

李通玄五十三參相關釋文之研究

——以德雲比丘為中心

日本龍谷大學 佛教學博士生
釋隆明

摘 要

《華嚴經》全體不離三聖圓融，其中文殊表智，普賢表行，智行圓滿即為成佛。〈入法界品〉中善知識之諸行，是普賢行，是眾生的成佛之路。李通玄的華嚴思想與法藏相比，他更加注重修行。而五十三參的相關釋文集中體現了，李通玄的華嚴思想的這一特點。其中李通玄對德雲比丘章，表現出非一般的重視。這也是其華嚴思想的一種體現，所以研究李通玄的五十三參釋文可以一窺其華嚴思想之整體。德雲比丘章則是其重中之重。

本文以〈入法界品〉德雲比丘章為範圍，通過從整體看個體，從個體看個體的兩個角度，對第一參德雲比丘章進行對比分析。認為李通玄對第一參德雲比丘的重視，是他的一真法界思想的體現。從整體來看第一參，在五位修行次第中與發心住對應，包含三聖圓融一重因果，文殊、普賢表因，佛表果。以檀波羅蜜為主修，餘九波羅蜜為輔修。從個體來看李通玄的佛光觀¹可能是從德雲比丘法門得到啟發。以毗盧遮那佛光明遍照之義為主要依據，結合二乘空觀，彌陀淨土觀延伸出來的一種修法。所以從綜合角度來看李通玄的五十三參釋文中，第一參德雲比丘章是重中之重，集中體現了其修行思想。

關鍵詞：李通玄、五十三參、德雲比丘、佛光觀

¹ 李通玄於佛光為用、為入的修行法門的簡稱。

一、前言

李通玄(635-730)思想的相關研究成果有不少²，但是對其五十三參之德雲比丘章相關釋文則關注甚少。而在五十三參中，李通玄對德雲比丘章，表現出非一般的重視。這也是其華嚴思想的特徵之一。所以研究李通玄的華嚴思想，這一現象不可忽視。

李通玄五十三參釋文有兩種，一是《新華嚴經論·入法界品》³釋文，二是《略釋新華嚴經修行次第決疑論》（以下略稱《決疑論》）。《決疑論》是李通玄從〈入法界品〉釋文中，抽取五十三參的內容，加以修改作為修行次第單獨成論的。這兩種釋文雖然大致相同但是又各有特色，兩者不可獨一而論。儘管李通玄是與法藏(643-712)同時代的佛教學者。但他的著作多成書於法藏圓寂之後。其著作有自己獨特見解的一面，也有深受法藏思想影響的一面。所以本論將兩種釋文互為參考，對比法藏的釋本，指出李通玄的五十三參釋文的特點。

二、五十三參中的德雲比丘

德雲比丘是善財童子接受文殊菩薩指引後的第一參，即特殊而又普通，說他特殊是指他是文殊菩薩向善財童子介紹的第一個善知識，說他普通是指德雲比丘只是善財童子五十三參中五十幾位善知識中的一位而已。在法藏的《探玄記》中德雲比丘明顯是屬於後者。但是李通玄的釋文，明顯體現出對第一參德雲比丘的重視，是屬於前者。所以在對李通玄釋文進行研究時，有必要究明其第一參釋文的特徵及李通玄對其重視的原因。

在〈入法界品〉中五十三參各自獨立但又成一個整體。五十三參整體是總相，單場的一參是別相。六相中總別不離，雖然本論著重於論述第一參，但又不能離五十三參之整體。因此略論五十三參之總體結構，有助於從整體的角度認識第一參的特徵。《決疑論》卷2中李通玄有一段關於五十三參的綜述，內容如下：

A 總有五十三箇善知識。五十箇以明十住十行十迴向十地及等覺位，各有十箇善知識為本位，通有五十人。自文殊彌勒普賢三箇，以為佛果理智大

² 先行研究中綜合性的研究主要有以下幾篇：小島岱山，〈李通玄の基礎的研究〉博士論文（1997年）京都府立圖書館所藏。邱高興，〈李通玄佛學思想述評論〉《中國佛教學術論典九》1996年，佛光山文教基金會刊。〈李通玄與法藏的佛學思想比較〉《世界宗教研究》1998年第1期。洪梅珍，〈李通玄及其華嚴學之研究〉（國立高雄師範大學博士論文1998年）。

³ 李通玄的著作成立於720-730年之間，具體年份不詳。

用。而與五位中五十箇法門，而作因果理智體用。五十箇昇進位中，常有此根本智，無相法身簡擇妙慧，普賢差別智中萬行，以為因果。一一位中，皆有此三法，以成因果。因中有五十，果中有五十，都為一百，重因果五位。常以十波羅蜜，以為昇進之行，名為一百一十。此十波羅蜜，常以根本智，無相法身，普賢萬行，以為體用。故如修行者，未發心時，無始正使無明，十住初發心見道一時總斷。⁴

這段話包含了四個信息點：（一）、五十三參與五位次第的關係。（二）、五十參與三聖的關係。（三）、五十參與一百一十因果的關係。（四）、初發心見道一時總斷。下面將對以上四點依次進行論述。

（一）五十三參與五位次第的關係

首先，李通玄以五十參對應五位中的五十個階位，五位是指十住、十行、十迴向、十地及等覺位等等。為了便於了解其對應關係，筆者將五十三參與五位對應關係列於下表。

表(1)

五十三參	五位	五十三參	五位	五十三參	五位
1 功德雲比丘	發心住	19 優婆夷不動	善法行	37 夜神開敷一切樹華	遠行地
2 海雲比丘	治地住	20 外道遍行	真實行	38 夜神大願精進力救護一切眾生	不動地
3 善住比丘	修行住	21 長者優鉢羅華	救護一切眾生離眾生相迴向	39 神妙德圓滿	善慧地
4 彌伽居士	生貴住	22 船師婆施羅	不壞迴向	40 有釋種女瞿波	法雲地
5 解脫長者	方便住	23 長者無上勝	等三世一切佛所作迴向	41 摩耶夫人	十一地等覺
6 海幢比丘	正心住	24 比丘尼師子頻申	至一切處迴向	42 王女天主光	入幻住門
7 休舍優婆夷	不退住	25 女人婆須蜜多	無盡功德藏迴向	43 童子師（遍友）、善知眾藝	
8 毗目瞿仙人	童真住	26 居士鞞瑟胝羅	隨順平等善根迴向	44	

⁴ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2, T36, no. 1741, p. 1021, a15-27

五十三參	五位	五十三參	五位	五十三參	五位	
9 婆羅門勝熱	王子住	27 菩薩觀自在	隨順等觀一切眾生迴向	45 有優婆夷賢勝		
10 童女慈行	灌頂住	28 菩薩正趣	如相迴向	46 長者堅固解脫		
11 善見比丘	歡喜行	29 神大天	無縛無著解脫迴向	47 長者妙月		
12 童子自在主	饒益行	30 地神安住	法界無量迴向	48 長者無勝軍		
13 優婆夷具足	無違逆行	31 夜神婆珊婆演底	歡喜地	49 婆羅門最寂靜		
14 居士明智	無屈撓行	32 夜神普德淨光	離垢地	50 童子德生、童女有德		
15 長者法寶髻	離癡乱行	33 夜神喜目眾生	發光地	51 彌勒菩薩	佛果	妙覺
16 長者普眼	善現行	34 夜神普救眾生妙德	焰慧地	52 文殊師利	理智	
17 王者無厭足	無著行	35 夜神寂靜音海	難勝地	53 普賢	大用(妙行)	
18 王者大光	難得行	36 夜神守護一切城增長威力	現前地			

表(1)中從德雲比丘開始到第四十參有釋種女瞿波，順次與十住、十行、十迴向、十地相對應，另外從摩耶夫人開始到童子德生、童女有德之間的十一位善知識對應十一地等覺又稱入幻住。李通玄在解釋十地善知識後，在解釋十一地時提到：

B 從十一地等覺位普賢菩薩行門，初摩耶夫人至十一地滿，見德生童子有德童女。以恆往十方生死六道，入幻住門，是等覺位之功終。文殊師利彌勒如來普賢菩薩三人，總通是五位及十信位中一理智妙行之體用法界之門。⁵

引文表明，從摩耶夫人到童子德生、童女有德之間的十參同為「入幻住門」是等覺位之功德圓滿，恆往十方生死六道，所以稱為入幻住門。因世間虛幻非真實故。而文殊師利、彌勒如來、普賢菩薩三人，貫通五位及十信位等一切次第法

⁵ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 4, T36, no. 1741, p. 1046, a18-23

門中，是理智妙行之體用法界之門。在這裡李通玄的五十三參的寄位方法與法藏相似。如法藏在《華嚴經探玄記》卷 18 中對五十三參寄位關係總說如下：

一；寄位修行相有四十一人。二；從摩耶夫人下有九會十一人明會緣入實相。三；彌勒一人明攝德成因相。四；後文殊一人明智照無二相。五；普賢一位明顯因廣大相。⁶

可見，李通玄的五十三參中最初四十一人的寄位說法和法藏的寄位方法是一致的。李通玄所說的「入幻住門」對比法藏所說的「入實相」，兩者都是對應從摩耶夫人開始的十參，雖然說法有異，但是實際上意思還是一樣的。因為世間諸法的實相就是世間諸法如夢幻泡影。入等覺位的菩薩已證諸法實相，即「入實相」所以才能在住世間時如「入幻住門」。法藏的「攝德成因」是指所攝之德是成佛之因，彌勒是成佛之人，故彌勒一人明攝德成因相。「智照無二」即為智照一如，文殊表智，故文殊一人明智照無二相。「因廣大」是指普賢菩薩在因地時修諸萬行，故普賢一位明因廣大相。李通玄的「文殊師利彌勒如來普賢菩薩三人，總通是五位及十信位中一理智妙行之體用法界之門」是指文殊表理智，普賢表妙行，彌勒表如來這種說法與法藏相同。只是法藏的「入實相」等的說法是從「性起」的「性」上說起的，李通玄的「入幻住門」等的說法是從「性起」的「起」上說起的。

另外從表(1)可以看出德雲比丘對應的五位修行次第為發心住。《決疑論》卷 1 中，李通玄再次強調這一住位的重要性：

以住一位，總收五位因果。五位行門，皆在一位通收。以初發心住，已契根本智。⁷

文中「以住一位」是指以初發心住總收十住、十行、十迴向、十地、十一地五位因果。因為登初發心住時即已契合根本智（即佛位）。

（二）五十參與三位一體的關係

上述引文 B 提到了文殊、彌勒、普賢三位菩薩。貫徹於五位中五十箇法門及妙覺位中的文殊、彌勒、普賢三位之法，既是李通玄三聖圓融的一種組合方式。三聖圓融，是李通玄有別於法藏的代表思想之一。其著作中多次提到三聖圓融，其中較詳細的敘述有《決疑論》卷 1 中提的三智和三聖的關係，其文如下：

⁶ 《華嚴經探玄記》卷 18, T35, no. 1733, p. 451, a28-b3

⁷ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 1, T36, no. 1741, p. 1015, a20-22

此無相法身、根本智、差別智、三法是一根本智之無相無作神用之源，皆遍周法界虛空界也。此一部經，以文殊師利，此云妙德，明無相法身智慧門。毘盧遮那佛，此云種種光明遍照，以根本智光，遍照種種眾生。同行濟生，名曰普賢，無相法身，明成普賢大悲之行，處世間而不染也。根本智明，神性光明，自無體性根本之相。善知一切眾生業也根種，悉皆明了，名之差別智。此三法是一體性。初發心者，皆須以禪定觀照助顯，方便發起令明。以此信心之後，安立五位之法，進修之行。治此三法，漸漸令明。修行者，常以此文殊師利、毘盧遮那、普賢三法，為始終之體。⁸

引文中提到，無相法身、根本智、差別智三法是一根本智之無相無作神用之源。其中文殊表無相法身，普賢表差別智，毗盧遮那佛表根本智。這三法（三智）是為一體。十住、十行、十迴向、十地及等覺位等五位之法，次第進修之行都不離此三法，修行之人始終都以這三法為體用。

此處文殊、毘盧遮那、普賢分別表無相法身（智）、根本智、差別智。但是李通玄也用文殊表根本智。如《新華嚴經論》卷 31 中解釋如來出現品之品名時說到：

為明文殊是佛法身現根本智者，普賢是佛昇進修行差別智者，明至此位根本智及差別智齊滿周圓，方始名為如來出現。⁹

「文殊是佛法身現根本智者」表明法身所現根本智，即法身智是法身所現，等同於法身。文殊所表的根本智和普賢所表的差別智，兩者同時圓滿即為如來。這就是所謂的文殊、普賢、佛三聖圓融。綜合李通玄的著作中的各種三聖組合則如下表：

表(2)

三 聖 圓 融	佛（一切佛）	文殊菩薩	普賢菩薩
	毘盧遮那佛（釋迦佛）	文殊菩薩	普賢菩薩
	彌勒（未來佛）	文殊菩薩	普賢菩薩

雖然李通玄講述的三聖圓融的組合有多種表達，但這三聖圓融之法都貫徹於十住、十行、十迴向、十地及等覺位等五位法之中。當然也貫徹於德雲比丘的法門之中。而德雲法門因為內含三聖圓融之法，所以此法門即為圓頓之法，登此法門即為成佛。

⁸ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 1, T36, no. 1741, p. 1013, a21-b5

⁹ 《新華嚴經論》卷 3, T36, no. 1739, p. 938, b5-8

(三) 五十參與一百一十因果的關係

上述引文 A 中有提到，「五十箇昇進位中……一一位中，皆有此三法，以成因果。因中有五十，果中有五十，都為一百，重因果五位。常以十波羅蜜，以為昇進之行，名為一百一十」此中「一一位中，皆有此三法」意為一一位中，皆有文殊、普賢、佛等三法。這三法中文殊、普賢表因，佛表果。所以從德雲比丘開始的五十參中各有一因一果，共為一百。加上五位之行，常以十波羅蜜為修行之法。共有一百一十因果。該引文表明兩點：1、從德雲比丘起的五十參中個個具有三聖圓融（其中文殊、普賢表因，佛表果），關於這一點，前文已有論述。2、此五十參中都以十波羅蜜為修行根本。

李通玄認為十波羅蜜之進修方法都是有主次之分的。這種十波羅蜜之主次分配進修方法，是李通玄參照《華嚴經》中十地修行方式進行分配的。為方便比較，筆者將十地修行與十波羅蜜主次對應，及李通玄主張的五十參的十波羅蜜對應方式，分別列於表(3)及表(4)。

表(3)

十地	修行主伴（《華嚴經·十地品》） ¹⁰	主修（李）
歡喜地	十波羅蜜中、檀波羅蜜增上；余波羅蜜非不修行、但隨力隨分。	檀
離垢地	十波羅蜜中、持戒偏多；余非不行、但隨力隨分。	戒
發光地	十波羅蜜中、忍波羅蜜偏多；余非不修、但隨力隨分。	忍辱
焰慧地	十波羅蜜中、精進偏多；余非不修、但隨力隨分。	精進
難勝地	十波羅蜜中、禪波羅蜜偏多；余非不修、但隨力隨分。	禪
現前地	十波羅蜜中、般若波羅蜜偏多；余非不修、但隨力隨分。	般若
遠行地	十波羅蜜中、方便波羅蜜偏多；余非不行、但隨力隨分。	方便
不動地	十波羅蜜中、願波羅蜜增上；余波羅蜜非不修行、但隨力隨分。	願
善慧地	十波羅蜜中、力波羅蜜最勝；余波羅蜜非不修行、但隨力隨分。	力
法雲地	十波羅蜜中、智波羅蜜最為增上；余波羅蜜非不修行。	智

而《新華嚴經論》和《決疑論》中的五位修行方式如下表：

表(4)

十住	主修	十行	主修	十迴向	主修	十地	主修
發心住	檀	歡喜行	檀	救護一切眾生離眾生相迴向	檀	歡喜地	檀

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 34〈十地品〉：T10, no. 279, p. 183-p. 208

十住	主修	十行	主修	十迴向	主修	十地	主修
治地住	戒	饒益行	戒	不壞迴向	戒	離垢地	戒
修行住	忍辱	無違逆行	忍辱	等三世一切佛所作迴向	忍辱	發光地	忍辱
生貴住	精進	無屈撓行	精進	至一切處迴向	精進	焰慧地	精進
方便住	禪	離癡亂行	禪	無盡功德藏迴向	禪	難勝地	禪
正心住	般若	善現行	般若	隨順平等善根迴向	般若	現前地	般若
不退住	方便	無著行	方便	隨順等觀一切眾生迴向	方便	遠行地	方便
童真住	願	難得行	願	如相迴向	願	不動地	願
王子住	力	善法行	力	無縛無著解脫迴向	力	善慧地	力
灌頂住	智	真實行	智	法界無量迴向	智	法雲地	智

對比兩張表格，可見李通玄提倡的遍布于五位的十波羅蜜修行方法，是來源於《華嚴經·十地品》的。而這種把十波羅蜜修行方法貫徹於五位的修行方法是其獨創，也是他有別於法藏的地方。

引文 A 提到了五十善知識共有五十因五十果，另外十波羅蜜雖然貫徹於每一階位當中，但統一計為十因果，因此五十因五十果加上十因果即為一百一十因果。另外此一百一十因果中，包含德雲比丘的一因一果及十波羅蜜修行方式。而且德雲比丘所對應的發心住修行方式，是以檀波羅蜜為主，其餘的九波羅蜜為伴的。

(四) 十住初發心見道一時總斷

「十住初發心見道一時總斷」其意思與「初發心時便成正覺」相同。都是指在十住中的發心住時，見道惑一時總斷，等同佛位。如《新華嚴經論》卷 2 中所言「初發心位階同佛位。入佛智流同佛知見，為真佛子也」。另外李通玄把德雲比丘之參對應發心位並多次在說到德雲比丘之參時順帶提及「初發心時便成正覺」的類似思想。其例如下：

初發心位階同佛位，入佛智流同佛知見，為真佛子也。¹¹

若上上根人於此教中起信者，還依此法，創首十住初心正證如來佛果智法……於初發心時與三世佛同成正覺。無前後際故法如是故。¹²

初發心時便成正覺，方可修道。治行上智慧諸藝不圓滿，障菩薩行，是以善財南行。¹³

¹¹ 《新華嚴經論》卷 2：T36, no. 1739, p. 728, b8-10

¹² 《新華嚴經論》卷 4：T36, no. 1739, p. 741, a7-13

¹³ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2：T36, no. 1741, p. 1022, b29-c2

從妙峯山上初發心住……初發心時便成正覺。¹⁴

雖然僅有四例，但也可以看出李通玄在五十三參中注重第一參的思想特征。可見李通玄對「初發心」的重視。另外從「一真法界」的根本思想來看，可以理解李通玄對初發心住重視的原因，正如《決疑論》卷2中所說：

一真法界無古今性。不見新成佛，不見舊成佛，以法無古今新舊成壞等性故。¹⁵

在一真法界思想中，成佛是沒有先後次第的，大家都是同一時間成佛。沒有未來佛，沒有過去佛也沒有現在佛，因為法無古今、新舊、成壞等性。根據此文可說「於初發心時與三世佛同成正覺。無前後際故法如是故。」或者說「十住位初發心見道一時總斷」。因此李通玄在五十三參中首重第一參德雲比丘之發心住也是可以理解的。

三、佛光觀與德雲比丘法門

李通玄對於佛光觀的說明在五十三參的德雲比丘章之外¹⁶，這樣看兩者似乎沒有太大的聯繫。但是通過具體分析佛光觀的修行方法和功德特徵，佛光觀既是李通玄對德雲比丘法門的詮釋。本章試從修行方法及功德特徵方面考察兩者之間的關係。

（一）德雲比丘法門

上文提到，李通玄因為重視初發心從而重視五十三參之第一參。其實李通玄在言初發心之外，在第一參之隨文解釋部分外，次也曾多引用德雲比丘及其法門，這種優待是五十三參中其他善知識所沒有的。例如李通玄在解釋《華嚴經》十種德時提到德雲比丘及其法門，以德雲比丘法門表佛之德用，由此可見李通玄對此第一參的重視。其文如下：

C 當知若欲行菩薩行先成正覺。是故善財十住初首，於妙峯山頂，此像須彌山頂上說十住法門，德雲比丘所得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。

¹⁴ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷2：T36, no. 1741, p. 1028, b19-27

¹⁵ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷2：T36, no. 1741, p. 1023, c11-13

¹⁶ 在《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷1, T36, no. 1741, p. 1014, c18-p. 1015, a18 中

解云：以處表法者，為至法際無相可得，如上高山至相盡處故。以無相性能現色身，無心性中知見自在，觀機攝益，名之為妙。善害煩惱，名之曰峯。具足知見出過情境，智逾高遠不動為山。釋法門者：憶念者，常無念也。一切諸佛境界者，無念則無內外中間，無內外中間故則佛境界也。智慧光明者：應物觀根名之曰智，簡機權實名之曰慧，應機破惑名之為光^b，心垢解脫名之曰明，法眼遐明等眾生界名之曰普，恆無所得名之曰見，創證斯理名曰法門。此一住之中悲智齊足，具差別智入俗接凡。一如善財所行軌範，從初住位與佛齊光。¹⁷

引文開頭表明當知若欲行菩薩行先成正覺」然後提出，所以善財在十住初首德雲比丘所得「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。其意思為在初發心住，得「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」即為成佛（初發心時便成正覺），而後行諸菩薩行。

第二、以處表法，以妙峯山頂類比須彌山頂。以山頂之上的天空比喻無相法，因為須彌山頂是世間最高處，表有相法的盡頭，山頂之上是天空，是無相的，所以在山頂上得無相法。即表德雲比丘法門是無相法門。

第三、用妙峯山之名表德雲比丘法門之德。妙峯山的「妙」是觀機攝益之妙，「峯」是善害煩惱之峯。「山」是指知見超出世間有情的境界，不為世間法所動之不動如山。所以德雲比丘法門之德為觀機攝益，善害煩惱，超出世間有情的境界，不為世間法所動。

第四、以德雲比丘法門之名闡述法門特點。「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」其中「憶念」即無念。「一切諸佛境界」即無內外中間的佛境界。「智慧光明」即，應物觀根名之為智，簡機權實名之為慧，應機破惑名之為光，心垢解脫名之為明。「普見法門」即，法眼遐明等眾生界名之為普，恆無所得名之為見，創證佛理名為法門。

第五、末後兩句中再次言初發心時便成正覺。李通玄認為德雲比丘的所謂初發心住之位，悲智具足，具有差別智能入俗接凡，就如教導善財所行軌範，使善財童子在初發心位時與佛同等。這裡雖然沒有直言初發心時便成正覺，但是末後兩句中卻出現兩次初發心時便成正覺之義的語句。一句為：德雲比丘在初發心住之位，悲智具足等同於佛「此一住之中悲智齊足」。另一句為：善財童子至初發心位等同於佛「從初住位與佛齊光」。

¹⁷ 《新華嚴經論》卷 2, T36, no. 1739, p. 733, b7-23

綜合所述，內容要點概括如下：第一、即三次強調初發心時便成正覺。第二、闡明德雲比丘法門功德特徵，於表《華嚴經》功德。可見李通玄對德雲比丘的重視，認為初發心住即等同於佛位。

另外李通玄在〈入法界品〉中也有對德雲比丘法門功德特點的解說，其文如下：

D 如下妙峯山上得憶念諸佛智慧光明門者，明託事表法。以艮為山，為止。以約止心無念，妄想不生正慧現前，名為憶念，以正慧與一切諸佛無相妙理合故。以此無相正慧現前普照心境，身邊等五見總亡萬境虛寂，見亡業謝，名曰光明 b。故言憶念諸佛智慧光明門。¹⁸

該文，依然用到「託事表法」的解經方法，用山表無念，表止，說明「憶念諸佛智慧光明門」中的憶念是無念之念，與無相妙理相合，是禪定法門。破諸邪見是為光明，故名「憶念諸佛智慧光明門」。關於這一方面的說明引文 C 和 D 的說法基本一致。

李通玄在《決疑論》卷 2 第一參釋文中，對德雲比丘法門和二乘空觀、淨土觀門進行比較，其內容如下：

E 若一向觀空淨業貪，緣空理虛神，妙用不行即滯寂，是二乘行種。若也迷理智妙神，一向有作想觀者，即是有為生滅，同西方阿彌陀淨土觀也。此一乘智境觀門，使清淨無作智光神妙，從根本無相法身清淨大智光明，成大用門。學菩薩神通，入普賢道。一向作想者亦不至，一向真心多者亦不成，迴真入用者始可作也。如經中德雲比丘，讚善財所求。汝求菩薩神通，乃至求菩薩生死涅槃門，求菩薩觀察有為無為，心無所著，是故開此入佛境界門。¹⁹

引文提到了三種觀法。第一種是二乘空觀。第二種是阿彌陀淨土觀。第三種是德雲比丘的一乘智境觀門。

李通玄認為二乘行種貪著於觀「空」，不理解空法妙用，則會使修行者停滯於空寂之中不懂萬法之妙用，是一向真（空）心多者，這是不能成佛的。阿彌陀淨土觀則與二乘空觀相反，阿彌陀淨土觀是有作想觀，是於佛智生迷，是有為生滅法，這種觀法也不能到達佛的境界。德雲比丘的一乘智境觀門是「使清淨無作智光神妙，從根本無相法身清淨大智光明，成大用門。」求菩薩觀察有為（神通）

¹⁸ 《新華嚴經論》卷 33, T36, no. 1739, p. 953, a1-9

¹⁹ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2, T36, no. 1741, p. 1023, a28-b10

無為（涅槃）而心無所著是入佛境界之門。李通玄將德雲比丘法門與二乘空觀、阿彌陀淨土觀進行比較，明顯是強調德雲比丘法門有兩者之長，而無兩者之弊。將德雲比丘法門置於更優異的位置。

在此之前李通玄只依據法門之名，解法門之德。然而僅僅從法門的名字功德，並不能看出它與其他兩種法門的同異。要對比德雲比丘法門與其他兩種法門在修法內容上比較優劣，勢必要在德雲比丘法門的修行內容上有一個假設。所以筆者認為，李通玄對德雲比丘法門有一個修行內容的假設。如李通玄在對這三種法門進行比較過程中，流露出一些與德雲比丘法門修行內容相關的語句。

F 從根本無相法身清淨大智光明 a，成大用門。²⁰

G 以清淨大智光明 a 入，菩薩大用神通妙用恆寂故。²¹

引文中「光明 a」並非是在依德雲比丘法門之名解法門功德時，所提到的「應機破惑名之為光 b」「見亡業謝，名曰光明 b」中的光明，這「光明 b」只是比喻之名。引文 F 和 G 中的「光明 a」是指佛光，就如《佛說觀無量壽佛經》中提到的佛陀光明。其文如下：

H 次當更觀無量壽佛身相光明。阿難當知，無量壽佛身，如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬，眉間白毫右旋宛轉如五須彌山，佛眼清淨如四大海水清白分明，身諸毛孔演出光明如須彌山。彼佛圓光如百億三千大千世界，於圓光中，有百萬億那由他恆河沙化佛。一一化佛，亦有眾多無數化菩薩，以為侍者。無量壽佛有八萬四千相，一一相中，各有八萬四千隨形好。一一好中復有八萬四千光明，一一光明遍照十方世界。²²

上文中的觀想內容中有明顯的觀想佛光的部分，比如「身諸毛孔演出光明如須彌山，彼佛圓光如百億三千大千世界……一一好中復有八萬四千光明，一一光明遍照十方世界。」這一部分與德雲比丘法門的以光明為用，以光明為入相應。這一相似點，應該是李通玄引用這淨土法門中的觀想法門，與德雲比丘法門進行

²⁰ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2, T36, no. 1741, p. 1023, b4-5

²¹ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2, T36, no. 1741, p. 1023, b11-12

²² 《佛說觀無量壽佛經》卷 1, T12, no. 365, p. 343, b15-26)

前文中提到，李通玄將德雲比丘的憶念一切諸佛智慧光明門與阿彌陀淨土觀進行比較。在淨土法門中的觀想法門主要出自《佛說觀無量壽佛經》。雖然此經中提到的觀想內容甚多，但為與「憶念一切諸佛智慧光明門」對應故，此處只引用觀想阿彌陀佛一段。

比較的原因之一。同時也可以從這種比較中可以看出李通玄對德雲法門中「光明」的理解更加傾向於佛陀的光明。

（二）佛光觀

前面提到了，李通玄極有可能有對德雲比丘法門進行過假設，又德雲比丘法門與淨土法門中的觀想法門有相似之處等。李通玄在《決疑論》卷 1 詮釋以佛光為用為入的修行法門。其法門也含有空觀和淨土觀門相似的特徵，其文如下：

是信心者作觀隨光引心，漸令心廣大。其光於初會中，眉間放出，照十方已。……乃至不可稱，不可量，盡法界，虛空界，作光明想。……然後照此能觀光明之心，無體無相，無身無心，無內無外，無中無邊，無大無小，一切皆無名為法身。於此法身無作性海，體無一物，唯無依之智。本自虛空性無古今，體自明白，恆照十方，無有本末方所可依，名曰根本智。名為智身，一切眾生同共有之，迷之不了。用作貪瞋，著我我所，流浪生死諸惡道中，妄想執固，隨自心所作行業流轉，非他能與。若能如是，觀照力滅。方能顯得，不是修生。如是相應，名十住初心初發心住。便同善財童子，妙峯山頂，德雲比丘所得憶念一切諸佛智慧光明門。與一切諸佛同一正智家生故，言初發心時便成正覺。²³

此文所在位置非解釋五十三參的釋文部分之內，這種觀法也並非專門為解釋德雲比丘的憶念法門而說。是李通玄在「自己發心，信解修行門」中闡述的。從文中可以看出，此觀法（佛光觀）的能修之人為「信心者」即對佛法已生信心的眾生。所修之法為佛光觀，此法有兩個要點一個作用。要點一、眉間放出光，照十方界乃至不可稱，不可量，盡法界，虛空界，皆作光明想。要點二、無體無相、無身無心、無內無外、無中無邊、無大無小、一切皆無名為法身。這兩點若對比引用文 E 和 H，那麼第一點與觀阿彌陀佛之佛光內容對應。第二點與空觀對應。佛光觀的功德是「本自虛空性無古今，體自明白，恆照十方，無有本末方所可依，名曰根本智。」這一根本智即是佛智。從這一點可以看出李通玄把此佛光觀定位為成佛法門。而並非只是單純的一個輔助發菩提心，成就信位的法門。

從上文的佛光觀的修法內容，功德來看佛光觀應該就是德雲比丘的「憶念一切諸佛智慧光明門」。另外《新華嚴經論》卷 17 中另有一文可證。其文如下：

即如善財於妙峯山上見德雲比丘，得諸佛智慧光明門。即除已上世間諸

²³ 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 1, T36, no. 1741, p. 1014, c18-p. 1015, a18)

煩惱障，以成佛智慧光明故。如善財妙峯山上信眼明淨智光照耀普觀境界離一切障。²⁴

引文雖沒有說明諸佛智慧光明門的具體修行內容。但是李通玄在最後一句話中，提到了諸佛智慧光明門的法門功德是「能智光照耀普觀境界使眾生遠離一切障」。這同於李通玄所說的佛光觀「此觀照力能滅眾生之迷」。兩者的作用方式都是通過智光（佛光）的照耀力，消除眾生的無名之迷，消除眾生的諸煩惱障礙，以成佛果。此處智光即為佛智慧光明亦即佛光。這兩種法門不管是方式還是作用都極為相似。可見李通玄的理解中佛光觀與憶念一切諸佛智慧光明門應是相同的。李通玄因德雲比丘法門之名而得提示，依據毗盧遮那佛，佛光遍照之義²⁵及法界無依之智，結合二乘空、阿彌陀佛淨土觀法門的內容，從而得出佛光觀之修行法門。

而李通玄把佛光觀的講述列於五十三參釋文之前，不在德雲比丘法門隨文解釋時闡述。是因為李通玄注重初發心的緣故。強調只有發起菩提心，堅固菩提心，才有資格接受五十三善知識的法門。所以把佛光觀作為助發菩提心的一種修法，置於五十三參釋文之前。這種做法正好跟五十三位善知識在傳授法門前，都要強調一遍發菩提心的重要性一樣。因此李通玄的解釋，並不突兀，反而暗合與五十三善知識的本意。

總結

李通玄對第一參德雲比丘章極為重視，認為初發心位等同佛位。這是他一真法界思想的一種體現。從整體來看此第一參，在五位修行次第中與發心住對應，包含三聖圓融一重因果，文殊、普賢表因，佛表果。其對應的主修波羅蜜為檀波羅蜜，餘九波羅蜜為輔修。從個體來看李通玄的佛光觀可能是從德雲比丘法門得到啟發，以毗盧遮那佛光明遍照之義為主要依據，結合二乘空觀，彌陀淨土觀延伸出來的一種修法。而從其法門特徵來看此佛光觀即為李通玄所理解的德雲比丘憶念諸佛智慧光明門，是無相法門。所以從綜合角度來看李通玄的五十三參釋文中，第一參德雲比丘章是重中之重，集中體現了其修行思想。

²⁴ 《新華嚴經論》卷 17, T36, no. 1739, p. 832, a24-28)

²⁵ 邱高興《李通玄佛學思想述評》（中國人民大學哲學系博士論文，1996 年），44 頁。「李通玄的佛光觀是從《華嚴經》毗盧遮那佛光明遍照之義出發、引申出佛放光表示種種佛法、且因放光的無邊無盡、顯示佛法周遍世界。」

參考文獻：

1. 《八十華嚴》，唐·實叉難陀譯，《大正藏》冊 10，第 279 號。
2. 《華嚴經探玄記》，唐·法藏，《大正藏》冊 35，第 1733 號。
3. 《新華嚴經論》，唐·李通玄，《大正藏》冊 36，第 1739 號。
4. 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》唐·李通玄，《大正藏》冊 36，第 1741 號。
5. 邱高興《李通玄佛學思想述評》（中國人民大學哲學系博士論文，1996 年）。

