup>25</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 573b20。

<sup>26</sup> 《華嚴行願品疏》，X05, no. 227, p. 71a12。

法。普賢菩薩之所行故。二直就法說。隨一一行。皆稱法界。遍調善故。<sup>27</sup>

綜上，祖師們對普、賢、普賢行的解釋略有不同；於詮釋「普」時，都標榜其周遍法界，意思是說，不論在行、德、體三方面通屬廣遍法界，無一不普。而解釋「賢」時，都以「順」、「善」作表揚，無論是體順調善、用順成善或是至順調善，都堪稱為「賢」。最後澄觀更以「遍」、「善」來總括了全意。

## 四、普賢行願的殊勝

### （一）普賢行願所顯之法門

華嚴經中所謂的「華嚴三聖」，即：釋迦牟尼佛（毘盧遮那佛）、文殊菩薩、普賢菩薩。其中文殊菩薩代表智慧，唯有以智慧為前導，方能啟信，在智慧的指導下，其心思才可以純潔清淨，才能引發向上向善的信仰。一旦智慧離開信仰，智慧就容易落於錯誤的思想，且智慧的殊勝作用，在於探求真理，離開了智慧便不能追求真理，所以智慧與信仰是要能圓融無礙。普賢菩薩的最大德行，就是要修廣大行願，所以被稱為大行普賢菩薩，其廣大而普遍的修一切行願，就是他所發的十大願王，不僅要如實如地的去修去做，更要有願心，以堅定的意志，朝著自己所立的願心去實踐與修行，就會有達到目標的一天。

所以在澄觀所著的「三聖圓融觀」中，也特別強調其特殊德性。就是以文殊與普賢二聖代表因分，釋迦牟尼佛代表果分，因為因果不二，所以三聖自然圓融無礙。於《廣清涼傳》中記載澄觀大師說：「竊以大聖文殊師利，表乎真智，普賢菩薩，旌乎真理，二法混融，即表毘盧遮那之自體也。理包萬行，事括千門，廣喻太虛，周齊罔極。」<sup>28</sup>由此段記載可看出澄觀大師首先說明二聖法門所代表的相對融通的法則，然後再說明三聖相攝相融，彰顯圓融無礙的道理。

演培法師在「華嚴經普賢行願品講記」中提到，印順導師說：「文殊的大智、普賢的大行，各得佛陀的一體，而實不相離而相成的。甚深智為方便，廣行自他兼濟行，叫攝導萬行。因了萬行的修集，使智慧更明淨，叫莊嚴般若。知，所以能行；行，所以能知；愈知愈行，達於知行的合一，而且究竟，釋迦的大雄表示他。佛陀，從知一方面說，可以叫正遍知；從行一方面說，可以叫大慈悲；或者綜合的叫明行足，兩足尊。但這只是究竟的智行，離了文殊普賢的德性，就難於說明。所以，只要依因位的大智大行，顯出它的究竟性，就得了。」<sup>29</sup>此段說明了

<sup>27</sup> 《華嚴行願品疏》，X05, no. 227, p. 71b11。

<sup>28</sup> 《廣清涼傳》，T51, no. 2099, p.1120a13。

<sup>29</sup> 演培法師，〈華嚴經普賢行願品講記〉，頁 32。

佛陀的究竟圓滿是因具有文殊的大智慧及普賢的廣大行願之故。文殊菩薩是代表能證悟的大智，世間的一切萬法，皆由文殊的智慧而出，何以見到文殊之後，方能見到普賢，這也就表示唯有真智之後方能起解佛理，進而依普賢菩薩所代表的萬行如法修行，因此才能證悟究竟。

綜上可知二聖法門，是可以毫無障礙的互相融攝，如此那麼我們便能因文殊的大智，而產生信心，進而深解佛理，有信無解，會增長無明；有解無信，會增長邪見；唯有信解兼具才能了徹本源，且唯有透過悟解而通達於佛理時，才能真正起行，由修行才能證理，這就是解行不二的道理。另二聖法門，即能夠融通自在、涉入重重，且能夠彰顯文殊普賢成就佛果菩提的境界，便可以稱其名為光明遍照的毘盧遮那佛。

## （二）普賢行願的內涵及其特色

「普賢行」是大乘佛教理論與實踐都極為推崇的殊勝法門。在《華嚴經》中有云：

令一切眾生捨世間地，住智慧地，以普賢行而自莊嚴。<sup>30</sup>

以如是方便，修諸最勝行，從佛法化生，得名為普賢。<sup>31</sup>

由這兩段經文可知，「普賢行」絕不是如一般普羅大眾所言「生活就是修行」簡簡單單的一句話，而是對智慧和行都有更高的要求，具有「超越性」的大乘行法。

因此《華嚴經·普賢菩薩行品》中說到欲具足諸菩薩行，應修十種法，經云：

佛子！是故菩薩摩訶薩欲疾具足菩薩行者，應當修習十種正法。何等為十？所謂：不捨一切眾生，於諸菩薩生如來想，常不誹謗一切佛法，於諸佛剎得無盡智，恭敬信樂菩薩所行，不捨虛空、法界等菩提之心，分別菩提究竟佛力到於彼岸，修習菩薩一切諸辯，教化眾生心無疲厭，於一切世界示現受生而不樂著。<sup>32</sup>

法藏在《探玄記》中將此十項正法，依其順序分為約人、約法、約心行、約因果、約悲願等五對說明，經曰：

<sup>30</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 162a16。

<sup>31</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 259a20。

<sup>32</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T09, no. 278, p. 607b25。

正辨中十句攝為五對。初二約人，一不捨下。二不慢上。次二約法，一不謗教。二不迷事。次二約心行，一樂行。二堅心。次二約因果，一果智。二因辯。後二約悲願，一悲。二願。<sup>33</sup>

就法藏的分對來說：1、約人：就人的部分而言，眾生與如來是相對的，菩薩不僅不能捨棄眾生，更不能有高慢之心，如此方能見如來。2、約法：此乃理與事的相對，不僅不能謗教更不能執著，需理與事之間圓融無礙。3、約心行：心乃願，行為信，當產生信之後便能生願，依願而能樂行並能堅定而行。4、約因果：此乃說明佛與菩薩間之因果關係。5、約悲願：悲乃指教化眾生而無疲厭之心，願係指雖於世間示現眾生但不樂著眾生。

信、解、行、證是不論修行或研究佛學的人皆知的四大程序。雖然宗派繁多且經論龐雜，因而各宗派對經論之論述或有著重點之不同。然就華嚴宗而言，其行門主要以「法界緣起觀」，及「圓滿菩薩行」為主要科目，就行位之分有漸教與頓行的不同，這可從行布與圓融二門來說明<sup>34</sup>。

1、次第行布門。謂由菩薩進趣直至佛果，經由十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺共五十二階位，從淺至深，階位漸升。就《華嚴經》整個佈局來看，各會均以文殊和普賢兩大菩薩為主，以文殊之妙智為用，依智斷習。再以普賢之妙行為因，習盡智圓。雖有五十二位差別因果，但其主要皆是以修行菩薩道為最根本，就是以修十度波羅蜜之「普賢萬行」，從自覺覺他而達覺行圓滿，成就佛果菩提為最終目的。

2、圓融相攝門。謂一位中即攝一切前後諸位，是故一一位滿皆至佛地。初地云，一地之中具攝一切諸地功德，故行布不礙圓融，圓融不礙行布。智儼在《華嚴一乘十玄門》的開頭就說：

明一乘緣起自體法界義者，不同大乘，二乘緣起，但能離執常，斷諸過等，此宗不爾，一即一切，無過不離，無法不同也。今且就此華嚴一部經宗，通明法界緣起，不過自體因之與果。所言因者、謂方便緣修，體窮位滿，即普賢是也。所言果者，謂自體究竟寂滅圓果，十佛境界，一即一切，謂

<sup>33</sup> 《探玄記》，T35, no. 1733, p. 403b19。

<sup>34</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 503c10。

為顯菩薩修行佛因。一道至果有階差故。夫聖人之大寶曰位。若無此位行無成故。此亦二種。一行布門。立位差別故。二圓融門。一位即攝一切位故。一一位滿即至佛故。



十佛世界海及離世間品，明十佛義是也。<sup>35</sup>

因此可說明一切眾生本自具足的「佛性」，就是「德相」，是成就菩薩行以至圓滿菩提的根本因素。所以我們學菩薩道，修普賢行，其目的是要將已被「無明」遮蔽的「性」喚起，將「世俗的生命」轉換為「莊嚴的生命」。

在《華嚴經·入不思議解脫境界普賢行願品》，開宗明義的說出：

善男子！如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫，相續演說，不可窮盡。若欲成就此功德門，應修十種廣大行願。何等為十？一者、禮敬諸佛，二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恒順眾生，十者、普皆迴向。<sup>36</sup>

《普賢行願品》以證入華嚴法界、詮釋十大行願為旨趣，為達不思議的解脫境界，要修普賢十大願行，其中以第十願普皆迴向最為關鍵，我們應將一切所修之功德，全都迴向於一切眾生，此為菩薩行願的究極目的，因而須要迴向菩提、迴向眾生、迴向實際，如此周而復始的迴向下去，就能契入不思議普賢的解脫境界。如經云：

菩薩如是所修迴向，虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。<sup>37</sup>

由經文中可得，普賢菩薩以四無盡願而得成就，普賢菩薩為何要在十大願王中，每一願均如此強調此四無盡？實乃提出修法之要領。所謂四無盡為虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡。修法之要絕無他，惟以四無盡來貫徹始終的去實行，同時還要做到念念相續、無有間斷，身語意業，沒有疲厭。依沈家禎博士於一九七四年在紐約大覺寺講述「華嚴經普賢行願品題綱」時，曾就「修行」提出三個秘訣：

- 1、對象要無量：對象是指人、有情眾生。不要有限制的對象。
- 2、境界要無限：境界是指事、範圍、環境。無限就是不要有邊際。
- 3、時間無間斷：念念就是一剎那之時間。修行，不要有一時一刻的停留。

<sup>35</sup> 《華嚴一乘十玄門》，T45, no. 1868, p. 545a25。

<sup>36</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 844b20。

<sup>37</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 846a29。

此「四無盡」因而成為十大願王中的核心精神，同時也說出普賢菩薩在修行內涵上奮勇精進的性格，就如同在〈普賢菩薩警眾偈〉中所云：

是日已過，命亦隨滅，如少水魚，斯有何樂？大眾當勤精進，如就頭然，但念無常，慎勿放逸。

普賢菩薩是以至深至廣的行願及精進不懈的精神所著稱的大乘菩薩，其特色為：以願導行，以行踐願，行願相資，並行互助。普賢菩薩依仗著大悲大智的「行、願」，而導出無窮盡的修行，且以精進不懈的毅力勇猛前行，所以「行、願」為其最重要的特色。

### （三）普賢行願的意義

《華嚴經·入法界品》主要敘述善財童子接受文殊菩薩的啟迪，展開追求圓滿菩薩道方法之旅，過程當中善財童子共參訪五十三位善知識，於參訪時總是要問：我已發心學佛，而不知如何學菩薩行？如何修菩薩行？如何趣菩薩行？如何淨菩薩行？如何入菩薩行？如何成就菩薩行？如何隨順菩薩行？如何憶念菩薩行？如何增廣菩薩行？如何令普賢行速得圓滿？本品經的主要人物雖為善財童子，但卻深入探討描述分析，普賢菩薩修行之精神及以普賢行貫穿全品，最後普賢菩薩乃針對善財所提之問題而講述其修行之精隨「十大願王」，這不僅是「入法界品」的結論，也是整部華嚴經的總結。以下將分別探討十大願王之意義：

#### 一者、禮敬諸佛

言禮敬諸佛者。「禮」字是代表敬佛應有的禮儀，也就是身體上的禮拜，「敬」是發自內心的真誠恭敬。運於「身、口、意」三業皆遍禮恭敬而達到清淨。「身業」，如合掌、低頭、頂禮、接足等等種種禮敬，都必需依從身體去做出來的，所以稱之為身業。「口業」，行禮的當下，口中專心誠意的唸佛號，或讚嘆佛身相好莊嚴、功德殊妙，名為口業。「意業」，是敬佛的時候，僅一片真誠、懇切、清淨的心，沒有胡思亂想的雜念，及散亂昏沉的心，所以稱為意業。能夠身、口、意三業完全清淨做到，方可稱為禮敬。

澄觀清涼國師於《大方廣佛華嚴經疏》中將禮敬諸佛分為十類，如經云：

言禮敬者。除我慢障起信敬善故。勒那三藏說七種禮。今加後三以成圓十。一我慢禮。謂依次位立無敬心故。二唱和禮。高聲喧雜故。此二非儀。三恭敬禮。五輪著地捧足殷重故。四無相禮。入深法性離能所故。五起用禮。雖無能所而禮。不可禮之三寶。一一佛前皆影現故。六內觀禮。但禮身中

法身佛故。七實相禮。無內無外同一實故。八大悲禮。前雖有觀未顯為生今一一禮普代眾生故。九總攝禮。總攝前六為一觀故。十無盡禮。入帝網境。若佛若禮重重無盡故。<sup>38</sup>

經文中之我慢障，依《華嚴經行願品疏鈔》之解釋，經云：

除我慢障者，謂由有我故，於他起慢，慢因我起，名為我慢。《唯識論》云，云何為慢，恃己於他高舉為性，能障不慢，生苦為業。謂若有慢，於德有德，心不謙下，由此生死輪轉無窮，受諸苦故，名為我慢，我即是慢，名為我慢，我慢即障，名我慢障，此禮敬行，能對治之。<sup>39</sup>

經文中明白的指出唯有禮敬行能對治我慢障。普賢菩薩是以無窮無邊的恭敬心、真誠心，以身禮佛、口念佛、意想佛，沒有一絲一毫的妄念夾雜在其中，完全用清淨的身口意三業，來勤修禮敬諸佛的功德。

## 二者、稱讚如來

稱讚就是稱揚讚歎的意思。「稱」，是稱揚佛陀度眾生的功德高且廣。「讚」，是讚嘆佛陀所修的種種福德、智慧既大又深。「如來」乃佛十種名號之一。<sup>40</sup>但佛之萬德莊嚴且功德不可思議，均非語言所能表達，如經云：

剎塵心念可數知，大海中水可飲盡，虛空可量風可繫，無人能說佛功德。<sup>41</sup>

既然如此，那又何必稱讚如來？乃是因為普羅大眾並非全然了解，所以不僅先要稱揚讚歎如來所具有的無量無邊的功德，更要讚歎如來功德的圓妙；那又要如何透過語言來說出佛之種種功德呢？又如經云：

各以一切音聲海，普出無盡妙言辭，盡於未來一切劫，讚佛甚深功德海。<sup>42</sup>

如經所言，應以窮盡未來無量劫的時間，悉出無量辯才，出盡一切的音聲，用盡

<sup>38</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 706a13。

<sup>39</sup> 《華嚴經行願品疏鈔》，X05, no. 229, p. 266c15。

<sup>40</sup> 《華嚴經行願品疏鈔》，X05, no. 227, p. 123a01。

如來十號今當略釋。一言如來者。...故曰如來。二應供者。...。三正遍知者。...。四明行足者。...。五善逝者。...。六世間解者。...。七無上士者。...。八調御丈夫者。...。九天人師者。...。十佛、世尊者。

<sup>41</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 842a22。

<sup>42</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 846c29。

一切的言辭，不停止的稱讚佛之圓滿功德，引發眾生之「佛性」，如此方能達成弘揚佛法的效果。

### 三者、廣修供養

廣修是廣大修持而沒有界限之分的意思，供養是供奉敬養佛菩薩或供給所需之人的意思。即有法供養與財供養兩種，「財供養」又分內財與外財。「內財」，即是體內的器官等，或以身體力行為三寶服務。「外財」，約分三種：四、六、十供養等。在《普賢菩薩行願品》中說到：

言廣修供養者：……，悉以上妙諸供養具而為供養。所謂：華雲、鬘雲、天音樂雲、天傘蓋雲、天衣服雲、天種種香、塗香、燒香、末香，如是等雲，一一量如須彌山王；然種種燈，酥燈、油燈、諸香油燈，一一燈炷如須彌山，一一燈油如大海水，以如是等諸供養具常為供養。<sup>43</sup>

由經文中可體會出供養的要旨，要以平等心，無分別心去供養，也就是心量一定要廣，這就說明了「廣修供養」之廣大，普遍於重重無盡三寶之前。

在《普賢菩薩行願品》中又說到：

諸供養中，法供養最。所謂：如說修行供養、利益眾生供養、攝受眾生供養、代眾生苦供養、勤修善根供養、不捨菩薩業供養、不離菩提心供養。<sup>44</sup>

如說修行為總義，因為修行是一切供養的總綱。能解能行，解行並重，求證菩提，實實在在的依佛所說而行，如此才是真正的法供養。利益眾生是必須救拔眾生的苦難，令眾生親近三寶，進而得究竟解脫。攝受眾生必須是因勢利導，以善巧方便行四攝法，教化眾生。代眾生受苦是是心甘情願，毫無怨言的承擔一切眾生的苦難。勤修善根是屬於自利方面，要不間斷的勤修四無量心、六度或十度萬行，以培植增長其善根。不捨菩薩業就是廣修六度或十度萬行，把修持菩薩道之事視為本分，即便遇到任何困難障礙，也要設法去克服，使道心永不退轉。不離菩提心，因為學佛的目的就是在成就菩提心，普賢菩薩說：「忘失菩提心，修諸善根，是為魔業。」<sup>45</sup>所以我們不能有一絲一毫離開菩提心，而且要念茲在茲，不可須臾遠離它。

<sup>43</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 844c24。

<sup>44</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 844c24。

<sup>45</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 307c17。

何以說「法供養」最為重要，因為經中明白指出：

以諸如來尊重法故，以如說修行出生諸佛故。若諸菩薩行法供養，則得成就供養如來，如是修行是真供養故。<sup>46</sup>

上述所說的七種供養方法可以說是非常切要，而且是最完善、最徹底的；像這樣的修行，才可以說是真正的供養。以上這些「供養」是生活上處處可行的，把供養運用在生活當中才是成佛之道。

#### 四者、懺悔業障

懺悔，對修行者而言可說是極為重要的內省功夫，「懺」是懺其前愆，「悔」是悔其後過，因此《四分律》明白記載著：懺悔則安樂，不懺悔不安樂。<sup>47</sup>所以可視「懺悔」為重要的修行法門之一。

「業障」二字即是惡業；以惡業能障人天善法，能障出世聖道，指修行者在修行中所發生的障礙。「障」分為三種：一為煩惱障，由貪瞋癡等迷惑所生，即指無明而言；二為業障，為人內心行為所造作的不善業，如五逆十惡等罪；三為報障，是指由惡業所感招的苦報，如地獄、餓鬼、畜生三途的果報。這三障是由起惑造業感受的苦果；惑是因，苦是果，業是樞紐。為何不懺悔煩惱障、果報障，卻懺悔業障呢？如《地藏經》所言：

業力甚大，能敵須彌，能深巨海，能障聖道，是故眾生，莫輕小惡，以為無罪，死後有報，纖毫受之。<sup>48</sup>

道源法師在開示時說：業力甚大，所以要先懺悔；煩惱障潛伏力弱後，故後懺之；而報障已經成惡果的，只有隨緣消業，難以懺除了。<sup>49</sup>煩惱障是種子之因，業障如水跟土，報障是果實；「懺悔業障」就如同斷除水土之緣，使煩惱種子自然枯竭，惡報果實也就無法生出；因此我們祇要能夠把業障懺悔清淨，那麼三障悉可蠲除了。

至於應該如何來懺悔業障呢？在《佛說觀普賢菩薩行法經》偈誦中說：

一切業障海，皆從妄想生，若欲懺悔者，端坐念實相；眾罪如霜露，慧日

<sup>46</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 844c24。

<sup>47</sup> 《四分律》，T22, no. 1428, p. 825c23。

<sup>48</sup> 《地藏菩薩本願經》，T13, no. 412, p. 782a25。

<sup>49</sup> 道源法師宣講（1977）。《普賢行願品》。臺北市志蓮精舍。

能消除，是故應至心，懺悔六道根。<sup>50</sup>

懺悔的目的是在於滌除罪業，所以務須以致誠之心懺悔，也就是要潔其心，淨其意，端其形，整其貌，恭其身，肅其容，使得內外身心都誠敬了，如此方能得到懺悔業障所帶來的效果。一般有三種懺法：

- 1、作法懺：於佛前披陳發露自己所犯罪業，以至誠懇切之心，求哀懺悔。
- 2、取相懺：為了滅除煩惱所產生的罪性，以定心虔誠召感的方法頂禮十方諸佛。
- 3、無生懺：為了滅除罪障中的無明，觀想罪障的法體是無生，為滌除善惡之隔時所用之懺法；於《金剛三昧經通宗記》曰：

往昔所造諸惡業，皆由無始貪嗔癡，從身語意之所生，一切罪根皆懺悔。  
罪從心起將心懺，心若滅時罪亦亡，罪亡心滅兩俱空，此則是名真懺悔。<sup>51</sup>

不思善，不思惡，惟觀罪性由何而生；應知心生則種種法生，心滅則種種法滅，三界唯一心，心外無別法，一切唯心所造。從根本內心的懺悔，因此又稱為理懺。在諸懺悔中，以理懺的功能最大。普賢菩薩時時懺悔，刻刻消除三障，這就是念念相續的作懺法。

普賢菩薩所教導的懺悔有兩個重點，如經云：

我今悉以清淨三業，遍於法界極微塵剎一切諸佛菩薩眾前，誠心懺悔，後不復造，恒住淨戒一切功德。<sup>52</sup>

誠心懺悔，後不復造，指的是以真誠的悔心懺其前愆，並堅定不再犯之決心。如實面對過往之惡，並能如法持守各種戒律，以確保防非止惡的能力。唯有從誠心懺悔，後不復造，至恆住淨戒，才能稱為普賢菩薩之懺悔型，達到真正懺悔的目的。

## 五者、隨喜功德

「隨」是跟隨依順，不違背的意思；「喜」是歡喜，快慰不厭惡；「功」即功用，所行立功；「德」即品行、道行。這裏所說的功德，是指一切善法而言。也就

<sup>50</sup> 《佛說觀普賢菩薩行法經》，T09, no. 277, p. 393a14。

<sup>51</sup> 《金剛三昧經通宗記》，X05, no. 652, p. 330a18。

<sup>52</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 845a19。

是對於十法界的一切功德善法，以身、口、意三業，隨著所見所聞一切善行，不論大事或小事，皆要發心隨順歡喜，也因為發心的不同，而有四種：隨而不喜、喜而不隨、亦隨亦喜、不隨不喜。「隨而不喜」，是出於勉強的跟隨。「喜而不隨」，是歡喜看他人做，自己卻什麼都不做。「亦隨亦喜」，是既跟隨又歡喜的去做。「不隨不喜」，是既不歡喜也不去做。所以只要是好事，不論是大是小，是多是少，乃至於一毫之善，一塵之福，都應該隨順歡喜也就是亦隨亦喜，更進一步要能做到「隨他意喜」和「隨己意喜」，如此才能圓滿此一隨喜功德。

隨喜的反面就是嫉妒，嫉妒的特點就是不耐（喜）他榮，見他人作善（好）事，自己心中便感到不能忍耐，這便是嫉妒心現前，不論出家、在家人，統統都具備的，只是深淺廣狹之別而已！嫉妒來自我慢，我慢起自此我執，而我執則是與生俱來的。嫉妒心對於修學是很大的障礙，所以普賢菩薩特別提出「隨喜功德」。不僅僅是不嫉妒，還要發心成就，並且盡心盡力幫人，才是真正隨喜，如此便能夠擴大我們的心量，不讓它產生一絲一毫的狹窄念頭，如是用功修行，久而久之，就能使樂善之心常常現前，嫉妒之心自然伏斷，而生起平等善法。

## 六者、請轉法輪

請是眾生的祈求，轉是諸佛宣說，法是諸佛言教的總稱，輪是教法的比喻。因此佛陀教化眾生，斷惡修善發菩提心，令離生死苦海，直登佛國淨土，所以稱為「轉法輪」。《華嚴經》說：佛法無人說，雖慧莫能了。<sup>53</sup>因此所謂的「轉法輪」即表確實納受佛的教導及實踐，也就是「聞、思、修」三慧，由此可知「請轉法輪」是何等的重要了。

普賢菩薩殷勤勸請佛轉妙法輪的原因為何？因為普賢菩薩的心境不僅僅是既深廣難測，又圓融無礙，如經中所說：

所有盡法界、虛空界十方三世一切佛剎極微塵中，一一各有不可說不可說佛剎極微塵數廣大佛剎，一一剎中念念有不可說不可說佛剎極微塵數一切諸佛成等正覺。<sup>54</sup>

此段經文顯示普賢心境上的佛剎圓融觀。而且普賢菩薩也深知唯有諸佛如來，才能轉妙法輪，才能引導眾生登臨華藏玄門，共入毘盧性海。唯有眾生具有續佛慧命的心願，那麼法輪自然常轉，且請轉法輪可以除慢法障，得到多聞智慧；建立正確的知見，除心中的貪瞋癡及邪見；摧破一切煩惱，使染污的心漸漸轉為清淨

<sup>53</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 081c27。

<sup>54</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 845b16。

的心，契悟人人本具的佛性。這才是「轉法輪」真正的意義與目的。

### 七者、請佛住世

此願主要的目的是宣傳佛教，把佛教普遍、廣泛的介紹給大眾，修學想要得到真正的成就，請轉法輪還是不夠的，所以請轉法輪之後的願行，就是「請佛住世」。「請佛住世」，就是勸請大慈大悲的佛陀，永恆的住在這個世間。所謂「住」，是指居住於器世間的山河大地。「世」分為時間與空間兩種。時間有一世或宿世乃至累世之久；空間是指我們所居住的世間或世界。「住世」的法義，是請求佛陀做人間教主，願能常住於世間，教化眾生，不要離開這個娑婆世界。在《妙法蓮華經》中說到佛來此娑婆世界的目的，經曰：

諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。<sup>55</sup>

佛以一大事因緣，出現於世間，是為了開示一切有情眾生，使其明瞭人人本具之佛性，更藉由示現佛之圓滿究竟，令眾生悟入本具之佛性，並以獲得清淨自性為最終目的。

要如何勸請呢？在《華嚴經·普賢行願品》記載說：

復次，善男子！言請佛住世者：所有盡法界，虛空界，十方三世一切佛刹，極微塵數諸佛如來，將欲示現般涅槃者；及諸菩薩，聲聞緣覺，有學無學；乃至一切諸善知識；我悉勸請，莫入涅槃。經於一切佛刹極微塵數劫，為欲利樂一切眾生。<sup>56</sup>

經文說明不只勸請一尊佛住世，而是無量無邊不可數的諸佛如來都要勸請住世，另一切菩薩、聲聞、緣覺、未斷煩惱、已斷煩惱，以及所有的善知識也一同勸請諸佛住世世間宣揚佛法，饒益眾生。

唯有至誠「請佛住世」，佛即在請者心中出現而不入涅槃，只要眾生心念夠清淨，便能見到佛，也就是佛還是住在這世界上，根本就沒有般涅槃；相反的，如

<sup>55</sup> 《妙法蓮華經》，T09, no. 262, p. 007a15。

<sup>56</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 845b26。



果眾生的心念不能清淨，就不能見到佛，自然便會認為佛已不住世間，而入於涅槃。所以說眾生必須要能心淨觀佛，佛則常住，這才是真正「請佛住世」，也才能使正法不致湮滅。

## 八者、常隨佛學

常是無窮盡的、是超乎時間而不計度的，隨是隨順不違背，佛學，是指佛法的義理，也就是諸佛所覺悟的宇宙人生真相，亦稱佛理或佛法。常隨佛學就是時時追隨佛陀，永不停歇，且不違背佛陀的教誨。

常隨佛學，意謂跟佛去學習。因為學佛是力行，佛學是知解、是知識；學佛是創立功德，開展智慧領域，佛學是學說上的立言，也就是說要學佛的身、口、意三業。身，要修一切善，斷一切惡，依教奉行，便是身業清淨。學佛的口，不惡口、不妄語、不兩舌、不綺語，不講壞話，多講好話，讚頌佛德，口吐蓮花，則口業清淨。意乃常思佛陀三十二相、八十種好，心中遍滿善法光明，不貪、不瞋、不邪見，自顯本性，堅住正念。普賢菩薩以諸佛為修習佛學的典範；學佛是力行、屬行門，佛學是知解、是知識；行、解相互應用輝映，正是成就普賢行願的不二法門。

## 九者、恆順眾生

《華嚴經》曰：如心佛亦爾，如佛眾生然，心佛及眾生，是三無差別。<sup>57</sup>因為諸佛都是已覺悟的眾生，而眾生也都是未來諸佛；所以「恆順眾生」簡單的說，就是恆常隨順眾生的各種不同根性，賦之以利益，去成就他們；也就是恆順而令其趨向於善行，絕不可隨其產生惡業。

普賢菩薩於《普賢行願品》中對「恆順眾生」此願說到：

謂盡法界、虛空界十方剎海，所有眾生種種差別，……，如是等類，我皆於彼隨順而轉，種種承事，種種供養，如敬父母，如奉師長，及阿羅漢乃至如來，等無有異。於諸病苦為作良醫，於失道者示其正路，於闇夜中為作光明，於貧窮者令得伏藏，菩薩如是平等饒益一切眾生。<sup>58</sup>

「眾生」，即眾緣和合，雖然有很多不同種類及種種形狀差別之有情眾生，仍應視眾生如父母、師長和諸佛一樣的恭敬，無有差異。眾生有了疾病，作其良醫；眾生迷失方向，示其正路；處於黑夜暗室，作其明燈；若受貧窮之苦，解其困難。

<sup>57</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T09, no. 278, p. 465c14。

<sup>58</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 845c24。

菩薩就是以這種平等心，用善巧順應方法，饒益所有的有情眾生。

恆順眾生必須融合「慈悲」與「智慧」。絕不是眾生需要什麼，就給什麼而滿足其欲望，更不是隨順眾生的惡習惡氣而去助長其惡行，這不是「慈悲」，而是墮落；須依「智慧」來作分辨，何事該做不該做。就如《華嚴經》說：

若得善攝眾生智，則能成就四攝法。若能成就四攝法，則與眾生無限利。<sup>59</sup>

四攝法雖是因應眾生不同的需求而施設的方便法門，菩薩如果沒有方便，即無法度化眾生，然而「慈悲」則是運用善巧方便的「智慧」來感化眾生、利益眾生，成就四攝法，當以平等饒益一切眾生之時，於利他之中完成自利，而自利當中成就利他，因此四攝法實為殊勝自利利他之妙用。總之，「恆順眾生」是菩薩以慈悲心，平等饒益看待一切眾生，令眾生歡喜，才能隨緣度化，使其聽經聞法、修行學佛，最後圓成佛果。

#### 十者、普皆迴向

「普」為廣大而周遍之意。「皆」即全或都，為統括之意。「迴」是回轉，有回復的作用。「向」是趣向。「普皆迴向」就是迴轉自己所修的善根功德，使之趨向於自己所期望的目的，就叫做「迴向」。就普賢十大願而言，「普皆迴向」是總義，前九者是別義，也就是說，普皆迴向就是將前面的九種行願，不將其視為己有，而是將其普遍的迴向於眾生，使自利、利他之功德顯發於外。所以說迴向對修行來說是非常重要的的一件事，「迴向」係藉由個人「心念」的運作而將身、口、意造作之三業移轉至他人與之共享，在《華嚴經·十迴向品》中有明確說明迴向之意義，經云：

以何義故說名迴向？永度世間至於彼岸，故名迴向；永出諸蘊至於彼岸，故名迴向；度言語道至於彼岸，故名迴向；離種種想至於彼岸，故名迴向；永斷身見至於彼岸，故名迴向；永離依處至於彼岸，故名迴向；永絕所作至於彼岸，故名迴向；永出諸有至於彼岸，故名迴向；永捨諸取至於彼岸，故名迴向；永出世法至於彼岸，故名迴向。<sup>60</sup>

經文中指出，迴向係因破除對五蘊之執著、言語之謬論、思想之混雜、見解之偏頗、行為之偏差等等，而由此岸至彼岸；也可說迴向因具有「轉化、超越」的功能，而顯現出自利利他的意義，此與《華嚴經·十迴向品》所言：若有善根，不

<sup>59</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 072a28。

<sup>60</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 155b23。

欲饒益一切眾生，不名迴向；隨一善根，普以眾生而為所緣，乃名迴向。<sup>61</sup>之意義相符。修行者不能單單僅為圖自己的道業圓滿而已，更要以好樂之心將修行之功德迴向有情眾生，使之利益眾生，如普賢菩薩所說之偈誦：我此普賢殊勝行，無邊勝福皆迴向，普願沈溺諸眾生，速往無量光佛刹。<sup>62</sup>

普賢十大願中的前面四願，是偏重於自己個人的修持工夫；第五願至第八願，是由充實自己而擴充到其他眾生，換言之不僅是自利而已還要利他；到第九願與第十願就是著重於利他為主的修法，處處為眾生著想。所以我們說普賢菩薩的十大願王，是一切修菩薩行願的總歸納；並以「普皆回向」為最重要，也就是將前面的九種功德，全都迴向予一切眾生。如《華嚴經·普賢行願品》說：言普皆迴向者，從初禮拜，乃至隨順，所有功德，皆悉迴向，盡法界、虛空界一切眾生。<sup>63</sup>依《華嚴經》中所講的「普皆迴向」，總共可分為三種：<sup>64</sup>

1、迴向菩提：就是迴轉所修的善根福德因緣，趣向於佛果菩提，使得般若法滿之境與菩提相應，以成就覺海妙果，這是屬於種善因、證善果，所以又稱迴向果。

2、迴自向他：迴轉自己所修的善根福德，平均佈施於一切眾生，也就是把向上迴向所證得的菩提佛果，悉皆如數迴向於一切眾生。

3、迴事向理：理是指諸法的平等理性，因為大乘佛法是認為一切眾生，皆具有諸法平等性的理念，菩薩必須要透過其理性智慧，才能使自己的行為，都能契合於真理，最後並應達成統理大眾，一切無礙的境界；所以必須把所修的一切事功，都迴向於真如法界的理體。

普賢行願的思想是以「普賢十大願」作為對教理實踐的主導，前八願的重心，在於上求佛道，以自利為主；後二願的重心，在於下化眾生，以利他為主，為避免成為理論上的空談，於是普賢菩薩便成為《華嚴經》中最忙碌的菩薩，因為其有甚深無盡的願力和悲智心切的力行，以使眾生均能付之實行，達修學完成菩薩道之目的。

## 五、結論

《華嚴經》最大的特色在於教導眾生如何修習普賢行，修學菩薩道，使修學

<sup>61</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 126a20。

<sup>62</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 846c29。

<sup>63</sup> 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 293, p. 846a29。

<sup>64</sup> 賢度法師，2012年，〈華嚴學講義〉，頁350。

者有依循之方法，循序漸進的修持，於過程中不致產生迷思，不僅要以普賢行願為修行之目標，更要將所獲之功德迴向於眾生，所以澄觀說：行願一品，為華嚴關鍵，修行樞機，文約義豐，功高義廣，能簡能易，唯遠唯深，可讚可傳，可行可寶。<sup>65</sup>所以說只要我們能夠立願海之因與勤修普賢行門，便能完成毘盧遮那的功德之果。

普賢菩薩自始自終強調「行」與「願」的相資相助，以至深至廣的行願及精進不懈的精神作為實踐教理的主軸，並藉由外在的歷練和身體力行的實踐，而發覺自我的真如本性，其關鍵在於啟發眾生的「性」，而不在於深奧的理論，這就是普賢行願的最終目的。

普賢行門是一個非常殊勝之法門，可歸納為下列五點：

- 1、供養諸佛、開化眾生。供佛是信行，度眾是願行，都是修行的大行為，所以稱為菩薩行。
- 2、柔軟心。柔軟心能包容、同化一切，也是融會般若和方便的心，唯有大願大行的心，才能圓滿普賢的大行，這也正是柔軟心的展現。
- 3、具一切智。普賢行要普明一切的事理，能容許一切法而不被一切法所迷，能取真理於一切法之中。
- 4、行的圓滿。普賢行是無礙之行，唯有達到「無礙之行」度化眾生才能自在。
- 5、要迴向。普賢的願行是把一切功用迴向於一切的眾生，所以迴向心是廣大無邊的，也就是究竟的普賢行。

綜上可得，普賢行法確實屬「盡虛空、遍法界」的行門，在一般的大乘經典中，亦處處顯示出普賢行，這也就說明了普賢行並不是單一菩薩的修行法門，而是為眾生共同的修行法門，因此凡能將普賢行法，堅持不移的不斷實踐力行，則必能達圓滿菩提之究竟。

## 參考文獻

### 一、原典文獻

《大方廣佛華嚴經》。T09, no. 278。

《大方廣佛華嚴經》。T10, no. 279。

《大方廣佛華嚴經》。T10, no. 293。

---

<sup>65</sup> 《華嚴經行願品疏鈔》，X05, no. 229, p. 256a24。

- 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》。T35, no. 1732。  
 《大方廣佛華嚴經疏》。T35, no. 1735。  
 《大毘盧遮那成佛經疏》。T39, no. 1796。  
 《四分律》。T22, no. 1428。  
 《地藏菩薩本願經》。T13, no. 412。  
 《妙法蓮華經》。T09, no. 262。  
 《法華義疏》。T34, no. 1721。  
 《佛說觀普賢菩薩行法經》。T09, no. 277。  
 《探玄記》。T35, no. 1733。  
 《無量壽經》。T12, no. 360。  
 《華嚴一乘十玄門》。T45, no. 1868。  
 《華嚴經內章門等雜孔目章》。T45, no. 1870。  
 《廣清涼傳》。T51, no. 2099。  
 《大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔》。X05, no. 229。  
 《金剛三昧經通宗記》。X05, no. 652。  
 《華嚴行願品疏》。X05, no. 227。

## 二、中文專書、論文資源等

- 太虛大師著（1930）。《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品講錄》。台北華嚴蓮社印經會。
- 道源法師宣講（1977）。《普賢行願品》。臺北市志蓮精舍。
- 沈家楨講述（1982）。《普賢菩薩十大行願的提要》。台北：慧炬出版社。
- 竺摩法師講著（2003）。《普賢十願講話》。三慧講堂印經會。
- 宣化法師著（2008）。《普賢行願品淺釋》。宗教文化出版社。
- 廖麗娟（2007）。《普賢十大行願研究》。彰化：國立彰化師範大學國文學系碩士畢業論文。
- 柯惠馨（2005）。《華嚴經中普賢菩薩之研究》。台中：東海大學中國文學系碩士畢業論文。
- 姚錦華（2015）。《華嚴普賢行之研究》。台北：淡江大學中國文學系碩士畢業論文。
- 賴玉梅（2014）。《華嚴經發願思想之研究》。台北：法鼓佛教學院佛教學碩士畢業論文。
- 賢度法師（1990）。《華嚴行門具體實踐之研究》。台北：華嚴專宗研究所碩士畢業論文。
- 賢度法師編著（2010）。《華嚴學講義》。台北：華嚴蓮社。
- 諦閑大師著（1927）。《普賢行願品輯要疏》。台中蓮社。

釋智瑜撰（1992）。《普賢行願品述義》。台北：西蓮淨苑。  
演培法師。《華嚴經普賢行願品講記》，頁 32。