

《顯密圓通成佛心要集》與華嚴思想之融攝

南華大學宗教學研究所 碩士生
余怡

摘 要

道啟法師著作《顯密圓通成佛心要集》，剖析如來一代聖教歸納為顯圓與密圓。顯教中最尊崇《華嚴經》，是諸佛菩薩的心髓法要，包括了三藏五教的教法，並讚崇《普賢行願品》是華嚴之關鍵、修行之樞機！

密圓方面，依果乘法的密教真言包含了一切顯宗，收攝顯密圓教匯歸於准提咒法，是諸佛之母菩薩之命，具包三密總含五部，以准提法包容了所有的真言密法，形成顯密圓通的準提別部法，將顯密教法和華嚴義理圓通融攝，闡述顯密圓宗的理論思想，契理契機解決當時佛教發展的矛盾現況，提倡顯密雙修、顯密圓通的準提法修證體系。

本文探究《顯密圓通成佛心要集》與華嚴思想融攝的內涵，簡介道啟法師著作本書的時代背景，說明其著書立說的時地因緣，再以華嚴五教觀判攝顯密二教，分析「初悟毗盧法界，後修普賢行海」的真心判教修行觀，最後論述顯密圓通、顯密雙修的修行次第，建構準提法門信解行證的修證體系，彰顯佛法義理圓融無礙之旨趣，為後世修行指南。

關鍵字：顯密圓通、道啟、五教判、華嚴、準提

壹、前言

華嚴思想義理深廣，古德言：「不讀華嚴，不知佛富貴」。華嚴，就經典而言，係印度佛教中期之大乘作品《華嚴經》；¹就學派而言，則為中國佛教重要宗派「華嚴宗」。²

華嚴的修行旨趣總攝四個修行法門，從信、解、行、證中入海印三昧，整部華嚴經文內容一開始就宣講毗盧遮那佛的佛果妙境來勸請眾生修行，彰顯佛與眾生的平等性，引發眾生能生信證入，³從佛境界說整體世界，開演世界的修行觀門，演說修證法門，並在修證的進程闡述五教判教，展現華嚴思想的宗教實踐理論根據與修證法門。

遼代道啟法師著作《顯密圓通成佛心要集》，卷上為顯教心要和密教心要；卷下為顯密雙辯和慶遇述懷。所謂顯教心要，主要論述華嚴宗的五教判和五法界觀，而以普賢行願為心要；所謂密教心要，主要論述密教陀羅尼觀修法及其功德利益，而以準提咒為心要！全書以華嚴的圓教思想融會密教教義，將顯密教法和華嚴義理圓通融攝，闡述顯密圓宗的理論思想，提倡顯密雙修、顯密圓通的修持法門。

本文以《顯密圓通成佛心要集》進行單一文獻的分析，探究其華嚴思想融攝的內

¹ 《華嚴經》，全名《大方廣佛華嚴經》（梵文：महावैपुल्यबुद्धावतंसकसूत्र mahā-vaipulya-buddhāvataṃsaka-sūtra），是大乘佛教最重要的經典，被大乘諸宗奉為「經中之王」，據稱是釋迦牟尼佛成道後，於禪定中為文殊菩薩、普賢菩薩等上乘菩薩解釋無盡法界時所宣說之內證法門。佛陀入滅後七百年頃，龍樹於龍宮中見此經有三本，以上、中二本非凡力所能持，乃誦下本十萬偈四十八品（或謂三十八品），流傳印度民間，且作大不思議論十萬偈以釋其文義；復作十住毘婆沙論，以注釋華嚴經十地品之一部分，此即華嚴釋論之濫觴。至佛陀滅度後九百年頃，世親作十地經論，解釋十地品；金剛軍、堅慧等諸論師亦先後作十地品之釋論。我國於東晉義熙十四年（418），由佛馱跋陀羅譯出本經六十卷，即所謂舊華嚴經，又稱晉經。唐代聖曆二年（699），實叉難陀再譯本經為八十卷，此即新華嚴經，又稱唐經；唐德宗貞元年間，般若三藏譯出普賢行願品四十卷，世稱四十華嚴。參見《佛光大辭典》，p.6597。

² 華嚴宗乃我國佛教八大宗派之一，以《大方廣佛華嚴經》為根本經典，故名「華嚴宗」；以其大成於法藏賢首國師，故名「賢首宗」；全經以彰顯一真法界為主旨，故亦名「法界宗」；清涼國師著華嚴大疏鈔，發揮華嚴精義，故又稱「清涼宗」。主要教理為法界緣起說，認為宇宙萬法、有為無為、色心緣起時，互相依持，相即相入，圓融無礙，如因陀羅網，重重無盡；並提出四法界、六相、十玄等法門，因其教義有六相圓融、十玄緣起、法界三觀等，總稱為如來性起法門。

³ 整部《華嚴經》經文結構層次鮮明，《八十華嚴》的四分（信、解、行、證四科）、五周（五種因果周遍）乃至整部華嚴七處九會、三十九品都體現了信、解、行、證四個部分：一、信分，即初會所信因果周：說明盧舍那佛之果德及其為普莊嚴童子時之因行，即修行者所信佛之因果；二、解分，即第二至第六會差別因果周及第七會平等因果周；三、行分，即第八會成行因果周：初說五十階位，後說八相成道，因行成果行；四、證分，即第九會證入因果周：先明佛已經自在證入之果，後明善財童子證入法界之因，因此稱為證入因果。經文內容一開始就宣講毗盧遮那佛的佛果妙境來勸請眾生修行，引發眾生產生堅定的信心，能生信證入。

涵，先簡介道啟法師其人及其成書的時代背景，說明其著書立說的時地因緣，再以華嚴五教觀判攝顯密二教，分析「初悟毗盧法界，後修普賢行海」的真心判教修行觀，最後論述顯密圓通、顯密雙修的修行次第，建構準提法門信、解、行、證的修證體系，彰顯佛法義理圓融無礙之旨趣，為後世修行指南。

貳、道啟法師及其成書的時代背景

《顯密圓通成佛心要集》一書作者，眾說紛紜，⁴ 據佛教史家藍吉富先生依元、明大藏經所載略加考察，認定為遼道宗時代的五臺山金河寺沙門道啟，從書法的角度來說，道啟正是道「辰爻」的草書傳寫。⁵

有關道啟法師的生平紀事，史料記載很少，依據其門人比丘性嘉於〈顯密圓通成佛心要并供佛利生儀後序〉敘述：我親教和尚法號道啟，字法幢，俗姓杜，山西省雲中縣（今山西大同）人，家傳十善，世稟五常，自小習得儒釋之學，天資聰慧，本性仁賢，精研內典博學多聞如鳩摩羅什，總持一切陀羅尼如佛圖澄之靈異，禪心如淨鏡，神遊於華藏一真法界中，嚴守戒律，行儀超越世俗之外，為法而輕忽己身，恆常思惟聖教隱沒，每每念及眾生迷妄昧於修證教法，於是深入經藏精研義理，百日撰成《顯密圓通成佛心要集》。⁶

再依陳覺⁷〈顯密圓通成佛心要集序〉的描寫，道啟法師聰敏善辯，年少已禮拜名師，十五歲讀完儒家的經典。參禪訪道，博達多聞，精通大小乘五教宗旨，對於儒道等百家學問也都十分明瞭，不染著於名聞利養、修正愛惡習性，厭離都城而前往山中靜修，深入經藏窮究三藏經典的義理，善於記憶誦持心要，剖析義理瞭若指掌，通透大、小乘教理不出顯、密二宗，皆是修證之要津、入真之妙道都是成佛證

⁴ 不同資料出處，所載不同，如下：

- (1) 《大正藏》第46冊：「元·道厄爻」。
- (2) 《磧砂藏》目次：「唐·道厄爻」。
- (3) 《佛教大藏經總目錄、索引》：「宋·道殿」。
- (4) 《閱藏知津》卷42，〈顯密圓通成佛心要集〉：「宋·北遼金河寺沙門釋道厄爻」。
- (5) 《卍正藏經》第70冊：〈目錄〉頁110：「道殿」，〈索引〉頁181：「道厄爻」。
- (6) 呂澂《新編漢文大藏經目錄》：「遼·道辰爻」。

⁵ 藍吉富，〈〈顯密圓通成佛心要集〉與准提信仰〉，《佛教研究中心論叢》（北京：北京中國社會科學院，2001）。

⁶ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 1006, b22-c2。

⁷ 依《遼史》本紀第22〈道宗本紀〉：「三月癸亥，宋主曙殂，子頊嗣位，遣使告哀。即遣右護衛太保蕭撻不也·翰林學士陳覺等弔祭。」陳覺的官銜有：宣政殿學士、金紫榮祿大夫、行給事中知武定軍節度使、事上護軍潁川郡開國公食邑三千戶、同修國史等。

聖的法門。⁸

再觀道啟法師所處的年代，《顯密圓通成佛心要集》卷下〈慶遇述懷〉記載：「今居末法之中，得值天佑皇帝菩薩國王，率士之內流通二教。一介微僧幸得遭逢，感慶之心終日有懷，似病余逢靈丹妙藥。」⁹ 得知此書撰寫於遼道宗時期。¹⁰

有關法師所處的年代，正值佛教界發生大規模的顯密爭論，根據陳覺〈顯密圓通成佛心要集序〉的描述：

習顯教者，且以空、有、禪、律而自違，不盡究竟之閱理；學密部者，但以壇、印、字、聲而為法，未知秘奧之神宗，遂使顯教密教矛盾而相攻，性宗相宗鑿納而難入，互成非毀，謗議之心生焉，竟執邊隅，圓之性慳矣。¹¹

門人性嘉亦於〈顯密圓通成佛心要并供佛利生儀後序〉記載：

恭聞大日雄尊、始王華嚴之界、圓音妙法、遍周帝網之區、稱其性演重重無盡之門。就其根開種種有限之義、爰自結集之後、洎於翻譯已還、五藏八藏以殊分、一乘三乘而異設。若迺舉其大柄振其宏綱、則唯密及顯。斯可得而稱矣。謂密言玄妙統五部之真詮、顯字淵沖貫十宗之微旨、應根派異涇渭雙流、會旨源同清濁共濕。然而去聖時邈群生見差、或密顯偏修、或有空別立、或學聲字迷神咒之本宗、或滯名言昧佛經之正意、雖有觀心照性、然多背正趨邪、各計斷常競封人法、弘性弘相、商參互起於多端。宗立宗禪、水火交騰於異義、遂使滔滔性海罕挹波瀾、燦燦義天難窺光彩，斯蓋未遇通人與開示焉。¹²

又，根據道啟法師自述其撰書的時地因緣如下所引：

爰自摩騰入漢，三藏漸布于支那。無畏來唐，五密盛興于華夏，流共仰七眾同遵，法無是非之言，人析修證之路，暨經年遠，誤見彌多；或習顯

⁸ 《顯密圓通成佛心要集·序》卷上，T46, no. 1955, p. 989, b17-26。

⁹ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 1004, b18-19。

¹⁰ 依《遼史》卷下1〈道宗本紀〉：「道宗清寧二年11月，文武百僚上尊號曰天佑皇帝、後曰懿德皇后」。遼道宗被尊為天佑皇帝是在清寧二年（1056），道宗逝世於1101年。因此，《顯密圓通》一書約略成書於1056年之後至1101年之間。

¹¹ 《顯密圓通成佛心要集·序》卷上，T46, no. 1955, p. 989, b17-26。

¹² 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 1006, b8-21。

教，輕誣密部之宗；或專密言，昧黷顯教之趣；或攻名相，鮮知入道之門；或學字聲，罕識持明之軌。遂使甚深觀行，變作名言，秘密神宗，翻成音韻。今迺不揆瑣才，雙依顯密二宗，略宗成佛心要，庶望將來悉得圓通。故依教理略啟四門。一顯教心要。二密教心要。三顯密雙辯。四慶遇述懷。¹³

從陳覺的序文、性嘉的後序及道啟法師的自述，得知其時顯教與密教之間，對立互斥，極難相融。道啟法師有感於時人修行不得力，為平息教派之爭論，更要調和其彼此之間的矛盾，師便提倡顯密圓通之法，遂創作《顯密圓通成佛心要集》一書，全書分上、下二卷。該書概分為四部分：顯教心要、密教心要、顯密雙辯、慶遇述懷，卷末附「供佛利生儀」。

參、顯密五教判攝法

顯教諸經中道啟法師最尊崇《華嚴經》，《顯密圓通成佛心要集》尊讚《華嚴經》最尊、最妙，為顯教圓宗主要經教。道啟法師採華嚴宗的判教論述顯密二教，判攝為「小乘教、大乘始教、一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」五教判。¹⁴

一、顯教之五教判

- 1、小乘教：包含《阿含經》等六百餘卷經、《阿毘曇毘婆沙論》等六百餘卷經論，但說一切法從因緣生，明三界不安，了人空真理，講緣起法、人空觀，修自利行，得小乘果。
- 2、大乘始教分二宗：
 - (1) 法相宗：《解深密經》、《瑜伽師地論》、《成唯識論》等論，說一切法皆是唯識，了我、法二空真理，修六度萬行，趣大乘佛果，惟多談法相義。
 - (2) 無相宗：《般若經》等千卷經，《中論》、《百論》、《十二門論》等論，說一切法本空，眾生迷妄執有，修習萬行，有菩提證得，多談無相空義。

¹³ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.989,C14-24。

¹⁴ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.989,C25-p.990, a21。

- 3、一乘終教：謂《法華經》、《涅槃經》等四十餘部經，《寶性論》、《佛性論》等十餘部論，說一切眾生皆有佛性，從本已來靈明不昧，了了常知，無始迷倒不自覺悟。先了悟自家佛性，後稱性修習本有無量妙行，終將成佛，多談法性，是大乘盡理之教，故名曰終，終者盡也，故名思義即是指大乘終極的教義。
- 4、一乘頓教：謂《楞伽經》、《思益經》等經及達磨所傳禪宗，說一切妄相本空，真心本淨，元無煩惱，本是菩提，唯談真性，不依位次成佛，故名曰頓。
- 5、不思議乘圓教：謂《華嚴經》和《十地論》，全說毘盧法界、普賢行海，於中所有事、理、因、果，一具一切，重重無盡，總含諸教無法不收，稱性自在無障無礙，迴殊偏說故名為圓。

以上乃是道啟法師的華嚴五教判教法，亦即顯教修證的進程；就是《顯密圓通成佛心要集》裏，依循華嚴宗將如來教法判攝為「小乘教、大乘始教、一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」等五教，並彰顯華嚴圓教思想的殊勝最究竟，稱作「實」。道啟法師指出小乘教、大乘始教、一乘終教和一乘頓教都是階梯道路，應根基而權宜施設的，只有不思議乘圓教是佛真正要說的，是深是實，但是若無前四教的根基，圓教也就不圓暢了，誠如經文引述五教關係：

此之五教，前前者是淺是權，後後者是深是實；若以圓教望之前四，皆是應根權施設也，今且據對待而論，言前四是權圓教為實，若定執圓教為實，缺前四教亦非圓暢，若五教俱傳偏圓共贊，逗根方足已下為圓教，中具含前教行門，故不別說。¹⁵

二、密教之五教判

道啟法師以顯密圓通的觀點，採用華嚴判教法的獨特性，除了判釋顯教之外，同時提出五教中皆有密咒門，不僅顯教可以用華嚴五教觀來判攝；密教同樣也可以分判五教。

¹⁵ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p990, a21-25。

在密教心要的部分，師進一步指出顯、密二教各有圓宗，華嚴宗的賢首法藏以《華嚴經》為圓教，這是顯教之圓宗；依《神變疏鈔》、¹⁶《曼荼羅疏鈔》¹⁷判定陀羅尼教為圓教，這是密教之圓宗：

問曰：賢首大師等，但判華嚴經為圓，餘教皆非，今判陀羅尼又是圓教，豈不違賢首等耶？答云：圓宗有二：一、顯圓。二、密圓。賢首但據顯教，正判華嚴為圓。今神變疏鈔、曼荼羅疏鈔，類彼顯圓判斯密教，亦是圓宗。顯密既異，乃諸師無違也。¹⁸

道啟法師運用圓教的思想作為認識陀羅尼的判別系統，於〈問答密咒法器勝劣者〉一段文中，將陀羅尼分判為五教：

- 1、小教：如諸如諸阿含經中咒，即是小教。
- 2、始教：諸般若經中咒。
- 3、終教：金光明經中咒。
- 4、頓教：楞伽經中咒。
- 5、圓教：大乘莊嚴寶王經中，六字大明咒、准提神咒。

並依據《神變疏鈔》的說法，以隨自他意二門分別解釋真言亦分為五教的概念：在「隨他意門」提到：密教諸部不同，其真言亦有勝劣；三乘十二部中各有陀羅尼，五教下亦各有密咒，梵語陀羅尼，此云：總持，即以教、理、行、果四法為體。五教中陀羅尼，各總含攝當教中教、理、行、果；以五種物品來比喻五教陀羅尼的勝劣。

- 1、小教：鐵。
- 2、始教：銅。
- 3、終教：銀。
- 4、頓教：金。
- 5、圓教：如意珠。

但在「隨自意門」而言，一切真言更無勝劣，皆是毗盧遮那大不思議秘密心印，五教中的密咒皆是圓滿的，這是從圓教的思想來看所有的密咒，誠如他舉證

¹⁶ 遼 覺苑撰《大毗盧遮那成佛神變加持經疏演密鈔》，已新編大日本續藏經，X23,no439、《大日經義釋演密鈔》，T23, no439。

¹⁷ 遼 思孝述《八大菩薩曼荼羅經疏》，新編諸宗教藏目錄 T55, no.2184, p1172, c29。

¹⁸ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.994,a7-12。

賢首清涼以義判教，一經之中容有多教，即知一切經中真言，皆是「圓教」。一切真言名總持者，能總含攝無盡教、理、行、果。故就實質而言，「雙用二門，妙契佛心」。「真言行者，能於差別中解無差別義，於無差別中解差別義，當知是人善達真言相也。」¹⁹道啟法師以「一多相融」的論點而說所有的咒都可稱為圓宗之咒，闡述圓融無礙的思想見解。

肆、真心判教修行觀

道啟法師除了在《顯密圓通成佛心要集》用華嚴判教的觀點整理當時遼代佛教的整體概況，更運用華嚴思想的「初悟毗盧法界」來彰顯對於「真心」的認識，闡述「顯教心要」的修持重點，成為最為有特色的「真心」判教，指導修行人實修的功夫，認識「一真無障礙法界」或名「一心」，明瞭對於「真心」的認識及「悟心」的程度，再進一步依所悟之心對應不同層次、不同觀修的實修法門，修入普賢性海。

一、初悟自家毗盧法界

何謂「毗盧法界」？道啟法師在文中解釋：

初悟毗盧法界者。謂《華嚴經》所說，一真無障礙法界或名一心，於中本具。三世間、四法界，一切染淨諸法，未有一法出此法界，此是一切凡夫、聖人根本真心，亦是根本之真身。²⁰

毗盧法界細分「同教真心、別教真心」，道啟法師的真心判教將此「真心」分為：(一)、同教真心。(二)、別教真心；於「同教真心」又分為：1、終教真心。2、頓教真心。同教真心含攝終教及頓教，別教真心即圓教。分述如下：

1、同教真心

(1)終教真心：真心遍圓含裹十方，反觀父母所生之身，如彼十方虛空之內，吹一微塵若存若亡，又云：不知色身外洎山河虛空大地，鹹是妙明真心中物。又云：一切世間諸所有物，皆即菩提妙明真心。一切眾生從無始來迷卻此心，妄認四大為身緣慮為心，譬如百千個澄清大海不認，但認一小浮漚。²¹

(2)頓教真心：謂絕待一心，彌滿清淨中不容他，一切妄相本來是無。絕待真心

¹⁹ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 1003 c23-p. 1004, a18。

²⁰ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.990,a26-b3。

²¹ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.990,b11-19。

本來清淨。華嚴經云：法性本空寂無取亦無見，性空即是佛不可得思量。謂前終教隨眾生迷說有色身山河虛空大地世間諸法，令諸眾生翻妄歸真，了達色身山河虛空大地世間諸法。全是一味妙明真心。今頓教中。本無色身山河虛空大地世間諸法，全是一味絕待真心。故清涼云：總不說法相唯辯真性，即知周遍法界，本是一味絕待真心。寂然清淨不生不滅不增不減。²²

2、別教真心

謂一真無障礙大法界心：含三世間具四法界，全此全彼而無障礙，即知包羅法界圓裹十方，全是一真大法界心。於此一真大法界內，所有若凡、若聖、若理、若事，隨舉一法亦皆全是大法界心；乃至唯舉一塵亦皆全是大法界心。華嚴經云：華藏世界所有塵，一一塵中見法界，又一塵既是大法界心，於此一塵大法界內，複舉一塵亦皆全是大法界心，若橫若豎重重舉之，重重皆是大法界心。²³

以上經文說明「明心」的重要性，毗盧法界就是心，心就是毗盧法界，想要成就佛果必須先體悟這「一真法界心」，否則縱然經過多劫的修習萬行，也是徒然無功，誠如經文所述：

是故欲求成就究竟佛果，切須悟此毗盧法界。若未悟此法界，縱經多劫修習萬行，徒自勞苦不得名為真實菩薩，亦不能生如來家。

華嚴經云：不了于自心云何知正道？彼由顛倒慧增長一切惡。

清涼云：不依此悟所作非真，自為修行元來結業。²⁴

二、後修本有普賢行海

了悟自心中具足無盡功德，進一步修入普賢行海，《顯密圓通成佛心要集》道啟法師倡言：

既得了悟無障礙法界，於自本心，於中本具十華嚴世界微塵數相好，帝網無盡神通功德，與十方諸佛更無差別。奈無始局執妄情，習以性成卒難頓盡，致令自家神通功德，不能盡得自在受用。故須稱自家毘盧法界，修本

²² 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.990,b24-c10。

²³ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.990,c20-25。

²⁴ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.991,a10-15。

有普賢行海，令無盡功用疾得現前。

華嚴經云：修此法者少作功力疾得菩提，雖普賢行海浩瀚無涯(一藏教中所說行門，皆是華嚴普賢之行。但應權淺根宜之流出也)今就觀行略示五門。一、諸法如夢幻觀。二、真如絕相觀。三、事理無礙觀四、帝網無盡觀。五、無障礙法界觀。²⁵

道啟法師對如何修習普賢行海的修持法門更進一步依四法界觀開展觀行五門的修行體系，提出五個切實可行的修持法門，分述如下：

一、諸法如夢幻觀（事法界觀）：

謂常觀一切染淨諸法，全體不實皆如夢幻，此能觀智亦如夢幻。《華嚴經》云：「譬如夢中見種種諸異相，世間亦如是與夢無差別。」又云：「度脫諸眾生令知法如幻，眾生不異幻了幻無眾生」。又《金剛經》云：「一切有為法如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」肇公云：「虛兮妄兮三界不實，夢兮幻兮六道無物，一切眾生從無始來，執一切法而為實有，致使起惑造業循環六道。若常想一切名利怨親三界六道，全體不實皆如夢幻，則愛惡自然淡薄，悲智自然增明。」²⁶

若人雖信解圓教，而煩惱厚重不能習得此夢幻觀者，則可擇下列五種觀法：

- (1)不淨觀：觀身五種不淨：「種子、住處、自體、自相、究竟」皆不淨，既觀身皆是不淨，貪愛之心自然不起。
- (2)骨鎖觀：此觀成就一切貪愛自然消亡。
- (3)數息觀：應從淺至深次第進修，觀出入息三世諸佛入道之初門也。
- (4)我空觀：觀我之身心四大五蘊眾緣假和合相，本來無我。常修此觀，即三毒自滅。三毒既滅三界自離也。
- (5)法空觀：諦觀此身，色（地水火風）心（受想行識）二法，皆從緣生都無自性，八法當體皆是空也。初心行者，宜習此等觀門，隨心所樂或一或二，乃至五種皆得修習。²⁷

²⁵ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.991,a25-b7。

²⁶ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.991,b8-18。

²⁷ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.991,b20-p992,a2。

二、真如絕相觀（理法界觀）：於中安心復有三門

(一)常觀遍法界：唯是一味清淨真如，本無差別事相，此能觀智亦是一味真如。《華嚴經》云：「一切法無生一切法無滅，若能如是解諸佛常現前。」又七祖禪師云：「無念念者即念真如」。六祖釋無念云：「無者無諸相，念者念真如，此乃想念諸法全是真如，雖然想念本無想念之相。」故起信論云：「雖念無有能念可念。」。

(二)若念起時但起覺心。故七祖云：念起即覺覺之即無，修行妙門唯在於此，即此覺心便名為觀。此亦雖起覺心本無起覺之相。

(三)擬心即差動念便乖，但棲心無寄理自玄會。故華嚴經云：法性本空寂無取亦無見，性空即是佛不可得思量。又古德云：實相言思斷真如絕見聞，此是安心處。異學徒云云：此但任其本性自照，更不起新生慧解。故《圓覺經》云：但諸菩薩及末世眾生，居一切時不起妄念，於諸妄心亦不息滅，住妄想境不加了知，於無了知不辯真實。又賢首云：若起心作凡行聖行，非是真行，不作一切行行心無寄，是名大行；此門即以本性自照名觀。²⁸

三、事理無礙觀（事理無礙法界觀）

謂常觀一切染淨事法，緣生無性全是真理，真理全是一切染淨事法。如觀波全是濕，濕全是波。故《起信論》云：雖念諸法自性不生，而復即念因緣和合，善惡之業苦樂等報不失不壞。(理不礙事也，如濕性雖一，不礙波浪成多。)雖念因緣善惡業報。而亦即念性不可得(事不礙理也，如波浪雖多。不礙全是濕性，若習假空中三觀者，謂想一切諸法緣生無性，舉體全空即是空觀；如觀鏡中像全無實體，若想一切諸法雖有不實皆如夢幻，即是假觀；如觀鏡中像，有而不實。若想一切諸法，全是一味妙明真心，如前終教所明廣大真心是也，即是中觀；如觀明鏡。此之三觀。或單修一門或漸次俱修，或一時齊修任器取舍。)²⁹

四、帝網無盡觀（事事無礙法界觀）

於中略示五門：

(1)禮敬門：謂想盡虛空遍法界塵塵剎剎，帝網無盡三寶前，各有帝網無盡自身，每一一身各禮帝網無盡三寶，每一一三寶前，各有自家帝網無盡身禮，更想此一門，盡未來際無有休歇，念念相續無有間斷，身語意業無有

²⁸ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.992,a3-25。

²⁹ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.992,b13-22。

疲厭。

(2)供養門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎，帝網無盡三寶前，各有帝網無盡自身，每一一身各出帝網無盡供具所謂香華燈燭衣服飲食幢旛傘蓋，瓔珞雲樓閣雲等。每一一身所出供具，各供養帝網無盡三寶，每一一三寶前，有帝網無盡身供養。更想此一門，盡未來際無有休歇，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。

(3)懺悔門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎，帝網無盡三寶前，各有帝網無盡身，每一一身盡皆志誠懺悔帝網無盡罪障。所謂自從無始迄至今身，所造五逆十惡等罪煩惱所知等障，每一一身懺悔帝網無盡罪障，每一一罪障有帝網無盡身懺悔。總想此一門，盡未來際無有休歇，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。

(4)發願門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎，帝網無盡三寶前，各有帝網無盡身，每一一身各發帝網無盡願，所謂無邊眾生誓願度，無邊煩惱誓願斷，無邊佛法誓願學，無邊福智誓願集，無上菩提誓願成，並自心所樂善願盡總發之，每一一身發帝網無盡願，每一一願有帝網無盡身發，總想此一門，盡未來際無有休歇，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。

(5)持誦門：想盡虛空遍法界塵塵剎剎，帝網無盡三寶前，各有帝網無盡身，每一一身各持帝網無盡真言教法諸佛菩薩名號，每一一真言教法諸佛菩薩名號，有帝網無盡身持，總想此一門，盡未來際無有休歇，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。³⁰

五、無障礙法界觀（四法界所依總法界觀）

謂常觀想一切染淨諸法。舉體全是無障礙法界之心，此能觀智，亦想全是法界之心。《華嚴經》云：知一切法即心自性，成就慧身不由他悟。又清涼云：若知觸物皆心方了心性，今此無障礙法界中，本具三世間四法界一切染淨諸法，未有一法出此法界。而此法界全此全彼互無障礙，則知根根塵塵全是無障礙法界。若於四威儀中常觀根根塵塵，皆是重重無盡法界，即習普眼之境界也。（此觀是一切三昧觀門根本，若常修習一切三昧觀門自然現前。）

上來所說諸多觀門，或樂總修者或修一二者任情皆得，但專切修鍊，一生不剋三生必圓。又行者須起思想，想得現前常現不隱，方是華嚴圓教真

³⁰ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.992,b22-p993,a8。

行。³¹

從以上經文陳述的修行觀法，道啟法師明顯運用《華嚴經·普賢菩薩行願品》的修行法門綜觀華嚴的法界，依四法界觀開展觀行五門的修行體系，進一步融攝華嚴的普賢觀法與密教的持誦真言，圓滿普賢願海！

伍、顯密圓通的修行次第

針對顯教密教之間的關係，道啟法師《顯密圓通成佛心要集》闡述密教心要如下經文：

前顯教圓宗，須要先悟毗盧法界，後依悟修滿普賢行海，得離生死證成十身無礙佛果。如病人得好藥方，須要自知分兩炮灸法則，合成服之方能除病身安；今密圓神咒，一切眾生並因位菩薩，雖不解得但持誦之，便具毗盧法界普賢行海，自然得離生死成就十身無礙佛果，如病人得合成妙藥，雖不知分兩和合法則，但服之自然除病身安。故首楞嚴經云：諸佛密咒秘密之法，唯佛與佛自相解了，非是餘聖所能通達，但誦持之能滅大過速登聖位。³²

由上經文可見：顯教圓宗的修持是要先初悟毗盧法界，後修普賢行海，屬於兩副藥，先是要悟心，後是修觀行；而密教圓宗則是一合藥，只要持咒便具足毗盧法界、普賢行海。這是密咒對顯宗的包容，只要持咒就包含了悟毗盧法界和修普賢行海，以「持誦密圓神咒」就可具足「毗盧法界普賢行海」的功德，以「密圓」來總攝「顯圓」之功德；以病與藥比喻密咒如病人已經得到妙藥，只需要服用就可癒病，雖不知分兩和合法則，但密咒功德力如同諸佛菩薩將解脫的藥方磨製成藥令眾生服用，眾生只要相信而且願意服用就能除病心安。

一、真言功德，信而持之

「信為道源功德母，長養一切諸善根」，佛法大海，唯信能入。承上所述，道啟法師提出一合藥、果乘法的概念，以總持真言陀羅尼涵括顯教的一切，打破顯教先悟後修的理障，主張心、法、真言本是一體的「密圓」的思想，以果乘法的密教真言含括一切顯宗，強調密教真言以信為門，信而持之，滅罪成德，舉多經論彰顯密教真言修持的殊勝功德力。

³¹ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.993,b4-16。

³² 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.993,C8-18。

問曰：夫依顯教，須得依教生信，依信生解，依解起行，行成得果。今密宗神呪不令生解，但誦持之便得道果，既越常規難以生信？

答曰：如世間病人不解醫方，遇神妙藥而服食之，便得病除身安。彼既不解藥性，何得病除身安？世藥尚爾，況如來不思議呪耶！又如來之教不可以一理推，既言顯密有異，不須一要解。

起信鈔云：膠柱調絃全歸愚者，守株待兔且非智人，唯宜信而持之，速得道果，若不生信空無所獲。

大悲心經說：誦持呪者，一切所求皆得果遂，唯除於呪生疑。³³

又云：神呪是諸佛密印，佛佛相傳不通他解。

賢首般若疏云：呪是諸佛祕密之法，非因位所解，但當誦持不須強釋。

又遠公涅槃疏云：真言未必專是天竺人語，翻譯者不解是以不翻。

又天竺止觀云：上聖方能顯密兩說，凡人但能宣傳顯教，不能宣傳密教也。自古諸師皆說陀羅尼，因位聖賢不能曉解，但信而持之，滅障成德。

34

二、顯密雙修，解行並重

道啟法師著作《顯密圓通成佛心要集》主張顯密圓通、顯密雙修，不僅提出顯密二教修持的法門，同時也清楚地揭示與之相關的華嚴義理與密教修持心要。對於佛教修行實踐顯密雙修的行者，有顯密雙修的久修者，也有先修華嚴普賢觀法，然後才修密法。文中，道啟法師將佛教修行者分為上、中、下三種根器：

顯密雙辯者：若雙依顯密二宗修者，上上根也。謂心造法界帝網等觀，口誦准提六字等咒。此有二類：

一、久修者，顯密齊運。

二、初習者，先作顯教普賢觀已，方乃三密加持，或先用三密竟，然後作觀，二類皆得，餘雖下材心尚顯密雙修。³⁵

可見顯密雙修的次第，既可以先從顯教著手，修習顯教心要的五種普賢觀法，再進一步修習密教的咒語真言；也可以先密後顯，即先修習密咒再修習普賢觀。道啟法師並引用經典主張其顯密雙修的理論：

³³ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p.1002,b17-27。

³⁴ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.993,c18-26。

³⁵ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p.999,a9-14。

故仁王般若陀羅尼釋、並仁王儀軌皆云：若不修三密門，不依普賢行願，得成佛者，無有是處。

又華嚴經字輪儀軌云：夫欲頓入一乘修習毗盧遮那法身觀者，先應發起普賢行願，複以三密加持身心，則能悟入文殊師利大智慧海，是知上根須要顯密雙修，中下之根，隨心所樂，或顯或密，科修一門皆得。³⁶

並陳述：「然顯圓華嚴，諸佛共讚菩薩同遵，西天東夏上智上賢，無不歸心爲大教廣行，人多見聞不假讚揚。密圓神咒是諸佛之頂菩薩之心、功能廣大利樂無邊，爲時流少知今略敘述。」³⁷ 闡明密圓神咒是諸佛之頂，菩薩之心，功德廣大，利樂無邊，其功德能除諸罪，速證法身，解行雖劣，解脫則疾。

問曰：何以諸佛密咒不通他解？

答云：謂咒圓解偏解生呪喪，是以不通他解，密義在此宜可思之。

故法華鈔云：諸佛密法不顯其義故雲密言也。

般若經云：總持猶妙藥亦如天甘露，能療眾惑病服者常安樂。

又理趣經中如來說有五藏：一經藏如牛乳。二律藏如酪。三論藏如生酥。四般若藏如熟酥。五陀羅尼藏如醍醐。醍醐之味，乳酪等中最為第一，能除諸病令諸有情身心安樂(西天多用醍醐療病)。陀羅尼者，經律等中最為第一，能除諸罪令諸眾生解脫生死，速證涅槃安樂法身。彼理趣疏云：性德力大密咒功強，解行雖劣解脫則疾。³⁸

進一步舉十門功德，鉅述密咒功德深廣，又由於准提總攝二十五部，因此，這十項功德也可以說是准提陀羅尼的功德。³⁹

- 1、護持國王安樂人民門。
- 2、除滅罪障遠離鬼神門。
- 3、除身心病增長福慧門。
- 4、凡所求事皆不思議門。
- 5、利樂有情救脫幽靈門。
- 6、是諸佛母教行本源門。
- 7、四眾易修金剛守護門。
- 8、令凡同佛如來歸命門。

³⁶ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p.999,a14-21。

³⁷ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 999,a21-25。

³⁸ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.993,c26-p.994,a7。

³⁹ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 999, a9-p. 1004, b4。

- 9、具自他力現成菩提門。
- 10、諸佛如來尚乃求學門。

以上道啟大師先以十門敘述密咒功德的深廣，再以問答密咒法器勝劣，以隨自、他意二門開顯陀羅尼的不思議內涵，主張陀羅尼通被勝劣諸根，修行法門不論顯教密教，都要顯密雙修、顯密圓通才是真正修行人。

問曰：上說密部，包廣包深難思難議，未審此法被何根器？

答云：所被根器亦有二門：

一、就隨他意門：真言既有五教不同，根器亦乃五種各異，五教中陀羅尼，各總被當教中上中下三根也。故曼荼羅疏中亦說：陀羅尼通被勝劣諸根。

二、就隨自意門：一切陀羅尼皆被不思議圓根。

故佛頂頌云：神通勝化不思議，陀羅尼門最第一。今有未曾鑽仰密教者，多雲陀羅尼藏唯被下根，斯言甚謬。

且諸經中說陀羅尼，或名最上乘，或名無上乘，或名金剛乘，或名不思議乘，豈可唯被下根耶？

故清涼云：以淺為深有符理之得，以深為淺有謗法之愆。冀諸學者，切宜留心，不得固執先聞而生輕忽。五天中夏，顯密雙明方是通人。

40

三、獨出五部，圓圓果海

在密教真言裏，道啟法師最尊崇准提咒，准提咒總含一切諸真言，一切真言不能含准提，如大海能攝百川，百川不攝大海，以圓教圓融相攝的思想和准提法融攝顯密圓宗之精華相互輝映，修習准提一咒，所有的咒的功德體用全部可得，如如意寶，隨心所用，並可以和任何一法同修而無障礙，同樣屬於圓教。

問曰：既專誦一咒疾得成就、何以多示准提真言令人持誦。

答云：一為准提總含一切諸真言故。准提能含諸咒，諸咒不含准提。如大海能攝百川、百川不攝大海。（準提總含諸咒如下所明）二為准提壇法人易成辦故，但以一新鏡未曾用者、便是壇法，不同餘咒建辦壇法須得揀選淨處、香塗塗地廣造佛像、多用供具方能成就（有財物者、廣造佛像多辦供具、於佛像前安置鏡壇、對之持誦更妙）。三為准提不揀染淨得持誦故，不問在家出家飲酒食肉有妻子等皆持誦。不同餘咒須要持戒方得誦

⁴⁰ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 1004, a19-b3。

習。(今為俗流之輩、帶妻挾子飲酒噉肉是其常業，雖逢僧人教示、習性難以改革，若不用此大不思議咒法救脫、如是人等何日得出生死。其有齋戒清淨依法持誦者、更為勝妙。故准提經云、何況更能結齋具戒、依法持誦不轉空身、往第四天得入神足是也)所以多示准提真言令人持誦。⁴¹

又舉密部中，雖有五部之不同，而准提神咒卻是最靈最勝之咒，包含三密，總含諸部神咒，是真言之母，神咒之王，總攝二十五部大曼荼羅。

問曰：云何得知准提總含諸部神咒？

答謂：一藏經中神咒不出二十五部。

一佛部：謂諸佛咒。

二蓮華部：謂諸菩薩咒。

三金剛部：謂諸金剛神咒。

四寶部：謂諸天咒。

五羯磨部：謂諸鬼神咒。

此五部每部復各有五，即成二十五部。今准提總攝二十五部。故《准提經》云：獨部別行，總攝二十五部。又云：若欲召二十五部天魔等，專誦此咒隨請必至。又云：五部金剛四天王、共結總持三昧界。又大教王經云：七俱胝如來三身，讚說准提菩薩真言，能度一切賢聖。若人持誦、一切所求悉得成就、不久證得大准提果。是知准提真言，密藏之中最為第一，是真言之母、神咒之王(准提真言既總攝二十五部真言，准提鏡壇亦總攝二十五部壇法。謂二十五部中壇法，或用形像印法梵字等，各各不同。今准提鏡壇，總攝此一切諸壇法也。故《准提經》云：總攝二十五部大曼荼羅。)⁴²

再由下經文可顯示道法師直接引文說明果乘法的勝義，密教神咒即體便是圓圓果海，准提法實際上獨出五部、圓圓果海，即是華嚴一真法界境界，彰顯佛果的不思議意涵。

問曰：佛具一切智，豈不知得陀羅尼也？

答：有三義。

一者、表此陀羅尼最勝最深，令人生於尊重，所以言佛不知而自求之。

二者、謂權教中佛，不能知得圓宗密咒，如小乘極果，不能知得大乘深

⁴¹ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.996,a8-21。

⁴² 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.998c11-17。

法。

三者、密宗神呪即體便是圓圓果海，故佛不得。

如釋大乘論說：圓圓海佛亦不得，今六字大明准提神呪即體便是圓圓果海也。

(今密部一切神呪，當顯教中所詮法也。實而論之具含能所詮，一切神呪說文，當顯教中能詮言也。今六字准提，當顯教中果海也。

問曰：寶王經，只言六字大明佛不知得，云何今說准提，佛亦不知得？

答云：彼寶王經，說六字大明已便說准提，是知准提同是果海。又佛知佛說者真言，於五部中佛部中收。今准提獨出五部之外，若非圓圓果海是何法耶？！

又問曰：夫真言者但是能詮言教即以聲名句文為體，何得判為圓圓果海？

答云：若作此問，蓋是未知密教宗旨。今密教中祕密神呪，即是所詮之法。一切說文，是能詮言。如上已說，又設縱神呪便屬能詮，若伸此問但是小乘之見解也。

謂小乘教中能詮言教。多以聲名句文為體。

大乘始教，或以聲名句文為體，或以唯識為體。

終教中說，以無性真如為體。

頓教之中。以絕待真如為體。

圓教中說，或以十玄為體，或海印三昧為體。

彼顯教中能詮之言尚爾，即是絕待真如十玄門等，況密宗神呪，當顯圓中一真法界耶！

又釋摩訶衍論：據生滅門中能詮之教。會相歸性以真如為體，或多一心為體。真如門中即絕待真如為體。又甚深玄理論、不動本源論，此二論中廣略解說：不二果海，當彼二論中能詮之言以何為體。以理推徵，即知以不二果海為體，彼能詮言當爾，即是不二果海。況今六字大明准提神呪，義當彼二論中所詮法耶，又自古諸師皆云：祕密神呪是諸佛心印，唯佛得知非因位所解。

又今莊嚴寶王經說：佛亦不知神呪，若非圓圓果海是何法耶？願諸學者。虛懷體之勿滯局情)

問曰：何以圓圓果海諸佛不得？

答云：謂圓圓果海，是本性成就之法表，非是諸佛修因斷障所得故。又表迥出因果之外故，所以言諸佛不得而自求之。據實而論，諸佛皆知得也。故賢首云：性德果海即十方境界是也。⁴³

⁴³ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p.1003b15-c11。

此外，道啟法師《顯密圓通成佛心要集》記載著準提法的持誦儀軌，包括：淨法界真言、護身真言、六字大明咒、准提真言、文殊大輪一字咒，以及息災、增益、敬愛、降伏、出世間五種修持壇法，隨行者根性差別必獲三昧現前⁴⁴，並詳述依密圓修鍊的驗成行相，包括罪滅之相、持誦異相以及持咒人九品成就⁴⁵，建構準提法信、解、行、證的修證體系。

陸、結語

道啟法師《顯密圓通成佛心要集》剖析如來一代聖教歸納為顯圓與密圓。顯教中最尊崇《華嚴經》，是諸佛菩薩的心髓法要，包括了三藏五教的教法，並讚崇《普賢行願品》是華嚴之關鍵、修行之樞機！

密圓方面，依果乘法的密教真言包含了一切顯宗，收攝顯密圓教匯歸於准提咒法，是諸佛之母菩薩之命，具包三密總含五部，以准提法包容了所有的真言密法，形成了顯密圓通的準提別部法。如經文所述：

謂如來一代聖教，不出顯、密兩門，於顯教中雖五教不同，而華嚴一經最尊最妙，是諸佛之髓菩薩之心，具包三藏總含五教。（梵本有十萬偈，此方已翻譯者，或八十卷六十卷四十卷等。雖文義廣博，其中最津要者，唯別行普賢行願品一卷經文，是華嚴之關鍵修行之樞機，可讚可崇，西天道流無不依之修行也）。於密部中雖五部有異，而准提一咒最靈最勝，是諸佛之母菩薩之命，具包三密總含五部（梵本有十萬偈，此方已翻譯者，有諸師諸本，雖儀式稍異，其中最綱要者，准唐善無畏三藏所譯一卷經文⁴⁶，是諸壇之領袖七眾之藥餌，可傳可尚，東夏高德無不依之持誦也）。⁴⁷

道啟法師顯密圓通思想以華嚴、準提為最妙、最勝，於此書卷末自述：「數年何幸頓忘愁，顯密雙逢稱所求，五部神功功可賴，十玄妙觀觀無休，音高音下真言轉，身去身來華藏遊，法界眾生歡喜事，只疑都在我心頭。」⁴⁸ 展現其顯密圓通的修習心得即是弘揚華嚴宗義與準提密法，體證華嚴華藏玄門，深入毗盧性海，正如陳覺於〈序〉所云：「理盡萬途，會四教，總歸於圓宗；收五密，鹹入

⁴⁴ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.994.a.13-p998.a23。

⁴⁵ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p.998.a25-c10。

⁴⁶ 唐 善無畏譯《七俱胝佛母心大準提陀羅尼法》。T20, no1078、《七俱胝獨部法》。T20,no1079。

⁴⁷ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 1004 b5-14。

⁴⁸ 《顯密圓通成佛心要集》卷下，T46, no. 1955, p. 1004, b22-25。

於獨部。和乳酪之味，都作醍醐；采雲霞之滋，並為甘露，誠諸佛之會要，為後人之指南。」⁴⁹

參考文獻

一、經論

《大方廣佛華嚴經》 T10, no.279。

《顯密圓通成佛心要集》 T46, no. 1955。

《七俱胝佛母心大準提陀羅尼法》 T20, no.1078

《七俱胝獨部法》 T20 , no1079。

《大毗盧遮那成佛神變加持經疏演密鈔》 X23,no439。

《大日經義釋演密鈔》， T23,no439。

二、專書

楊政河著 (1987)。《華嚴哲學研究》。臺北：慧炬出版社。

藍吉富(2007)。《準提法彙》。臺北：喜豐出版社。

三、網路資訊

準提法資料大全-www.shixiu.net/zhunti/ziliao

七俱胝佛母準提王 <http://www.sjskim.org>

四、工具書

中華電子佛典協會(2007)，《CEBTA 電子佛典集成》，臺北：中華電子佛典學會。

台灣大學佛學數位圖書館暨博物館 www.ccbs.ntu.edu.tw

⁴⁹ 《顯密圓通成佛心要集》卷上，T46, no. 1955, p. 989, b27-c1。