

現前地和遠行地探究——以《華嚴經·十地品》為主

The research of current and far away ——mainly based on Avatamsaka Sutra

國立東華大學中文研究所 博士生
釋天映

摘 要

本文探討《華嚴經》中的〈十地品〉裡的現前地和遠行地，現前地菩薩的行持是般若波羅蜜，以觀十二因緣的智慧而住緣起智，是以般若智慧對緣起法性的體證。現前地菩薩，大悲心轉增，勤修不捨，為未得滿菩提分法令其圓滿，以觀世間生滅的緣起智慧為內涵，展現出其般若波羅蜜利生的觀行；現前地菩薩的位果是作善化天王。遠行地菩薩的行持是方便波羅蜜，其勝行是具足十波羅蜜與圓滿菩提分法，以大願力行於實際而不作證；遠行地菩薩有大方便智慧與大願力，所以能超越過染淨二界，入於後三地的無功用行皆悉成就；遠行地菩薩的位果是作自在天王。

關鍵詞：〈十地品〉、現前地、遠行地、般若波羅蜜、方便波羅蜜

一、前言

〈十地品〉是《華嚴經》的核心部分，《華嚴經》云：「一切佛法皆以十地為本；十地究竟，修行成就，得一切智。」¹十地是一切佛法的根本，猶如大地長養一切萬物，大乘菩薩行者，以行十地攝持圓滿十波羅蜜，方能證得成佛所應具備的福德與智慧。菩薩道最重要的即是智慧與慈悲，若無智慧一切所行皆是戲論，故不管是解脫道或大乘菩薩道之修行，其重點皆離不開般若智慧，即便是慈悲的攝化，亦是建立在智慧之上。菩薩在度化不同根機的眾生時，其宣說的教法與方式也有所不同，此皆是方便的詮釋，其目的是為了讓眾生皆能知曉這通往覺悟之道，所應修行的方法與次第，繼而能滋養各自心中的善法。

筆者的研究動機是：想要了解〈十地品〉中的「現前地」與般若智慧的關係，以及探討「遠行地」與「方便度」之關係。研究目的在於深入〈十地品〉中的「現前地」和「遠行地」之意涵，以及菩薩應如何行持其行相，令能續佛慧命，不捨眾生苦。本文的研究範圍是以唐譯《華嚴經》和澄觀法師(738-839)撰的《華嚴經疏》，以及李通玄(635-730)撰的《新華嚴經論》為主。研究方法是筆者將用文獻學方法對經典進行義理的探究，並且參考現代相關的研究成果。

二、現前地與般若智慧之關係

(一) 現前地菩薩之圓滿般若波羅蜜行

1、入地條件

現前地，梵語 *abhimukhī-bhūmi* 音譯阿比目佉普。為菩薩乘十地之第六，即此地係真如淨性顯現之位，故有此稱；又作現在地、目見地。菩薩摩訶薩已圓滿具足第五地，欲入第六地現前地，須方便加行，應當觀察十種平等法。在澄觀的《華嚴經疏鈔》中說：「五地初能入俗慧，悟空未深，六地前猶見染相，然相既存，對染苦集，還生淨相滅道之見，故有斯慢。今以十種染淨平等能治。」²五地之前能進入世俗慧，悟空性智慧未深；六地之前還能見到染濁相，苦集名染，滅道為淨，對治苦集染相，才能生滅道淨相的見解，所以有微細的慢心。現在以十種染淨平等法能對治，此十種平等法，〈十地品〉的經文說：

菩薩摩訶薩已具足第五地，欲入第六現前地，當觀察十平等法。何等為十？

¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 180, a29-b1。

² 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA, T36, no. 1736, p. 511, a25-b1。

所謂：一切法無相故平等，無體故平等，無生故平等，無成故平等，本來清淨故平等，無戲論故平等，無取捨故平等，寂靜故平等，如幻、如夢、如影、如響、如水中月、如鏡中像、如焰、如化故平等，有、無不二故平等。菩薩如是觀一切法自性清淨，隨順無違，得入第六現前地。³

大菩薩已經修行圓滿第五難勝地行門，希望繼續前進到第六現前地，應該觀察十種平等法門。是哪十種平等法門呢？就是：一、一切法沒有相狀，所以平等。二、法無自相，也無自體，所以平等。澄觀疏義，德清(1546-1623)提掣的《華嚴綱要》寫道：「無體故平等者，論經云：『無想。』論云：『十二入自性想，謂內六根取外六塵之相總名為想，即十二入之體。』故今經云體，謂想取相以為體故，亦自性無，故經云無體故平等。」⁴無體性所以平等者，《十地經論》說：「是無想。」論云：「十二入是自性想，所謂：內六根（眼、耳、鼻、舌、身、意）取外六塵（色、聲、香、味、觸、法）之相總名為想，即是十二入的體性。」現在經中說：「體。」所謂：心取相當作體的原因，也沒有自性，所以《華嚴經》說：「沒有體性所以平等。」三、法沒有生，也不會滅，因無生無滅，所以平等。四、法沒有成，也沒有敗，所以平等。五、法本來清淨，也沒有什麼能染污它，因清淨無垢，所以平等。六、法都是真實的，沒有戲論，所以平等。七、法是無取無捨的，所以平等。八、諸法本來寂滅，不會被外境所變動，所以平等。九、法是如幻的，又像夢、又像影子、又像聲響、又像水中的月亮、又像鏡中的影像、又像火焰、又像幻化的，所以平等。十、法是有無不二的，所以也是平等。菩薩像這樣來觀察一切法的自性清淨，隨順著法，不違背法的真理，這樣修行進入第六現前地。

2、現前地菩薩之般若行

(1)諸法緣起——十二有支

菩薩在第六地中，以修十二緣起的智慧而住緣起智，是以般若智慧對緣起法性的體證，也就是說以現證而悟入緣起法。〈十地品〉的經文說：

所謂：業為田，識為種，無明闇覆，愛水為潤，我慢溉灌，見網增長，生名色芽，名色增長生五根，諸根相對生觸，觸對生受，受後希求生愛，愛增長生取，取增長生有；有生已，於諸趣中起五蘊身，名生；生已衰變為老，終歿為死。於老死時，生諸熱惱；因熱惱故，憂愁悲歎，眾苦皆集。⁵

³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.193, c7-16。

⁴ 《華嚴綱要》，CBETA, X08, no. 240, p. 787, b1-4。

⁵ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 193, c23-p. 194, a2。

我們造的業，就像一塊田地，八識內收藏的善惡因，就是種子。無明把業田、識種都遮蓋著，李通玄的《新華嚴經論》說：「無明闇覆者，覆謂覆蓋自己如如之本智故，為智自無性逐境緣迷故，隨迷苦極自覺迷除故，以覺無我智無明即無故。」⁶煩惱會覆蓋自己真如的根本無分別智，智慧是沒有自性的，會追求境界是因為迷惑的原因；隨著迷惑會招來極大的苦，自己如有覺悟，就會去除迷惑，以覺悟無我的智慧，就會沒有煩惱。接著「愛」像水會滋養潤澤這些種子，用「我慢」來灌溉。我見如網，罩著這些業種，使它日夜增長，就生出了「名色」的芽（胎）。

「名色」的芽逐漸長大，就生出「五根」——眼、耳、鼻、舌、身。這些諸根相對就產生了「觸」，觸覺的反應就是「受」，有了這種感受之後，就生出一種希望欲求的貪心——是「愛」；「愛欲」一增長，就生出了「取」的意念，「取」的意念增強，就形成「有」。「有」一成熟，就在六道輪迴中，產生了「五蘊」具全的身體，這就是「生」，生了以後，不久就變為衰老，最後，終歸於死滅。當老死的時候，百感交集，產生很多煩惱，因熱惱的原因，讓人憂心、愁苦、悲哀、歎息，所有的苦都集在一起了。

菩薩從因緣中以如實知眾生因無明而苦聚，其以利益眾生之大悲願心，想要將眾生從流轉中解救出來。所以瞭解因緣是首要的觀行，從因緣中瞭解如何使輪迴與煩惱還滅，是最重要的事。所以，現前地菩薩作如是念：「世間受生皆由著我，若離此著，則無生處。」⁷也就是說，修行以捨去自我的執著是第一要務，所謂離我則無我所，而能寂靜。〈十地品〉中指出：

此因緣故，集無有集者，任運而滅亦無滅者⁸；無明滅則行滅，乃至生滅則老死滅者，由無明乃至生不為緣，令諸行乃至老死斷滅，不助成故。⁹

從這當中，菩薩的智慧明白，要解除眾生的生死苦迫，必須從煩惱的根本來斷除才是究竟，煩惱的根本，即是愚癡無明，去除無明成為斷除煩惱的根本。現前地菩薩以觀十二緣起的智慧瞭解，隨著事相生起的貪欲是與心共生的，心是意識，事相為心所行，迷惑的行為即是無明。所以從無明直至老死的十二有支，如此的三界流轉，皆由凡夫一心的妄執著我輾轉而來，〈十地品〉的經文中指出：

⁶ 《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739, p. 896, c2-5。

⁷ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 193, c19-20。

⁸ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 193, c29-p. 194, a1。

⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 194, b9-11。

三界所有，唯是一心；如來於此分別演說十二有支，皆依一心如是而立。¹⁰

欲界、色界、無色界所有的一切，皆因一真心所造成；佛對三界中所有衆生，解釋十二因緣成立的由來——皆是依著一真如心生出來，也是為一真心所持。澄觀的《新譯華嚴經七處九會頌釋章》寫道：「世親釋云：唯是一心者，一切三界唯心轉故。」¹¹世親菩薩解釋說：唯是一心的意思，一切三界所有事物都是心識所變現的。從此地菩薩的整體觀行來看，現前地菩薩以其緣起智慧觀一切法無有自性、不生不滅、本自清淨，又能於緣起智慧中起悲憫衆生的心念，其菩薩行的特色，乃融合了緣起大悲與真實般若雙運而行，為現前地大乘法的菩薩觀行。

現前地菩薩從觀十二緣起的智慧，知一切有為，因緣和合則產生種種流轉，若無和合則無流轉。此十二有支因緣和合產生種種過患，現前地菩薩皆能了知，應斷此和合因緣。所以現前地菩薩觀諸緣起，修三解脫門，經文說：

知無我、無人、無壽命、自性空、無作者、無受者，即得空解脫門現在前。觀諸有支皆自性滅，畢竟解脫，無有少法相生，即時得無相解脫門現在前。如是入空、無相已，無有願求，唯除大悲為首，教化衆生，即時得無願解脫門現在前。菩薩如是修三解脫門，離彼我想，離作者受者想，離有無想。¹²

知道一切事物之中，都沒有「我」的存在，這是我空；也沒有「人」的存在，沒有「壽」命的存在，這是衆生空。自性本空，沒有本體，既無能作的人，也沒有所受的人；這樣觀察，就證得空的解脫法門，了達一切諸法空相。又觀一切有支的因緣，它的自性本來就是寂滅，究竟解脫的，不會有一點點法相產生，這樣一觀察，立刻證得無相的法門。如此觀察之後，循空而入假，明白一切相都是假的，既無求、也無願，唯有一個大悲心是最重要的。有大悲心，才能教化衆生，利益衆生，這時就證得無願的解脫法門。

菩薩這樣修三種解脫法門，離開了無人、無我，人我雙亡的思想；離開了作者、受者，能所兩空的思想；離開了有和無的思想，到了真空的境界。李通玄撰的《新華嚴經論》中說：「三解脫門者：一、觀十二緣自性空無作，皆自性滅，畢竟解脫，得空解脫門。二、無有少法可得，即得無相解脫門。三、得前空及無相二門，更無餘願求，唯有大悲教化一切衆生，皆令畢竟解脫，得無願解脫門。」¹³三解脫門是：一、觀十二因緣是自性空無所作，自性本來寂滅，究竟解脫，證得

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p.194, a14-15。

¹¹ 《新譯華嚴經七處九會頌釋章》，CBETA, T36, no. 1738, p. 718, c28。

¹² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 194, c1-7。

¹³ 《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739, p. 898, b23-27。

空解脫門。二、沒有一法可得，即證得無相解脫門。三、證得空及無相二解脫門，於三界無所願求，只有以大悲心教化一切眾生，皆令他們究竟解脫，這樣可證得無願解脫門。

現前地菩薩，大悲心轉增，勤修不捨，為未得滿菩提分法令其圓滿，以觀世間生滅的緣起智慧為內涵，展現出其般若波羅蜜利生的觀行。〈十地品〉的經文說：

此菩薩摩訶薩大悲轉增，精勤修習，為未滿菩提分法令圓滿故，作是念：『一切有為，有和合則轉，無和合則不轉；緣集則轉，緣不集則不轉。我如是有為法多諸過患……亦不畢竟滅於諸行。』¹⁴

現前地菩薩，大悲心轉增，勤修不捨，為未得滿菩提分法令其圓滿，以觀世間生滅的緣起智慧為內涵，展現出其般若波羅蜜利生的觀行。此地菩薩的真實般若，即是從一切因緣法中，以平等的觀法而證入的；以不著一切相，了悟一切法本來清淨，無染無淨，無有自性，不生不滅。其了知有為法多諸過患，有和合則轉，無和合則不轉；緣集則轉，緣不集則不轉。《新華嚴經論》解釋說：「若無明緣行則轉，若無明滅即行隨；智起則起唯法起，非無常遷變故。」¹⁵若無明煩惱攀緣著各種善惡行業，則眾生輪迴之因緣便開始流轉；若無明煩惱滅卻了，那麼各種善惡行業也隨之消滅。一旦這樣的智慧生起了，就能明白世間一切的緣起只為諸法聚合而起，而非由那無常不斷變遷的緣故。

現前地菩薩能證得「無障礙智光明」，菩薩是如何證得的呢？〈十地品〉的經文說：

菩薩如是觀察有為多諸過患，無有自性，不生不滅，而起大悲，不捨眾生，即得般若波羅蜜現前，名：無障礙智光明。成就如是智光明已，雖修習菩提分因緣，而不住有為中，雖觀有為法自性寂滅，亦不住寂滅中，以菩提分法未圓滿故。¹⁶

現前地的菩薩，這樣觀察因緣和合所生的有為法，明白它有許多的缺點，可以造成很多過失，令人憂患不止。有為法是沒有自性不生不滅的，但菩薩仍然常生起救護眾生的大悲心，不捨棄眾生；因為這樣，他即證得般若波羅蜜，這波羅蜜的名字叫做「無障礙智慧光明」。菩薩成就這種智慧光明之後，雖然有繼續修習

¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 194, c8-13。

¹⁵ 《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739, p. 898, c13-14。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 194, c13-18。

菩提覺道的因緣，但他並不執著住在有為法中。雖然觀察有為法自性是寂滅的，但也不住在寂滅法中，因為他所修的菩提分法未圓滿的緣故。《華嚴綱要》說：「以菩提下不住所為，智慧助道未滿足，故不住有為；功德助道未滿足，故不住無為，又俱未滿，故俱不住。」¹⁷行菩提道但不住其所為，因智慧助道未圓滿，所以不住在有為法中；修諸功德助道未圓滿，所以不住在無為法中，又兩者都未圓滿，所以都不住。

(2)圓滿十心般若波羅蜜增上

現前地菩薩住此地，從起大悲心，得見性空，皆沒有任何有所得之心念。以大慈悲心及大願力的驅使，而恆不捨眾生，不斷的為了圓滿菩提分法，增上所有的廣大心念，令其圓滿。現前地菩薩不斷的修習，為使菩薩的十種心皆悉圓滿，遠離二乘道，而趣向於佛智。如〈十地品〉中說：

復更修習滿足不可壞心、決定心、純善心、甚深心、不退轉心、不休息心、廣大心、無邊心、求智心、方便慧相應心，皆悉圓滿。……入諸智地，離二乘道，趣於佛智，諸煩惱魔無能沮壞，住於菩薩智慧光明，於空、無相、無願法中皆善修習，方便智慧恆共相應，菩提分法常行不捨。……得般若波羅蜜行增上，得第三明利順忍，以於諸法如實相隨順無違故。¹⁸

菩薩更加修習圓滿不可毀壞的心、決定心、純善心、甚深心、不退轉心、不休息心、廣大心、無邊心、求智心、方便慧相應心，以此十心的圓滿修持，順佛菩提，不懼異論，能證入所有智地，離聲聞、緣覺二乘道，趣向於佛智，諸煩惱魔障無能沮壞。《新華嚴經論》解釋說：「明煩惱魔是生死因也，陰魔、死魔是生死果也，天魔生死緣；住於菩薩智者：一切隨世差別智也。」¹⁹煩惱魔是生死輪迴的因，五蘊魔和死魔是生死輪迴的果，天魔是生死之緣；住於菩薩智慧者是：一切都隨順世間的差別智慧。菩薩常住在智慧中，對於空解脫門、無相解脫門、無願解脫門，他都善於修習。菩薩得到的各種方便權巧智慧，與所修習的法門恆共相應；菩提覺分的法門，也是常常修習，從未捨離。菩薩住此現前地中，得般若波羅蜜行增上，得上品明利順忍，上品對治微細慢心，所以云明利，於諸法實相能隨順無違。

¹⁷ 《華嚴綱要》，CBETA ,X08, no. 240, p. 798, c19-21。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA ,T10, no. 279, p. 194, c26-p. 195, a1-7。

¹⁹ 《新華嚴經論》，CBETA ,T36, no. 1739, p. 899, b1-b3。

（二）現前地菩薩之位果

有四種風輪和四種魔道不能毀壞現前地菩薩，他在修行十度波羅蜜中，以修般若波羅蜜這個法門較多，其他九種波羅蜜不是不修，而是隨自己的力量和條件來修習。〈十地品〉的經文說：

譬如真金，以昆瑠璃寶數數磨瑩，轉更明淨；此地菩薩所有善根亦復如是，以方便慧，隨逐觀察，轉更明淨，轉復寂滅，無能映蔽。譬如月光，照眾生身，令得清涼，四種風輪所不能壞，此地菩薩所有善根亦復如是，能滅無量百千億那由他眾生煩惱熾火，四種魔道所不能壞。此菩薩，十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多；餘非不修，但隨力隨分。²⁰

譬如煉製真金一樣，用昆瑠璃寶石一次復一次的磨它，使金的光彩一次比一次更明亮、更乾淨。現前地菩薩所積聚的善根，就像磨真金一樣，也是一劫比一劫具足圓滿。以他的方便善巧智慧，隨類觀察，他的善根更加明淨，轉復寂滅，沒有任何東西可以遮蓋它。譬如月光，能映照著一切眾生的身體，令所有眾生感到清涼自在。澄觀在《華嚴經疏》說：「喻中真金喻證，亦喻信等；瑠璃喻方便智，由方便智數磨，令出世證智發教智光轉勝前也。」²¹真金是比喻證果，琉璃比喻是方便智，由方便智很多次的琢磨，令出世間的證智，發教智光，勝過前地。

四種風輪和四種魔道，《華嚴經疏》解釋說：「即四時之風：春日和風，喻煩惱魔順愛心故；夏日炎風，喻於蘊魔多熱惱故；秋日涼風，亦曰金風，喻於死魔果熟收殺故；冬日寒風，喻於天魔敗藏人善故。」²²春日的和風，譬喻煩惱魔，因為有順愛心的意思；夏日的熱風，比喻蘊魔，很多熱惱的意思；秋日的涼風，比喻死魔，果熟肅殺的意；冬日寒風，比喻天魔，敗人善行的意思。現前地菩薩的善根，能夠滅除無量百千億那由他眾生的煩惱熾盛火焰，而且煩惱魔、蘊魔、死魔和天魔這四種魔都不能破壞菩薩的善根。現前地菩薩修行十度波羅蜜，以修般若波羅蜜這個法門較多，其它九種波羅蜜不是不修，而是隨自己的力量和因緣來修習。

前地菩薩的位果是作善化天王，而且聲聞所有的問難都不能令他退屈，經文說：

菩薩住此地，多作善化天王，所作自在，一切聲聞所有問難無能退屈，能

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 195, a17-24。

²¹ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 813, c26-29。

²² 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 814, a7-11。

令眾生除滅我慢、深入緣起。布施、愛語、利行、同事——如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種、一切智智。²³

菩薩修到現前地時，多數作善化天的天王，他所行所作，都能任運自在，就算聲聞乘來問難，這位菩薩也不會退縮屈服。這位菩薩也善於教化眾生，能令眾生受益而滅除我慢的惡習，令眾生能深入瞭解緣起法。菩薩度化眾生，先觀察眾生的習性與需要，然後用四攝法——布施、愛語、利行、同事。這樣，他所作的一切度化工作，都不離開念佛，乃至不離開念具足一切種智、一切智智，也就是佛智。《華嚴經疏》：「攝報中言聲聞難問無能屈者，已知二乘緣諦等故。²⁴」菩薩在攝化中，即使聲聞乘來問難，菩薩也不會屈退於疑難中，因為他深明二乘的道諦而能催伏的原因。

三、遠行地與方便波羅蜜之關係

（一）遠行地意涵與入地條件

〈十地品〉在說明菩薩修行階位的十地中，其說到七地菩薩主修方便波羅蜜，而此第七地亦名「遠行地」，對於「遠行」之意，澄觀在《華嚴經疏》卷四十一中引《解深密經》說：

能遠證入無缺、無間、無相作意，與清淨地共相鄰接，故名遠行。²⁵

第七地菩薩是以能證入無缺失、無間斷、空有無礙的緣起中道，與清淨地可以共相連接，就成佛的過程中已屬遙遠而難以達到之境地，故名「遠行地」。亦即第七地即是止息了所有之相，進入於純無相之作意，所以六地之前，可以說是以三空成就出世間圓滿，而在七地中是以三空成行來滿足世間的慈悲行，故能在穢、淨二土中來去無礙，方便利生，成就萬行。

菩薩摩訶薩已圓滿具足第六地，欲入第七遠行地，要修十種方便慧，是哪十種方便慧呢？〈十地品〉的經文說：

菩薩摩訶薩具足第六地行已，欲入第七遠行地，當修十種方便慧起殊勝道。何等為十？所謂：雖善修空、無相、無願三昧，而慈悲不捨眾生；雖得諸

²³ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 195, a25-29。

²⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 814, a11-13。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 814, b16-17。

佛平等法，而樂常供養佛；雖入觀空智門，而勤集福德；雖遠離三界，而莊嚴三界；雖畢竟寂滅諸煩惱焰，而能為一切眾生起滅貪、瞋、癡煩惱焰；雖知諸法如幻、如夢、如影、如響、如焰、如化、如水中月、如鏡中像、自性無二，而隨心作業無量差別……雖隨諸佛了知三世唯是一念，而隨眾生意解分別，以種種相、種種時、種種劫數而修諸行。²⁶

大菩薩修行圓滿第六地之後，再繼續修行第七遠行地時，應該修習十種方便智慧。《華嚴經疏論纂要》寫道：「今以十種不捨眾生，法無我智以為能治，治前樂心，名方便慧；便能攝取增上行故，名起殊勝道。是則即有修空，故不住空，是空中方便慧。即空涉有，故不住有，是有中殊勝道。」²⁷以十種不捨棄眾生，諸法無我的智慧為能治，治前地樂心，名為方便慧；能攝取增勝上進行的緣故，名為起殊勝道。這樣即為有中修空，所以不住空，是空中之方便慧。空中涉有，所以不住有，是有中之殊勝道。

有哪十種方便慧呢？就是：一、菩薩雖然善修空、無相、無願三昧，可是他還是發大慈悲心來教化眾生，不捨一個眾生。李通玄的《華嚴經合論》說：「淨土菩薩修三空法門，自惑已滅，隨願生於淨土。聞佛教化，自力成已，方還穢國，方便利生。」²⁸淨土菩薩修空、無相、無願三空法門，自身的煩惱已經滅除，隨著願力生於淨土。聽聞佛的教化，自力成就，然後又返還穢土，行方便法利益眾生。二、雖然已證得諸佛平等法，但還是樂於常供養諸佛。三、雖然已入觀空的智慧法門，了知諸法皆空，但還是勤修種種福德。四、雖然已超出三界，但還是不停的做善功德，以此莊嚴三界。五、菩薩已經滅除了一切煩惱的火燄，但能為一切眾生起可滅貪、瞋、癡的煩惱焰。六、菩薩雖然已經知道一切有為法是如幻的、如夢境、如光影、如響聲、如火燄、如變化、如水中的月亮、如鏡裡的影像，自性無二，而能隨心的作業無量差別。七、菩薩雖然知道一切諸佛的國土，也是猶如虛空一樣，而他仍能以清淨的妙行，來莊嚴十方諸佛國土。八、菩薩雖然已知道諸佛的法身，沒有一定的身相，但他仍然用相好來莊嚴諸佛法身。九、菩薩雖然已知道諸佛的音聲，本來是性空寂滅，不可以用言說來表達，是離言說相、離文字相、離心緣相的，可是菩薩能隨一切眾生的境界，發出種種不同的清淨音聲。十、菩薩雖然隨諸佛了知三世只是一念，可是依然隨眾生心意所明白的來一一分別，以種種形相、種種時間、種種劫數裡，而修種種法門。現前地欲入遠行地所修的十種方便慧是修無量行，其中所明的是境界無量、佛德業無量，要攝眾生界無量、世界無量、法界無量、調伏界無量、調伏方便界無量。

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 196, a18-b4。

²⁷ 《華嚴經疏論纂要》，CBETA, B04, no. 2, p. 1554, a14-16。

²⁸ 《華嚴經合論》，CBETA, X04, no. 223, p. 416, a24-b2。

（二）遠行地的菩薩勝行

1、具足十波羅蜜與圓滿菩提分法

〈十地品〉中十波羅蜜為修行成佛的根本行體，而遠行地菩薩何以常能念念具足？如經中所言：

此菩薩於念念中，常能具足十波羅蜜。何以故？念念皆以大悲為首，修行佛法，向佛智故。所有善根，為求佛智，施與眾生，是名：檀那波羅蜜；能滅一切諸煩惱熱，是名：尸羅波羅蜜；慈悲為首，不損眾生，是名：羸提波羅蜜；求勝善法，無有厭足……能出生無量智，是名：方便波羅蜜；能求上上勝智，是名：願波羅蜜；一切異論及諸魔眾無能沮壞，是名：力波羅蜜；如實了知一切法，是名：智波羅蜜。²⁹

遠行地菩薩何以能念念頓具十度之行？《華嚴經疏》：「一念頓具十度之行，義利廣故；念念修起，故名為作。」³⁰一念中能頓時具足十度之行，表示獲得的利益很廣，念念中都在修，所以稱為作。因此地菩薩悲智雙運，廣大心念念現前，皆以大悲為首，修行一切佛法，皆為趣向佛智，所以能具足十度之行。菩薩積集種種善業功德，是為了求得如佛的智慧，然後將這些殊勝的智慧，教授給眾生，令眾生也能得到無上的大智慧，這就是所謂的檀那（佈施梵語）波羅蜜。菩薩能消滅任何煩惱執障，無明熾火，是因為修行持戒，稱為尸羅（持戒梵語）波羅蜜。以慈悲心為首，不令眾生受到絲毫損傷，這是羸提（忍辱梵語）波羅蜜。

勤求修學殊勝的善法，從不生厭倦心和自滿驕傲心，這是毗梨耶（精進梵語）波羅蜜。所有佛道的智慧，常常呈現於心意識中，運用自如，絕不會散亂，這是禪那（禪定）波羅蜜。能夠瞭解諸法實相，無生無滅的真實道理，而登彼岸，這是般若波羅蜜。能夠生出無量的善巧方便智慧，對治無量的世法，這就是方便波羅蜜。能夠勤求無上勝智，這是願波羅蜜。一切外道的邪見異論，和其他諸魔等，都不能破壞菩薩修學佛道的堅固心，這是力波羅蜜。如實能了知一切法的真理，這是智波羅蜜。

遠行地寄位菩薩乘，以四攝法、四持、三十七道品、三解脫門之修持，乃至一切菩提分法，悉皆成就圓滿。〈十地品〉的經文說：「如是四攝、四持、三十七品、三解脫門，略說乃至一切菩提分法，於念念中皆悉圓滿。」³¹遠行地菩薩以修

²⁹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 196, b25-c7。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 816, a19-20。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 196, c7-10。

行成就菩提分法，乃至一切菩提分法，皆悉圓滿；這是因為依於大乘行十波羅蜜教化眾生，煩惱障增上淨、智障清淨。

菩薩於十地中皆能滿足菩提分法，然而為何在第七地最為殊勝？金剛藏菩薩如是說：

菩薩於十地中皆能滿足菩提分法，然第七地最為殊勝。何以故？此第七地功用行滿，得入智慧自在行故。佛子！菩薩於初地中，緣一切佛法願求故，滿足菩提分法；第二地離心垢故，第三地願轉增長得法光明故，第四地入道故，第五地順世所作故，第六地入甚深法門故，第七地起一切佛法故，皆亦滿足菩提分法。何以故？菩薩從初地乃至第七地，成就智功用分。以此力故，從第八地乃至第十地，無功用行皆悉成就。³²

第七地之滿足菩提分法最為殊勝，乃因第七地起無量殊勝道，功用行滿，能入於智慧自在行。《華嚴綱要》說：「云何此地中方便行滿足，方便即功用也，具十方便。故論自釋云：彼餘世間、出世間中更起殊勝行。」³³為何說此地中方便行圓滿？方便即是有功用行，有十方便；所以菩薩能在世間、出世間中起無量殊勝行。在初地的一切佛法，並非自行圓滿，而是願求菩提分圓滿。第二地離心垢是十善法身性戒，以清淨諸妄。第三地願轉增長得法光明，是明修上二界四禪八定，得稱理智淨明。第四地入道，是明以修三十七品助菩提觀令智眼淨。第五地順世所作，是明以法界自體無作定門，能順達世間技藝悉能了。第六地圓滿具足菩提覺道，而進入甚深法門。第七地則是積世出世間互各殊勝，能生一切佛法，所有的法門都已圓滿具足了。什麼原因呢？修學十地法門的菩薩，從初地到第七地，以前六地都是偏重修學一種，到第七地才具足一切。因此從初積集到此地時，就已成就了智功用的真實智慧。有了這分智力，進入第八地以至第十地，都能任運自在，不必刻意，很自然的無功用行都能成就。

遠行地菩薩有大方便智慧與大願力，所以能超越過染淨二界，入於後三地的無功用行皆悉成就。經文說：

譬如有二世界，一處雜染，一處純淨，是二中間難可得過，唯除菩薩有大方便神通願力。佛子！菩薩諸地亦復如是，有雜染行，有清淨行，是二中間難可得過。唯除菩薩有大願力，方便智慧乃能得過。³⁴

譬如說有二個世界，一個世界是有清淨也有雜穢染污的，一個世界是純一清

³² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 196, c13-23。

³³ 《華嚴綱要》，CBETA, X08, no. 240, p. 804, c22-24。

³⁴ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 196, c24-28。

淨無一點雜染的，這兩個世界中間，是很難通過的。法藏(643-712)在《探玄記》裡說：「二世界者，無功用位，如淨世界；有功用位，如染世界。」³⁵不假功用之行，於自然而然的狀態下，任運自如者，有如淨世界；不能任運修習無相觀，尚須藉方便加行者，有如染世界。唯有菩薩他有很大的方便智慧，神通妙用，捨己為人的大願力，可以來去自如。二中間的意思：是說阿賴耶識是染淨二者和合，現在於七地中要破此俱生和合之相，斷絕盡淨，最為困難。除非菩薩有極大的願力，有殊勝的方便智慧，才能安然渡過進入後面的諸地。

2、大願力行於實際而不作證

願力行於實際而不作證，是因遠行地菩薩慈悲不捨眾生，若遠行地菩薩證於實際，則不起救護眾生的大悲行，眾生也無得被救護的因緣。〈十地品〉的經文說：

解脫月菩薩言：「佛子！菩薩從何地來，能入滅定？」金剛藏菩薩言：「佛子！菩薩從第六地來，能入滅定。今住此地，能念念入，亦念念起，而不作證。故此菩薩名為：成就不可思議身、語、意業，行於實際而不作證。譬如有人乘船入海，以善巧力不遭水難；此地菩薩亦復如是，乘波羅蜜船行實際海，以願力故而不證滅。」³⁶

解脫月菩薩問金剛藏菩薩，菩薩從哪一地能入滅定？金剛藏菩薩回答，從第六地來即能入滅定。六地入深緣起之實際，但未能念念入，亦念念起，而此七地菩薩卻能念念入，亦念念起，因此，此地菩薩可成就不可思議身語意業，他能行於實際，而不作證。《華嚴綱要》說：「以得方便即寂起用，故成不思議三業，故能不起滅定而現諸威儀。」³⁷以方便法在寂靜中起作用，所以可成就不可思議身語意三業，也能不入無餘涅槃之寂靜而現諸威儀。七地菩薩的修行與實踐是在於善巧方便力，因此，在深入六地之甚深緣起之後，因大悲大願而起於無邊殊勝妙行。這說明了菩薩若未得方便波羅蜜，則將入實際海證實際，即無法發起大悲為首，智慧增上，善巧方便，廣度眾生。就好比有人不曉船法，乘船入海，將沒溺而死；如果知道了船法，則雖入於大海，而能不被沒溺。所以，菩薩也是如此，要有方便慧，才能入於實際而不作證。七地菩薩有能力入於實際而不作證，是因為了解到動寂無二，而發起大慈大悲之心，以大方便大願力，不退菩薩道，亦不捨菩薩事，修習波羅蜜無有間斷。

³⁵ 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 357, a5-6。

³⁶ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 197, b22-29。

³⁷ 《華嚴綱要》，CBETA, X08, no. 240, p. 807, c6-7。

3、大方便力起殊勝行

遠行地菩薩得滅定三昧，而不作證智，所以成後大方便。經文中有十句是顯其以大方便力所起的勝行，經文說：

此菩薩得如是三昧智力，以大方便，雖示現生死，而恆住涅槃；雖眷屬圍遶，而常樂遠離；雖以願力三界受生，而不為世法所染；雖常寂滅，以大方便力而還熾然，雖然不燒；雖隨順佛智，而示入聲聞、辟支佛地；雖得佛境界藏，而示住魔境界；雖超魔道，而現行魔法；雖示同外道行，而不捨佛法……人及非人、帝釋、梵王、四天王等之所有者，而不捨離樂法之心。³⁸

這位菩薩得到了這種三昧的智慧力量，以此大方便的自在妙用之力，雖然示現生死，但心念總是在涅槃之中；雖示現眷屬常圍繞，而心常遠離，不為其眷屬所著；雖然是以願力受生於三界，也不為世法所染；菩薩雖然常在寂滅不動之中，但他仍然用方便巧妙的智力隨緣度眾，就像一堆火炬，看起來火勢很旺，但是並不會造成災害。《華嚴經疏》說：「謂雖言不染而示有妻子，名家不斷。雖然不燒者，示有常修梵行故，唯此一句，具空中方便慧，有中殊勝行。」³⁹雖說不染著而示現有妻子，表不隔絕家庭；雖然不燒的意思，表示常修梵行的原因，這一句話，具有空中起方便慧，有中行殊勝道之意。

菩薩雖然已有如佛的智慧，可是他還常常示現入聲聞、緣覺之中，令二乘人入佛慧。菩薩雖然已到達佛的神通境界，而他能示現住在魔的境界，菩薩已經超越魔道，但他示現老、病、死、衰，即四魔等法。菩薩雖然示現隨順著世間法，但他常行一切出世間法；菩薩以他修積的種種善根功德，莊嚴佛的國土，無不超過天、龍，及八部神祇、帝釋、梵王、四大天王等所有的莊嚴之事，雖然這樣，但他並沒有捨離好樂佛法的深心。

（三）遠行地之位果

第七地菩薩以修方便波羅密行的智慧，住於遠行地，因為以大神通力、大願力的原因，能見多百佛、千佛乃至多百千億那由他佛，經文說：

菩薩成就如是智慧，住遠行地，以願力故，得見多佛。所謂：見多百佛，乃至見多百千億那由他佛。於彼佛所，以廣大心、增勝心，供養恭敬，尊重讚歎，衣服、飲食、臥具、醫藥，一切資生悉以奉施，……譬如真金，

³⁸ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 197, c1-11。

³⁹ 《華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 818, b11-14。

以眾妙寶間錯莊嚴，轉更增勝，倍益光明，餘莊嚴具所不能及；菩薩住此第七地所有善根亦復如是，以方便慧力轉更明淨，非是二乘之所能及……此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多；餘非不行，但隨力隨分。⁴⁰

遠行地菩薩所修位果之調柔果中，於諸佛所護持正法，常為如來之所歡喜讚歎，對於二乘的問難亦不退屈，這是因為利益眾生是有中殊勝行，法忍清淨是空中方便智，此二雙行，方為善修無相行。經中以真金作為譬喻，《華嚴經疏》中說：「金喻證智、信等善根，眾寶間錯，即一切菩提分法方便行，功用滿足故，令前善根轉勝。」⁴¹真金譬喻證智、信等善根，眾多的妙寶交錯嚴飾，即是一切菩提分法之方便行，有功用行圓滿的緣故，令之前的善根轉更增勝。遠行地菩薩因歷劫修行的功夫，令他修得的方便智慧之力，得以任運自在，妙用無窮；至此地時，他的善根更加光明清淨，不是二乘的聲聞緣覺行者，所能比擬的。這位菩薩以修方便波羅蜜這個法門較多，其它九種波羅蜜不是不修，而是隨自己的力量和因緣來修習。

遠行地菩薩的位果是作自在天王，且善為眾生說修證智慧的法門，令眾生也能證得殊勝的智慧。經文說：

菩薩住此地，多作自在天王，善為眾生說證智法，令其證入。布施、愛語、利行、同事——如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種、一切智智。復作是念：『我當於一切眾生中為首、為勝，乃至為一切智智依止者。』……若以菩薩殊勝願力自在示現，過於此數，乃至百千億那由他劫不能數知。」⁴²

菩薩住在遠行地時，以他修積的善根功德，多數受生作他化自在天王，善能對眾生講說修證智慧的法門，令眾生也能證得殊勝的智慧。用布施、愛語、利行、同事的四攝法門，行一切度生的善業，教化眾生離惡修善；當他修這些善業時，不論在任何境界中，他的心念裡，都不會離開憶念佛的功德，以及不離念具足一切種智、一切智智，也就是佛智。《新華嚴經論》說：「意明此地以普光明智，用嚴萬行，以世間利益眾生之行，起智用自在，彰智更明故。」⁴³此地是以普光明智來莊嚴無量的善行，用利益世間眾生的修行，起智慧作用自在，彰顯智慧更加明淨。

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 197, c12-p. 198, a1。

⁴¹ 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 818, c3-5。

⁴² 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 198, a2-6。

⁴³ 《新華嚴經論》，CBETA, T36, no. 1739, p. 904, b16-19。

四、結語

現前地菩薩，以修十二緣起的智慧而住緣起智，是以般若智慧對緣起法性的體證，也就是說以現證而悟入緣起法。現前地菩薩觀諸緣起，修空、無相、無願三解脫門，圓滿十心，般若波羅蜜增上，得第三明利順忍，於諸法實相能隨順無違。現前地菩薩的位果是作善化天王，他以其緣起智慧觀一切法無有自性、不生不滅、本自清淨，又能於緣起智慧中起悲憫眾生的心念，其菩薩行的特色，乃融合了緣起大悲與真實般若雙運而行。

遠行地是寄位菩薩乘，以四攝法、四持、三十七道品、三解脫門之修持，乃至一切菩提分法，悉皆成就圓滿。遠行地之滿足菩提分法最為殊勝，乃因遠行地起無量殊勝道，功用行滿，能入於智慧自在行；其所修為無相功用行圓滿，而入於後三地之無相無功用皆悉成就，其地位於十地當中乃最為關鍵的一地。遠行地菩薩能念念頓具十度之行，因此地菩薩悲智雙運，廣大心念念現前，皆以大悲為首，修行一切佛法，皆為趣向佛智，所以能具足十度之行。遠行地菩薩修方便波羅蜜行，能於空中起無量方便智，有中行無量殊勝道，因此，其悲智願行無盡，依於大方便善巧智慧，而無盡萬行莊嚴，盡未來際劫恆悲智願行。

參考文獻

一、原典文獻

- 〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》。《大正藏》冊 10，第 279 號。
〔唐〕法藏撰，《華嚴經探玄記》。《大正藏》冊 35，第 1733 號。
〔唐〕澄觀著，《大方廣佛華嚴經疏》。《大正藏》冊 35，第 1735 號。
〔唐〕澄觀著，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》。《大正藏》冊 36，第 1736 號。
〔唐〕澄觀著，《大華嚴經略策》。《大正藏》冊 36，第 1737 號。
〔唐〕李通玄撰，《新華嚴經論》。《大正藏》冊 36，第 1739 號。
〔唐〕李通玄撰，《華嚴經決疑論》。《大正藏》冊 36，第 1741 號。
〔唐〕法藏撰，《華嚴經旨歸》。《大正藏》冊 45，第 1871 號。
〔唐〕李通玄撰，《華嚴經合論》。《卍新纂續藏經》冊 4，第 223 號。
〔唐〕澄觀疏義，〔明〕德清提學，《華嚴綱要》。《卍新纂續藏經》冊 9，第 240 號。

二、當代著作

- 方東美著，《華嚴宗哲學》，台北：黎明文化，1981 年初版。
釋成一，《華嚴經品會大意淺釋》，台北：華嚴蓮社，2005 出版。

釋賢度，《華嚴學講義》，台北：華嚴蓮社，2001 出版。

釋賢度，《華嚴經十地品淺釋》，台北：華嚴蓮社，2002 出版。

釋賢度，《華嚴學專題研究》，台北：華嚴蓮社，2003 出版。

三、工具書

藍吉富主編，《中華佛教百科全書》，台南：中華佛教百科全書編輯委員會，1994 年。

釋慈怡主編，《佛光大辭典》，高雄：佛光出版社出版，1989 年。

中華電子佛典協會，CBETA 電子佛典，2016 年。

