

《華嚴經·入法界品》對菩薩依報及正報述敘所展現的 福德利生觀

佛光大學佛教學系 博士班三年級
釋養行

摘 要

本研究名為〈《華嚴經·入法界品》對菩薩依報及正報述敘所展現的福德利生觀〉。在善財以「依人證入」的行法來實行華嚴的義理而證入法界中，本論所探究者在於〈入法界品〉中對菩薩依報及正報述敘所展現出的福德利生觀，其與菩薩成就福智莊嚴的果報有何關聯，是否供養諸佛、種諸善根，方能發起菩提心，而去行布施等福德事業，令菩薩的功德轉更增長。

本論從善財及其所參的善知識中，透過對菩薩依正莊嚴之描述，探討其所展現的福德內容為何、以何方式展現、又福德的含義為何？福德跟功德有何不同、福德的深厚及其所福澤的範圍之時空為何？又福德是修行供養的展現，在福德的背後修何行、發何願、感何受用、依正莊嚴為何？是否有了福德之後方能助於生起菩提心、是否有福德才能修行，又菩薩如何看待福德的？在本論中將展現出入法界品中的福德利生觀，以了知福德之作用，進而成就福德之圓滿莊嚴。

關鍵詞：入法界品、善財、福德、菩提心、依正莊嚴

本論題名為：〈《華嚴經·入法界品》對菩薩依報及正報述敘所展現的福德利生觀〉，主要探究善財以及所參知識於福德的修集所展現的依正二報，以及何以積集福德方堪為法器，又發菩提心與積集功德有關係嗎？菩薩的福德又如何發揮其利生作用，以下先探究功德與福德的意義。

一、功德與福德的探討

我們常聽說「功德無量」、「福德圓滿」等語，什麼是功德，什麼是福德，在梵文的語義中功德福德是同一個字根，即二詞都是以 *punya* 表示。¹接著以下依據佛典中對功德與福德二詞的意義來作探討。

（一）功德的義意

功就是「功能」，有破除生死、得至涅槃，進而度眾生的功能。這個「功」是行善之功，有利於德行，所以稱為功德。《大乘義章》曰：「言功德者，功謂功能善有資潤福利之功，故名為功，此功是其善行家德名為功德。」²又《勝鬘寶窟》曰：「惡盡曰功，善滿稱德。又德者得也，修功所得。故名功德也。」³這裡說到，把惡除滅了就叫功，把善修圓滿了就叫德，又德者為得之義，修功有所得就叫作功德。

在《增壹阿含經》〈善惡品〉提到十事功德，佛告戲論的比丘曰：「汝等已離俗修道，不應思惟敗行之論。汝等設欲論者，當論十事功德之論」⁴。佛陀告訴戲論的比丘應行十事，以為功德，這十事有「少欲、知足、有勇猛心、多聞能與人說法、無畏無恐、戒律具足、三昧成就、智慧成就、解脫成就、解脫見慧成就。」⁵如果想談論的人，應當談論這十事。因為這十事能夠利益一切眾生，饒益一切眾生，並且能夠圓滿梵行，達到究竟涅槃。

我們常聽說，誦經持咒得到感應或利益就叫「功德」，如持誦《金剛經》而感應的功德、持誦楞嚴咒功德如《楞嚴經》所言：「十方如來因此呪心，得成無上正

¹ 功德力：Basic Meaning: the power of the merit gained through religious practice.

A quality, a virtue; (Skt. *guna*; *punya*; Tib. *bsod nams*, Tib. *yon tan*). 參考網站：

<http://www.buddhism-dict.net/cgi-bin/xpr-ddb.pl?q=%E5%8A%9F%E5%BE%B7%E5%8A%9B>

<http://www.buddhism-dict.net/cgi-bin/xpr-ddb.pl?q=%E5%8A%9F%E5%BE%B7> “Digital Dictionary of Buddhism”.

福德力：The power of merit (Skt. *punya-bala*). 參考網站：

<http://www.buddhism-dict.net/cgi-bin/xpr-ddb.pl?q=%E7%A6%8F%E5%BE%B7%E5%8A%9B>

² 《大乘義章》卷 9，(CBETA, T44, no. 1851, p. 649, c8)。

³ 《勝鬘寶窟》卷 1，(CBETA, T37, no. 1744, p. 11, b6)。

⁴ 《增壹阿含經》卷 43〈善惡品 47〉，(CBETA, T02, no. 125, p. 781, c13)。

⁵ 《增壹阿含經》卷 43〈善惡品 47〉，(CBETA, T02, no. 125, p. 781, c13)。

遍知覺；十方如來執此呪心，降伏諸魔制諸外道...」⁶等功德，持誦《大悲咒》令眾生滅罪得安樂的功德、稱誦觀世音菩薩名的勝妙功德等，乃至觀世音菩薩在另一個世界成佛度眾生，其名號就是「一切山王功德如來」，如《悲華經》所言：

人壽八萬歲，時有佛出世，號曰寶藏，有轉輪聖王名無量淨，主四天下，其王太子名觀世音。三月供養寶藏如來及比丘僧，以是善根故，於第二恒河沙等阿僧祇劫後分之中，當得作佛，號遍出一切光明功德山王如來，世界名曰一切珍寶所成就也。⁷

觀世音太子因為三月供養寶藏如來及比丘僧，由於這樣的善根而得作佛的果報，名號為「遍出一切光明功德山王如來」，觀音菩薩的名號就直接以功德山來顯示，可見因供養三寶之善根而能得究竟之功德。但是要注意的是，觀世音菩薩的勝妙功德主要表現在「自行」及「化他」兩項利生事業上。如《楞嚴經》所言：「身成三十二應，入諸國土」⁸觀音菩薩即依此楞嚴大定，而直達佛果菩提，圓成一切功德。

又如繞塔也能獲得功德，如《長阿含經》曰：

阿難！我般泥洹後，族姓男女念佛生時，功德如是。佛得道時，神力如是。轉法輪時，度人如是。臨滅度時，遺法如是。各詣其處，遊行禮敬諸塔寺已，死皆生天，除得道者。⁹

在佛滅度之後，對於佛生起懷念之意，因而繞佛塔，以表達對佛的禮敬，以及對世尊的戀慕之心。常念佛生於世時，其功德如是、神力如是、度人如是、遺法如是等功德。如能於佛塔處遊行禮敬，死後皆得以往生天上。

又隨喜也是功德、印經、迴向也有功德，說法、閱藏、持戒都有功德。只要是行善之功，有利於德行，都可以稱為功德。如果能以無所住之心，而行一切善法、弘化利生，那樣的功德更是廣大。

（二）福德的義意

福德是指過去所修的善行，而於今時所得之福利，但是入法界品中的菩薩善

⁶ 宋滌姬，簡伊玲，〈修持《楞嚴咒》的功德及感應〉，《香光莊嚴》，p72。

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 7，(CBETA, T19, no. 945, p. 136, c21)。

⁷ 《悲華經》卷 3〈諸菩薩本授記品 4〉，(CBETA, T03, no. 157, p. 186, b10)。

⁸ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》卷 6，(CBETA, T19, no. 945, p. 128, b28)。

⁹ 《長阿含經》卷 4，(CBETA, T01, no. 1, p. 26, a10)。

知識，何以福德如此大呢？《金剛經》云：「菩薩於法，應無所住，行於布施，所謂不住色布施，不住聲、香、味、觸、法布施。須菩提！菩薩應如是布施，不住於相。何以故？若菩薩不住相布施，其福德不可思量。」¹⁰不可思量的福德就在於不住相的布施。

而《大乘義章》曰：「言福德者，善能資潤福利行人，故名為福。福利是其善行家德，如清冷等是水家德。」¹¹福德能夠資潤福利修行人，所以叫福德，就如善行家的以福利眾生為其德，水則以其清冷為其德。因此能夠與人結善緣，令大眾歡喜，就是在創造自己的福報、積極集成佛的資糧，成就福慧兩足之尊。

而在《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》說到受持大悲咒的得福不可思議：「當知受持者，福德果報，不可思議。誦持此陀羅尼者，口中所出言音，若善、若惡，一切天魔、外道、天龍、鬼神聞者，皆是清淨法音，皆於其人起恭敬心，尊重如佛。」¹²這裡說到受持大悲咒，福德果報，不可思議，為天龍八部等之所尊重。

聽經聞法的功德在入法界品中，常說到菩薩因供養諸佛，聽聞佛說法，而得無量福德，如《妙法蓮華經》的〈隨喜功德品〉說到聞經隨喜之功德：

若於講法處，勸人坐聽經，是福因緣得，釋梵轉輪座。何況一心聽，解說其義趣，如說而修行，其福不可量。¹³

聞經功德，於此可知，若人未積集善根福德資糧，於佛法常會當面錯過，如能一心諦聽，如理修行，便如天降甘霖，滋潤心田一般，將來必定成就佛道。

以上對於福德作了說明及舉例，相信對於福德的功能，已有如是的認知，但是福德與功德是否類似呢？福德與功德可否互用？以下對此說明之。

（三）福德與功德

有時功德與福德似乎又沒有很大的差別，《摩訶般若波羅蜜經》中，彌勒菩薩摩訶薩語慧命須菩提：

有菩薩摩訶薩隨喜福德與一切眾生共之，迴向阿耨多羅三藐三菩提，以無所得故。……菩薩隨喜福德迴向阿耨多羅三藐三菩提，持是功德為調一切

¹⁰ 《金剛般若波羅蜜經》卷 1，(CBETA, T08, no. 235, p. 749, a14)。

¹¹ 《大乘義章》卷 9，(CBETA, T44, no. 1851, p. 649, c8)。

¹² 《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》卷 1，(CBETA, T20, no. 1060, p. 109, a29)。

¹³ 《妙法蓮華經》卷 6〈隨喜功德品〉，(CBETA, T09, no. 262, p. 47, b28)。

眾生、為淨一切眾生、為度一切眾生故起。¹⁴

菩薩摩訶薩隨喜一切眾生的福德，如果一切眾生造作布施、持戒、修定、隨喜等福德，菩薩與眾生共同回向無上佛道，這樣的福德是最上第一的。經文說到「菩薩隨喜一切眾生福德」，以這樣的「福德」迴向菩提，而又以如是迴向的「功德」來調伏度脫一切眾生。經文中福德與功德隨著出現，但其義意似乎又相似。

以福德來說，「修福成德」，就稱之為福德。而功德的「功」是福利之功能，而所謂「德」者，也就是「得」的意思，修功有所得，所以名之為「功德」。¹⁵由這些說明看來，功德與福德，其實是没有什麼大分別的。

以上對於福德與功德的說明及舉例，相信對於福德與功德的功能，已有所認知，那麼本論將繼續探究入法界品中菩薩的福德莊嚴以及福德與菩提心之利生作用的關係。

二、善財童子的福德感召

《大智度論》說：「福德是菩薩摩訶薩根本，能滿所願。」¹⁶依於福德，菩薩道方能以布施等六度來自行化他，以下首先說明善財名字之由來，以及何以集福德方為法器，並顯示善知識的福德莊嚴。

（一）善財名字之由來

善財之名已深入人心，但探究其得名之由來，更能了解其名之與其德之相關性，而對其人有更鮮明之印象。依經典所描述，善財之得名有如下描述：

復於是時，觀察善財以何因緣而有其名？知此童子初入胎時，於其宅內自然而出七寶樓閣，其樓閣下有七伏藏，於其藏上，地自開裂，生七寶芽，所謂：金、銀、琉璃、玻瓈、真珠、碑磔、碼碯。善財童子處胎十月然後誕生，形體肢分端正具足；其七大藏，縱廣高下各滿七肘，從地涌出，光明照耀。復於宅中自然而有五百寶器，種種諸物自然盈滿。¹⁷

善財出生時，於其宅中出現五百個寶器，共且從天雨下眾寶以及諸財物，令善財家的一切庫藏皆悉充滿。因為這個緣故，善財的父母以及親屬，並相師們都

¹⁴ 《摩訶般若波羅蜜經》卷 11〈隨喜品〉，(CBETA, T08, no. 223, p. 297, b29)。

¹⁵ 釋智銘，〈談菩薩修三十二相業為成就功德〉，《內明》，p41。

¹⁶ 《大智度論》卷 61〈隨喜迴向品 39〉，(CBETA, T25, no. 1509, p. 487, c15-16)。。

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 332, b11)。

一起稱呼這個新生兒為「善財」，這就是善財得名的由來。

（二）積集福德堪為法器

在菩薩的修行中，以修行六度萬行、四攝法、四無量心及空性的智慧等為其貫串於菩薩行法的重要德行。但是福德的積集在本品亦為菩薩進一步能修集善法的資糧，如經文曰：

又知此童子，已曾供養過去諸佛，深種善根，信解廣大，常樂親近諸善知識，身、語、意業皆無過失，淨菩薩道，求一切智，成佛法器，其心清淨猶如虛空，迴向菩提無所障礙。¹⁸

善財的善根深重，因其過去曾供養諸佛，信解廣大、三業無失，又樂於親近善知識，實為成佛之法器，善財此善根為文殊薩所觀見，文殊知其為法器，因而善巧開導他、為善財演說佛法。善財既有如此大的善根福德，因而文殊是為幫助他增長勢力，讓善財發起成佛之心。

由此可知善財因為供養諸佛，而樂見諸佛，既見佛已，其信解力自然增長，常隨佛學，三業自然無失，漸漸成為修學佛道的法器。因而供佛與植福並進而發起菩提之心是修集資糧的重要行法。反之，不種善根則不為法器，如經云：

善男子！若有眾生不種善根，不為善友之所攝受，不為諸佛之所護念，是人終不得見於我。善男子！其有眾生得見我者，皆於阿耨多羅三藐三菩提獲不退轉。¹⁹

見佛得利益，如能發起供佛心，則見佛聞法，依教法而聞思修，自能起發起無上菩提之心。

（三）依功德藏發菩提之心

當文殊為善財宣說一切佛法之後，善財一聽聞佛的種種功德，而生起了勤求佛道的心。文殊就把握機會，力勸善財去親近善知識，去問如何修菩薩行，行菩薩道。但是親近及供養善知識是成佛的因嗎？如文殊所言：「善男子！親近供養諸善知識，是具一切智最初因緣，是故於此勿生疲厭。」²⁰可知親近供養善知識是具一切智的最初因緣。而這成就一切智的最初因緣之背後，亦是大悲心的驅使，如

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 332, c13)。

¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 344, a1)。

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 333, c2)。

文殊讚善財的偈頌說到：

善哉功德藏，能來至我所，發起大悲心，勤求無上覺。已發廣大願，除滅眾生苦，普為諸世間，修行菩薩行。若有諸菩薩，不厭生死苦，則具普賢道，一切無能壞。福光福威力，福處福淨海；汝為諸眾生，願修普賢行。²¹

善財在文殊的眼裡，是一個具足福德的「福德藏」，這福德藏的背後是對於受苦眾生所發起的菩提心，因不忍眾生的苦難而欲滅除眾生的苦患，因此發心修菩薩行。但是為何發心救苦眾生是為福德藏呢？如經文所說是為了救度眾生而不厭生死之苦，如此堅定的願力是無能為壞的。這樣堅定的心就感得福光及福報所得的威力，因為由於行普賢大願而生起無邊的福德力。

在善財參於第九迴向的善知識大天神時，大天於善財前示現七寶以及一切資生、五欲娛樂等資具，每一資具皆如山積，亦現無數百千萬億的諸童女眾。大天神令善財取此諸物，供養如來，修諸福德，如經云：

善男子！可取此物，供養如來，修諸福德，并施一切，攝取眾生，令其修學檀波羅蜜，能捨難捨。善男子！如我為汝，示現此物，教汝行施；為一切眾生悉亦如是，皆令以此善根熏習，於三寶所、善知識所，恭敬供養，增長善法，發於無上菩提之意。²²

大天要善財取諸寶物及資生、娛樂之具供養如來，以修諸福德，并施一切眾生。行上供下施之後又以善法攝受眾生，令其修學布施波羅蜜，能捨難捨。大天為現財示現此物，教化善財上供下施，也期望善財能如是為一切眾生如是教化，令其增長善法，發起無上菩提心。

以上是文殊菩薩對善財福德深厚的讚歎，由上說明得知親近供養善知識是具一切智的最初因緣。而這成就一切智的最初因緣之背後，亦是大悲心的驅使，再由大天神的教化善財行施，並令善財亦以此法教化眾生，令福德輾轉增長。以下則由善財所參的知識眼中來看善財。

三、善知識成就的福德

在善知識成就的福德中，首先探究善知識讚歎善財的發心以及修集的福德，

²¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 333, c12)。

²² 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 368, b5)。

再說明善財所參知識，其所顯示的依正莊嚴，而見其福德深廣。

（一）善知識讚善財發心之福德

在善財參訪善知識的過程中，許多善知識會先讚歎善財之後，肯定他的善根福德智慧才開始為其開示法門。其中海雲指出若不種植善根則不能發起菩提之心，而彌伽在未說法之前，先禮敬已發菩提心善財。毘目瞿沙仙人之眷屬則聽仙人讚歎善財的發心而恭敬禮拜善財。如下所述。

1. 海雲比丘的讚歎

海雲比丘讚歎善的發心，說到善財因為種植無量的福德所以能發成佛之心，如經云：「善男子！若諸眾生不種善根，則不能發阿耨多羅三藐三菩提心。」²³這裡指出了要發成佛之心，還須種植善根。所種善根為何呢？即如海雲所說：

長白淨法無有懈怠，事善知識不生疲厭，不顧身命無所藏積，等心如地無有高下，性常慈愍一切眾生，於諸有趣專念不捨，恒樂觀察如來境界；如是，乃能發菩提心。²⁴

因而要發菩提心所須種植的善根有增長白法，並事奉善知識，具足等心如地而慈愍一切眾生等德行，方能具足福德而發起成佛之心。

2. 彌伽長者對善財的供養

而從彌伽長者對善財的發心，給予極大的恭敬讚歎，當善財參於彌伽，伽彌即從其師子座而下，並五體投地於善財，以各種無價寶珠供養善財，然後起立稱歎善財曰：

菩薩為一切眾生恃怙，生長成就故；為一切眾生拯濟，拔諸苦難故；為一切眾生依處，守護世間故；為一切眾生救護，令免怖畏故。菩薩如風輪，持諸世間不令墮落惡趣故；如大地，增長眾生善根故；如大海，福德充滿無盡故；²⁵

菩薩能為一切眾生的依怙，因為他能成就一切眾生；拔一切眾生的苦難；能守護世間、救護眾生，免其怖畏，為一切眾生作歸依處。因而菩薩的福德如如大

²³ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 335, a27)。

²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 62〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 335, a27)。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 63〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 338, a13)。

海之充滿無盡。這是彌伽對善財的讚歎。讚歎之後即放光，而照耀三千大千世界。眾生遇其光照，都來至其所聽聞法要，並發起成佛之心。

彌伽對於一個來參訪者是如此地恭敬供養，彌伽供養禮拜善財已，才為其說法。在此反應出一個謙虛的善知識，在還沒為善財說法時、還未成為其師之前，先禮敬善財的發心，之後為其說法成為善財之師以後，善財才禮敬彌伽，恭敬戀慕而往參下一位善知識。

3. 毘目瞿沙眷屬的供養善財

當善財參於毘目瞿沙仙人時，仙人讚善財曰：「善男子！此童子已發阿耨多羅三藐三菩提心。」²⁶又讚說：「善男子！此童子普施一切眾生無畏，此童子普興一切眾生利益，……此童子欲長含識一切善根。」²⁷仙人讚歎善財能夠施一切眾生無畏，並能利益一切眾生，這時仙人的眷屬聽聞之後，即「各以種種上妙香華散善財上，投身作禮，圍遶恭敬，」²⁸這是善知識之眷屬恭敬供養善財的情形。

從以上的善知識對善財的讚歎中，可以看出種植善根與發起菩提之心的關係是成正比的。亦即種植無量的福德所以能發起成佛之心，而所謂的善根就是不斷地增長白法，不斷地利益眾生，於佛境界恒樂觀察等等，方能起發菩提心。

（二）善知識之福德莊嚴

以下分別舉出善財所參訪的善知識之福德莊嚴，而顯示於依正二報之情形。

1. 休捨優婆夷

（1）依報莊嚴

當善財參訪至休捨優婆夷時，見到了優婆夷的普莊嚴園的依正莊嚴，依報景象為：

眾寶垣牆周匝圍遶，一切寶樹行列莊嚴；一切寶華樹，雨眾妙華，布散其地；一切寶香樹，香氣氤氳，普熏十方；一切寶鬘樹，兩大寶鬘，處處垂下；一切摩尼寶王樹，兩大摩尼寶，遍布充滿；一切寶衣樹，雨種種色衣，隨其所應，周匝敷布；一切音樂樹，風動成音，其音美妙，過於天樂；一

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 345, c5)。

²⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 345, c4)。

²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 345, c5)。

切莊嚴具樹，各兩珍玩奇妙之物，處處分布，以為嚴飾。²⁹

在這裡描述了寶牆、寶樹等莊嚴，天空並兩妙華及一切珍奇之物，樹有摩尼王、寶依樹、音樂樹，種種莊嚴而為莊飾。此外還有宮殿中之無量寶座、百萬寶帳、光明、妙香、散華、瓔珞、寶鬘、妙衣等莊嚴，並有百萬天子為其作禮、百萬采女投身而下、百萬菩薩恭敬聞法等。

(2) 正報殊勝

而休捨優婆夷的正報殊勝是表現在他師子座以及他身上的嚴飾，如經云：

時，休捨優婆夷坐真金座，戴海藏真珠網，冠挂出過諸天真金寶釧，垂紺青髮，大摩尼網莊嚴其首，師子口摩尼寶以為耳璫，如意摩尼寶王以為瓔珞，一切寶網垂覆其身。³⁰

休捨優婆夷的正報如是莊嚴，而除了依正之莊嚴外尚有十方的崇仰，如經所云：

百千億那由他眾生曲躬恭敬。東方有無量眾生來詣其所，所謂：梵天、梵眾天、大梵天、梵輔天、自在天，乃至一切人及非人；南、西、北方，四維、上、下，皆亦如是。³¹

善知識的福德除了表現在依正莊嚴之外，也表現於無量眾生對其崇仰之心，這些眾生都從十方而來，其中包含了梵天等天眾以及一切的人及非人等眾。

2. 慈行童女

(1) 依報殊勝

善財到了慈行童女處所，即師子奮迅城，他聽聞了這位童女是師子幢王之女，正在說著妙法，而其莊嚴如經所言：

此童女是師子幢王女，五百童女以為侍從，住毘盧遮那藏殿，於龍勝栴檀

²⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 343, a17)。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 343, c10)。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 343, c6)。

足金線網天衣座上而說妙法。³²

善財入至宮中已以後，見到童女說法之處七寶莊嚴：

於毘盧遮那藏殿，玻瓈為地，瑠璃為柱，金剛為壁，閻浮檀金以為垣牆，百千光明而為窓牖，阿僧祇摩尼寶而莊校之，寶藏摩尼鏡周匝莊嚴，以世間最上摩尼寶而為莊飾，無數寶網羅覆其上，百千金鈴出妙音聲，有如是等不可思議眾寶嚴飾。³³

慈行童女說法處七寶莊校，她是師子幢王之女，其說法之處眾寶嚴飾，顯其依報莊嚴如是。

(2) 正報殊勝

而其慈行童女之正報莊嚴以從其「皮膚金色，眼紺紫色，髮紺青色，以梵音聲而演說法。」³⁴來說明其身相莊嚴，除令眾生見者歡喜外，更以梵音而演說法，令眾生發起無上道意。

3. 觀音及正趣菩薩

觀音菩薩與正趣菩薩分別是觀自在與大勢至菩薩的名號。觀音菩薩說法之後，正趣菩薩接著從東方虛空而下，令善財參訪。

(1) 觀音菩薩的福德莊嚴

菩薩的身相多有瓔珞嚴身者，除了表達了菩薩的福報莊嚴外，還能隨時將寶物等布施給眾生。善財遊行至普陀洛迦山，處處尋找觀世音菩薩，見到菩薩依正莊嚴之景像：

見其西面巖谷之中，泉流縈映，樹林蓊鬱，香草柔軟，右旋布地。觀自在菩薩於金剛寶石上結跏趺坐，無量菩薩皆坐寶石恭敬圍遶，而為宣說大慈悲法，令其攝受一切眾生。³⁵

善財見到觀世音菩薩，在金剛寶石上結跏趺坐，身邊並有無量菩薩坐於寶之

³² 《大方廣佛華嚴經》卷 65〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 348, b8)。

³³ 《大方廣佛華嚴經》卷 65〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 348, b18)。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 65〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 348, b16)。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 366, c18)。

上恭敬圍遶，觀音正為這些菩薩宣說大慈悲法，也教這些菩薩能依其教法攝受一切眾生。

(2) 正趣菩薩的福德莊嚴

正趣菩薩是接著觀音菩薩而後的善知識，這位菩薩自東方來，從空而降。

爾時，東方有一菩薩，名曰：正趣，從空中來，至娑婆世界輪圍山頂，以足按地；其娑婆世界六種震動，一切皆以眾寶莊嚴。正趣菩薩放身光明，映蔽一切日、月、星、電，天龍八部、釋、梵、護世所有光明皆如聚墨；其光普照一切地獄、畜生、餓鬼、閻羅王處，令諸惡趣，眾苦皆滅，煩惱不起，憂悲悉離。又於一切諸佛國土，普雨一切華香、瓔珞、衣服、幢蓋；如是所有諸莊嚴具，供養於佛。復隨眾生心之所樂，普於一切諸宮殿中而現其身，令其見者皆悉歡喜，然後來詣觀自在所。³⁶

正趣菩薩以足按地的結果，令娑婆世界成為眾寶莊嚴的世界，大勢至所放的光明超越日月光，其光令一切惡趣眾生眾苦皆滅、離於憂苦。令其離苦之後又雨種種香華、瓔珞以及衣服、幢幡等，首先將此寶物供養於佛再隨眾生心之所樂而施與眾生，皆令歡喜。然後才到觀自在之處所。

以上所舉之善知識的依正莊嚴的果報，這些福德莊嚴皆由其往昔修習福智所得的圓滿之相，但其發心皆為教化利益眾生，其所得果報皆能隨眾生心而滿其欲樂，再施以法化。

(三) 逆行知識亦福德莊嚴

1. 無厭足王的福德莊嚴

無厭足王是一位以恐怖刑罰處置犯罪眾生的國王，善財依前善知識指示而參於此王，當他到了多羅幢城時，城中人民告訴他，國王治理城中人民的情形。國王在人民眼中是一位宣布法化，調御眾生，治罰得當，令人改惡從善的國王。善財進入城中遙見到國王的福德莊嚴的景象：

遙見彼王坐那羅延金剛之座，阿僧祇寶以為其足，無量寶像以為莊嚴，金繩為網彌覆其上；如意摩尼以為寶冠莊嚴其首，閻浮檀金以為半月莊嚴其額，帝青摩尼以為耳璫相對垂下，無價摩尼以為瓔珞莊嚴其頸，天妙摩尼以為印釧莊嚴其臂；閻浮檀金以為其蓋，眾寶間錯以為輪輻，大瑠璃寶以

³⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 367, b10)。

為其竿，光味摩尼以為其齋，雜寶為鈴恒出妙音，放大光明周遍十方，如是寶蓋而覆其上。³⁷

這麼一位眾寶莊嚴於依正二報的國王，為什麼會以種種酷刑來懲治罪犯，令其哀嚎痛楚呢？這個國王有臣佐幫助國王共理王事，其前後也有形貌醜惡的十萬猛卒幫著國王治理罪犯，而所施行的刑罰，如經云：「或斷手足，或截耳鼻，或挑其目，或斬其首，或剝其皮，或解其體，或以湯煮，或以火焚，或驅上高山推令墮落，有如是等無量楚毒；發聲號叫，譬如眾合大地獄中。」³⁸如此恐怖的治罰，善財見之，心起疑惑，他本是為利益眾生而來勤求善友，但今此倒行逆施、殘害人民的國王，這會是個善知識嗎？當他如是想時，空中有天人告訴他，前善知識既然指示你往參此王，你應該信善知識語，不應懷疑。善財聽了才深信不疑，繼而請問無厭足王如何修學菩薩道。當國王治理王事之後，執著善財的手，帶他進入王宮中，只見：

其宮殿廣大無比，皆以妙寶之所合成，七寶為牆周匝圍遶，百千眾寶以為樓閣，種種莊嚴悉皆妙好，不思議摩尼寶網羅覆其上；十億侍女端正殊絕，威儀進止皆悉可觀，凡所施為無非巧妙，先起後臥軟意承旨。³⁹

這樣廣大無比，妙寶之所成的宮殿，又有侍女端正殊絕在承侍著，如此莊嚴景象，國王便問善財說，如果我造作如此的惡業，如何能得如是果報呢？國王又說：其實我都是為了化度眾生，以如幻智而幻化罪惡眾生而受刑罰，其實並非真正在殘害眾生，只是為了讓國中人民見此行惡眾生得致惡果而生起恐怖之心，不敢造作十惡業而行十善法，直至發起成佛之心。其實國王是三業清淨、慈愛眾生的，如其所言：

我身、語、意未曾惱害於一眾生。善男子！如我心者，寧於未來受無間苦，終不發生一念之意與一蚊一蟻而作苦事，況復人耶！人是福田，能生一切諸善法故。⁴⁰

一個逆行國王是這樣在護念著眾生，連一蚊一蟻都不忍傷害，何況是能成就一切善的人呢？因此，國王所成就的果報實是因為他內心的慈悲護念眾生，而成就他依正二報之莊嚴，如果不是天神的勸誘，善財何以能深信不疑呢。

³⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 355, b9)。

³⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 355, b26)。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 355, b26)。

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 356, a7)。

2. 婆須蜜女所住之寶莊嚴城

婆須蜜女在其所住城中，有人以為她是淫女，並不是所有人都識得她是一位善知識，只有深智者方能識此女之功德。但是她所感得的依正莊嚴如是：

(1) 依報殊勝

見其住宅廣博嚴麗，寶牆、寶樹及以寶塹，一一皆有十重圍遶；其寶塹中，香水盈滿，金沙布地，諸天寶華、優鉢羅華、波頭摩華、拘物頭華、芬陀利華遍覆水上；宮殿、樓閣處處分布，門闥、窓牖相望間列，咸施網鐸，悉置幡幢，無量珍奇以為嚴飾；瑠璃為地，眾寶間錯，燒諸沈水，塗以栴檀，懸眾寶鈴，風動成音，散諸天華遍布其地；種種嚴麗不可稱說，諸珍寶藏其數百千，十大園林以為莊嚴。⁴¹

善財見到婆須蜜女的住宅廣博嚴麗，種種香水、寶華遍覆，宮殿、樓閣也處處分布，無量珍奇而為嚴飾；種種嚴麗說不可盡。這是其修行感得的依報。

(2) 正報殊勝

善財見此女人，顏貌端嚴，色相圓滿，皮膚金色，目髮紺青，不長不短，不麤不細，欲界人、天無能與比；音聲美妙超諸梵世，一切眾生差別言音，悉皆具足，無不解了；深達字義，善巧談說，得如幻智，入方便門；眾寶瓔珞及諸嚴具莊嚴其身，如意摩尼以為寶冠而冠其首；復有無量眷屬圍遶，皆共善根同一行願，福德大藏具足無盡。時，婆須蜜多女從其身出廣大光明，普照宅中一切宮殿；遇斯光者，身得清涼。⁴²

善財見到他的正報是「顏貌端嚴，色相圓滿」、「音聲美妙超諸梵世」、「無量眷屬圍遶，皆共善根同一行願」其福德可說具足無盡。除此，婆須蜜多女還能放光，令眾生得清涼，這是其修行所感得的正報莊嚴。

雖然城中淺智者不識婆須蜜女的德行，但是具足深智的人是知曉其德的，假如此女造作淫業，為何能感得如此莊嚴的果報呢。可知她所感得的殊勝果報，必是她菩提願心之所成就。

四、福德與利生的關係

⁴¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 365, c2)。

⁴² 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 365, c11)。

具足福德是否能自在利生，在善財所參的知識中，有許多知識是以其所具有的福德來度脫眾生，令其發起無上菩提之心。

（一）福德利益眾生

善知識要令眾生發起無上菩提之心，會首先滿足其物資需求，當眾生得到滿意歡喜時，菩薩則進一步為其說法，令其發起究竟菩提之心。

1. 身上部位出生眾生而行化度

這一位海幢比丘由於福德所感，能夠從其身上出生各各身份不同的眾生，每一眾生皆具足種種莊嚴資具，而能施與一切眾生，救攝眾生令其歡喜，如經文說海幢比丘能於身上十四部位出生種種不同類別的眾生而作佛事：

從其足下，出無數百千億長者、居士、婆羅門眾，皆以種種諸莊嚴具莊嚴其身，悉著寶冠，頂繫明珠，普往十方一切世界，雨一切寶、一切瓔珞、一切衣服、一切飲食如法上味、一切華、一切鬘、一切香、一切塗香、一切欲樂資生之具，於一切處救攝一切貧窮眾生，安慰一切苦惱眾生，皆令歡喜心意清淨，成就無上菩提之道。⁴³

其實乃至從其膝、腰、脇、胸、背、肩、腹、面、目、眉、額、頭、頂等皆出現不同的法界眾生，而濟度不同層次的迷惑眾生。

2. 見者歡喜而入智慧之門

有的善知識所感的福德是以令眾生得見而除病苦，除卻見刺，入於一切智慧之門，如休捨優婆夷：

其有見此優婆夷者，一切病苦悉得除滅，離煩惱垢，拔諸見刺，摧障礙山，入於無礙清淨境界，增明一切所有善根，長養諸根；入一切智慧門，入一切總持門；一切三昧門、一切大願門、一切妙行門、一切功德門，皆得現前；其心廣大，具足神通，身無障礙，至一切處。⁴⁴

菩薩利生的精神是一致的，但是使用的方便則有多門，休捨優婆夷的利生之法是讓眾生得見，而病苦得以除卻，並增長一切善根、增長智慧而得以令眾生摧伏障山而入於無礙清淨的境界。

⁴³ 《大方廣佛華嚴經》卷 63〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 340, b16)。

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 343, c12)。

3.無盡福德藏利益種種眾生

具足優婆夷所得的福德藏就展現在一個小小的器皿中，這一小器皿能夠生出無盡的福德藏，而隨眾生欲樂利益眾生。

我得菩薩無盡福德藏解脫門，能於如是一小器中，隨諸眾生種種欲樂，出生種種美味飲食，悉令充滿。……如飲食，如是種種上味、種種床座、種種衣服、種種臥具、種種車乘、種種華、種種鬘、種種香、種種塗香、種種燒香、種種末香、種種珍寶、種種瓔珞、種種幢、種種幡、種種蓋、種種上妙資生之具，隨意所樂悉令充足。⁴⁵

菩薩的福德成為「藏」，能積聚一切資生之物，施與眾生而無窮盡。菩薩所有施為，都是為了令眾生滿他們心中的欲樂，令他們的需求得到滿。具足優婆夷這一個小器皿，可以布施無量眾生而無窮盡。她有十千女，以其器皿，「能於天中充足天食，乃至人中充足人食。」⁴⁶善財聽了具足優婆夷這麼說，即見到無量眾生從四門而入，優婆夷都能隨其所須，給施飲食，皆令充足。這便是具足優婆夷所得的無盡福德藏解脫門。

4.從空而下諸物滿足眾生

明智居士的福德是能夠令諸物從空而下，滿足一切眾生的欲求，再施以法化：

爾時，居士知眾普集，須臾繫念，仰視虛空；如其所須，悉從空下，一切眾會普皆滿足。然後復為說種種法。⁴⁷

明智居士，能從空而雨一切諸物，眾生得到滿足後，就為他們說法，如果有眾生為了得到美食，當他們得到充足之後，明智居士就為他說種種集福德等行，如果有人為得到種種諸上味的，明智居士就為他說法，讓他們都獲得諸佛如來的上味之相。

5.十層八門的福德利益眾生

法寶髻長者則是執善財之手，帶領善財進入他的住所，顯示他舍宅的莊嚴給善財觀看。善財看到他的舍宅清淨光明，有種種寶物以為莊嚴校飾，廣博的宅舍共有十層八門。

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 65〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 352, a5)。

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 65〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 352, b3)。

⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 65〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 353, b2)。

善財入已，次第觀察。見最下層，施諸飲食。見第二層，施諸寶衣。見第三層，布施一切寶莊嚴具。……見第十層，一切如來充滿其中，從初發心，修菩薩行，超出生死，成滿大願及神通力，淨佛國土道場眾會，轉正法輪，調伏眾生。如是一切，悉使明見。」⁴⁸

這十層從最下層開始，法寶髻行布施度，在此也表示出第一層為初歡喜地，依次至第十層表第十波羅蜜，修行階位表第十法雲地。法寶髻長者的福德莊嚴，層層寶物供養一切眾生。從飲食、寶衣、寶莊嚴具、采女、說法利益眾生、顯示智慧之門、方便利生、一音遍演、補處菩薩集會乃至第十調伏眾生，如是景象，福利眾生，都令善財明見不遺。

6.於街道布施福利眾生

妙光王之正報莊嚴，展現在王的座前，珍寶充滿，妙光王以種種珍寶施諸眾生：

於王座前，有金、銀、琉璃、摩尼、真珠、珊瑚、琥珀、珂貝、璧玉諸珍寶聚，衣服、瓔珞及諸飲食無量無邊種種充滿。……無量千億端正女人，上妙栴檀以塗其體，天衣、瓔珞種種莊嚴，六十四能靡不該練，世情禮則悉皆善解，隨眾生心而以給施。⁴⁹

妙光王的布施處所在城邑、聚落以及四衢道旁，在這些地方都放置一切資生之具，每個道路旁邊都有二十億菩薩將這些資生之物施與眾生。布施給眾生時，心存利生，利益方式如下：

為欲普攝眾生故，為令眾生歡喜故，為令眾生踊躍故，為令眾生心淨故，為令眾生清涼故，為滅眾生煩惱故，為令眾生知一切義理故，為令眾生入一切智道故，為令眾生捨怨敵心故，為令眾生離身、語惡故，為令眾生拔諸邪見故，為令眾生淨諸業道故。⁵⁰

於上經文可說明，布施都是為了令眾生歡喜踊躍、心淨得清涼，也為了令眾生知道一切義理，而捨卻怨敵之心，離開三業之惡，拔除眾生的邪見，入於一切智道之中。

⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 353, c17)。

⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 356, c25)。

⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 356, c20)。

但是，即使善知識的福德殊勝，能無盡施與，如果眾生心清淨或雜染，那麼所見的景象亦不同，所感福報也不同。如經云：

善男子！若有眾生其心清淨，曾種善根供養諸佛，發心趣向一切智道，以一切智為究竟處，及我昔時修菩薩行曾所攝受，則見此城眾寶嚴淨；餘皆見穢。」⁵¹

因此，曾種善根供養諸佛，並發心趣向佛智者，以及過去世曾為大光王所攝化過的眾生，才能見到妙光城的眾寶嚴淨，反之則所見都是穢惡的。可見能夠供養諸佛，發起成佛之心的人，他所感得的福報將會是殊勝莊嚴的。

（二）一切眾生同聲讚仰

大光王的大慈幢行，是以大慈悲為其最高幢相的，他以這個法門饒益世間，攝受眾生，引導眾生修行，趣入諸法自性。並也以這個法讓眾生安住於慈心之中並具足慈力；大光王如此地拔眾生苦而未曾休息，都是為了讓一切眾生得到畢竟快樂。

而當大光王入定時，這時奇妙的事情發生了，在華藏世界裡，情與無情同一體性，同聲讚歎於大光王：

時，大光王即入此定。其城內外六種震動，諸寶地、寶牆、寶堂、寶殿、臺觀、樓閣、階砌、戶牖，如是一切咸出妙音，悉向於王曲躬敬禮。妙光城內所有居人，靡不同時歡喜踊躍，俱向王所舉身投地。村營、城邑一切人眾，咸來見王，歡喜敬禮。⁵²

這一幅畫，充滿了喜樂及讚美，不分別情與無情，皆能感動，惡心眾生也蒙化益。大光王的大慈幢行，使令情與非情同時讚歎，並皆向大光王曲躬敬禮，除此連鳥獸也都通情達理，起了慈悲心，都向大光王恭敬禮拜。連無情的山河大地都能迴轉向王敬禮。大光王的慈力度眾生，引導眾生修行，趣入諸法的自性，如此的福德莊嚴，方能感得情與無情同聲讚仰。

（三）三聖圓融的莊嚴境界

在「地」位的婆珊婆演底主夜神為善財所說的偈誦中，說到菩薩的「福」廣大，如同虛空，虛空有多大，菩薩的福便有多大，如偈曰：「我福甚廣大，如空無

⁵¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 357, b10)。

⁵² 《大方廣佛華嚴經》卷 66〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 357, b25)。

有盡，供養諸如來，饒益一切眾。」⁵³可知菩薩的福德因為大如虛空，所以可以上供諸佛，下施眾生，無窮無盡，無有餘遺。十地菩薩的福德比於天人中，除了不生惡趣、下賤之家、諸根具足、無有眾苦外，最殊勝者莫若恆不離佛及諸菩薩並大善知識，並從其處得以種諸善根，而得安樂。

而等覺位的菩薩其功德更是殊勝，如善財參於彌勒菩薩，彌勒彈指，命善財入於樓閣中，善財一入樓閣中「見樓廣博無量，同於虛空無量寶網妙飾莊嚴。」⁵⁴又「毗盧遮那莊嚴樓閣，不可思議自在境界。樓閣內一切處一切處。」⁵⁵這是彌勒菩薩的自在境界。等覺菩薩所住的莊嚴境界，為圓妙之行的菩薩住處，即「一切不思議境界，皆是信解行證所現，皆由十信、十住、十行、十迴向、十地及等覺妙覺所莊嚴」，這就是圓妙之行為菩薩最為莊嚴的住處。

那麼文殊普賢菩薩以何為莊嚴呢？以華嚴的三聖圓融觀之角度來看，「華嚴的華字，代表普賢菩薩所具有的大行因華；而嚴字，就是代表文殊菩薩所具有的大智慧利劍，斬斷煩惱眾障，嚴飾菩提佛果。普賢因華，不單指地上菩薩的一切修行，凡是一切有情眾生所積的善業華報，無不總匯在普賢大行願海之中，然後以此總結而成普賢三昧，以莊嚴毗盧遮那佛的圓滿果德」⁵⁶從這段敘述中，文殊、普賢的莊嚴，已由文殊的斷除煩惱，而嚴飾菩提佛果、普賢所匯集的一切有情眾生所積的善業華報等，而總結成普賢三昧，以成就莊嚴毗盧遮的圓滿果德，這樣的莊嚴已達到最圓滿的境界。

五、結論

菩薩依十度、四攝、四無量心等來饒益眾生，這是貫串菩薩自利利他的行法。而本文所探討者，是從菩薩依報、正報的述敘所展現的福德利生觀中，來探究福德與利生的關係。經過以上的論述，菩薩所成就福德莊嚴的果報與利生是能相互成就的。因為菩薩行者經由供養諸佛、種諸善根，而能發起菩提心，去行布施等福德事業，使令其功德轉更增長，再轉而利益更多眾生。

在《入法界品》中，菩薩的福德之深厚，其所起的作用是盡虛空、遍法界的。在福德的背後是行者修行供養的福報顯現，在所有的供養中，法供養為最。以此最勝的供養而感得殊勝依正莊嚴之福德。有了福德之後再幫助行者生起菩提心、修行菩提行，以成就自利利他、福慧圓滿的兩足之尊。善財即以其所集福德而為

⁵³ 《大方廣佛華嚴經》卷 68〈入法界品 39〉，(CBETA, T10, no. 279, p. 370, c15)。

⁵⁴ 鄭石岩，《華嚴經講義》，p360。

⁵⁵ 鄭石岩，《華嚴經講義》，p360-361。

⁵⁶ 釋賢度，《華嚴學講義》，p296。

法器，為文殊所教化而南詢善友。所以功德的積集在本品中亦為菩薩進一步能修集善法的資糧。

在善知識成就的福德中，展現於善財所參訪的善知識之福德莊嚴中，如休捨優婆夷其所處「普莊嚴園」為依報的莊嚴景象，而其正報殊勝是表現在他的師子座以及他身上的嚴飾。再如慈行童女、具足優婆夷、明智居士、妙光王之依正莊嚴等，都說明其因發心殊勝而感得此莊嚴果報。正因菩薩具足的福報，因而能隨時將寶物等布施給眾生並說法令其發起菩提之心，因而轉令菩薩的福德更為增長。

以上善知識依正莊嚴的果報，都是由其往昔修習福智所感得的圓滿之相，但是逆行知識為何也感得福德莊嚴？是因為他們所內秘的身、語、意其實是未曾惱害於一眾生，因而方能感得殊勝的福德莊嚴。

菩薩的福德因為大如虛空，所以可以上供諸佛，下施眾生，無窮無盡，無有餘遺。這都是由於其所發的菩提心而種下的善根，而菩薩最殊勝的善根，莫若恒不離佛及諸大善知識，並從其處得以種諸善根，而得安樂。

在入法界品的菩薩裡，因為過去所修的福德藏，轉而能入於種種的福德大海，修集福德行。在這些修集福德所感的依報及正報莊嚴中，轉而布施饒益更多的眾生，乃至使其發起菩提心，並進而成就菩薩自身的福慧兩足之尊。

參考文獻

一、藏經

- 《長阿含經》，後秦·佛陀耶舍共竺佛念譯，(CBETA, T01, no. 1)。
- 《增壹阿含經》，東晉·罽賓三藏瞿曇僧伽提婆譯，(CBETA, T02, no. 125)。
- 《悲華經》，北涼·曇無讖譯，〈諸菩薩本授記品 4〉，(CBETA, T03, no. 157)。
- 《摩訶般若波羅蜜經》，後秦·鳩摩羅什譯，(CBETA, T08, no. 223)。
- 《金剛般若波羅蜜經》，後秦·鳩摩羅什譯，(CBETA, T08, no. 235)。
- 《妙法蓮華經》，姚秦·鳩摩羅什譯，(CBETA, T09, no. 262)。
- 《大方廣佛華嚴經》，唐·實叉難陀譯，(CBETA, T10, no. 279)。
- 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，唐·般刺蜜帝譯，(CBETA, T19, no. 945)。
- 《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》，唐·伽梵達摩譯，(CBETA, T20, no. 1060)。
- 《大智度論》，龍樹菩薩造，後秦·鳩摩羅什譯，(CBETA, T25, no. 1509)。

《勝鬘寶窟》，隋·吉藏撰，(CBETA, T37, no. 1744)。

《大乘義章》，隋·慧遠撰，(CBETA, T44, no. 1851)。

二、專書

釋賢度，(1994)，《華嚴學講義》，台北市：華嚴蓮社。

鄭石岩，(2016)，《華嚴經講義》，台北市：佛教教育基金會。

三、期刊論文

釋智銘 (1993)，〈談菩薩修三十二相業為成就功德〉，《內明》，n254，p39-42，台北市：內明雜誌社。

宋滌姬，簡伊玲，(2011)，〈修持《楞嚴咒》的功德及感應〉，《香光莊嚴》，n105，p72-73，嘉義縣：香光莊嚴雜誌社。

四、參考網站

國立臺灣大學文學院佛學數位圖書館暨博物館

<http://ccbs.ntu.edu.tw/BDLM/index.htm>
