

《華嚴經·入法界品》德雲比丘章探析 ——以念佛法門為主

華嚴專宗學院 教授
釋自莊

摘要

「佛法無人說，雖慧莫能了」，親近、供養諸善知識，是成就佛道最重要的因緣。〈入法界品〉中，文殊菩薩殷勤的教化，使善財童子對三寶產生淨信，發起菩提心，求菩薩行，展開其修學佛道的參訪之旅。在眾多善知識中，德雲比丘是文殊菩薩推薦給善財的第一位善知識。德雲比丘所修學的念佛法門是「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，此念佛法門是以修學憶佛、念佛，而得見佛、聞法之三昧力，依此三昧力能普見十方諸佛及佛剎。本文以〈入法界品〉德雲比丘章為範圍，雖然經文章節不大，然因其是善財首訪之善友，主修念佛法門，依《華嚴經疏》所述：「最初善友先明念佛法門者，以是眾行之先故。」此念佛法門是修菩薩行的首要之事，也可說是華嚴無量法門中的初門。

華嚴無盡的念佛法門，皆是緣佛之果德而發心修學菩薩道，行普賢行。德雲比丘所修的憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，是屬華嚴念佛法門之一門。其念佛法門，如印順法師所述，是「綜貫佛果與菩薩行」，乃從「信佛、念佛」到「見佛、聞法」之修行，是佛弟子修學菩薩道、圓滿普賢行所應遵循、學習的項目。

關鍵詞：德雲比丘 普賢行 般舟三昧 一行三昧 念佛法門

一、前言

依印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》中所述：「佛涅槃後，佛弟子對佛的永恆懷念，是大乘佛法興起的主要線索。」「〈入法界品〉中諸善知識所開示的菩薩行，重於菩薩的大願大行，精進不已，盡未來際的利樂眾生。綜貫佛果與菩薩行，華嚴念佛法門的菩賢行，比之但求往生的淨土行，要充實得多！」¹《華嚴經》中，詳述佛從發菩提心、修菩薩行、成就佛道、說法教化眾生、示入涅槃等一切佛事及佛剎的莊嚴。佛陀的生平、修學、教化等事蹟，是菩薩行者效法的典範。念佛法門的起源，即是因佛弟子對佛陀的深切懷念，而有憶佛、念佛、見佛的修行法門興起，並且廣為流傳。

一般皆認為《華嚴經》的《普賢行願品》以修十大願而導歸極樂，是屬淨土法門，如清·彭際清《華嚴念佛三昧論》：「《普賢行願品》云：『欲成就如來功德門，當修十種廣大行願：一者禮敬諸佛，……十者普皆回向。』于此願王受持讀誦。臨命終時，即得往生極樂世界。」²是經專顯毗盧境界，云何必以極樂為歸？蓋阿彌陀，一名『無量光』，而毗盧遮那，此翻『光明徧照』，同一體故，非去來故。于一體中，要亦不礙去來故。」³等⁴。

若從印順法師的「華嚴念佛法門的菩賢行，比之但求往生的淨土行，要充實得多」論點，及高明道教授的〈漫談華嚴中的淨土〉所論：「《華嚴經》不僅不特別凸顯出阿彌陀佛，且更對往生淨土一事，態度並不積極，令人感覺到，發願往生固定的地方，在菩薩道不同的修學階段裡各有其意義，表現甚至可以正好相反。換句話說，《華嚴》的說法，彈性極大，因機施教，而絕非一味認為行者一定要求往生佛國土。」⁵由以上文章，使我對《華嚴經》中的念佛法門

¹ 見印順，《初期大乘佛教之起源與開展》，頁1141；1142。

² 參《大方廣佛華嚴經》T10, no. 293, p.844, b23-28; c23-29。

³ 參《華嚴念佛三昧論》X58, no. 1030, p. 716, c14-16 // Z 2:9, p. 87, c3-5 // R104, p. 174, a3-5。

⁴ 釋心觀，《華嚴念佛法門之研究》（P.45）及釋定慧〈華嚴念佛法門研究—以《華嚴經·入法界品》「德雲比丘章」為主〉之文亦引《華嚴念佛三昧論》之論點，說明以修十大願而導歸極樂。釋定慧之文中，云「普賢行願的最後歸宿是倡導極樂世界，由此華嚴念佛法門之意義顯示，其最終之歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界，而其精神原動力則是普賢十大行願。」P.81。

⁵ 見高明道，〈漫談華嚴中的淨土〉法光雜誌，2002年4月，第151期。高明道教授在其文中說明《華嚴》中的「淨土」，云：「《華嚴》中談的淨土跟一般淨土信仰大異其趣，在某個層次上指佛的一種不可思議的化現，在另一個層次則以成就淨刹為菩薩實修的目標之一。」

有不同看法⁶，因此想藉〈入法界品〉德雲比丘章來了解《華嚴》的念佛法門。

本文以《華嚴經·入法界品》德雲比丘章為論述範圍，雖說是探討德雲比丘的念佛法門，然對善財童子親近善知識、發菩提心、修菩薩行，也作約略的解說。在眾多善知識中，德雲比丘是文殊菩薩推薦給善財的第一位善知識，經文中並無直接說明德雲比丘所修是念佛法門。當德雲比丘見到虔誠求法的善財，即將自己所修法門授與善財，並且告訴善財童子說：「我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門？」⁷為了解德雲比丘的修行法門，本文主要以《華嚴經·入法界品》三個譯本的經文、經疏相互比對，作為論述的方法。

本文第一節先略述《華嚴經》的譯本與注疏，再解說〈入法界品〉三個譯本的內容、卷數；第二節說明善知識的教化，引起善財發心求法；第三節說明德雲比丘的念佛法門，第四節說明華嚴念佛法門。期望透過此文，能更深入了解《華嚴》的念佛觀。

二、《華嚴經》與〈入法界品〉略釋

此節分兩點說明：先介紹《華嚴經》譯本與注疏，再解說〈入法界品〉內容與卷數。

(一)、《華嚴經》譯本與注疏

《大方廣佛華嚴經》，梵名 *Buddhāvatajsaka-mahāvaipulya-sūtra*。又稱《雜華嚴飾經》，略稱《華嚴經》⁸。「大方廣佛華嚴」是所詮之義理，「經」則為能詮之言教。依《十地經論》所說，本經係如來成道後之第二七日⁹，於菩提樹下為文殊、普賢等上首菩薩所宣說之自內證法門。此經內容記述佛陀之因行及果德，開顯出重重無盡、事事無礙之妙旨。

《華嚴經》¹⁰傳入中國，在大部頭的經典中，主要有三個譯本，依翻譯年

⁶ 我的看法較接近印順法師及高明道教授的論點。

⁷ 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 334, b22-25。

⁸ 參《大方廣佛華嚴經疏》云：「依梵本，云《摩訶毘盧遮那佛略說陀羅尼經》，此云《大方廣佛雜華嚴飾經》，今略『雜飾』字。」T35, no. 1735, p. 524, b20-21。

《大方廣佛華嚴經疏》，以下略稱《華嚴經疏》

⁹ 天親造，後魏菩提流支等譯，《十地經論》卷1：「如是我聞：一時婆伽婆成道未久第二七日，在他化自在天中自在天王宮摩尼寶藏殿，與大菩薩眾俱。」T26, no. 1522, p. 123, b26-28。

¹⁰ 《華嚴經》分三大類，有大部頭，有單本流通，有其他類。此屬大部頭，全稱《大方廣佛華嚴經》，依卷數之別，略稱《六十華嚴》、

代而分：（一）《六十華嚴》，凡六十卷，東晉·佛陀跋陀羅譯；（二）《八十華嚴》，凡八十卷，唐·實叉難陀譯；（三）《四十華嚴》，凡四十卷，唐·般若譯。此《華嚴經》三譯本，在唐朝的經疏注解中：《六十華嚴》，有唐·智儼《搜玄記》、唐·法藏《探玄記》；《八十華嚴》，有唐·慧苑《刊定記》、唐·澄觀《華嚴經疏》、唐·李通玄《新華嚴經論》；《四十華嚴》，有唐·澄觀《行願品疏》等。

此三譯本中，《八十華嚴》是現今較為流傳的經典。因此，本文以《八十華嚴》中〈入法界品〉德雲比丘章的經文為主，對照《六十華嚴》與《四十華嚴》中〈入法界品〉的相對等經文，從三個譯本經文的比對及〈入法界品〉的經疏注解，了解德雲比丘的修行法門。¹¹

（二）、〈入法界品〉內容與卷數

此〈入法界品〉的內容，澄觀法師《華嚴經疏》中分為本會與末會解說。¹²本會中，由佛自入師子頻申三昧，令諸大眾頓證法界；末會中，善財童子遍訪善知識，歷位而修，漸證法界。文中，漸、頓該羅，本、末融會，皆證法界，故稱之為〈入法界品〉。

前述《華嚴經》三個譯本，其中《四十華嚴》全稱為《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，略稱《普賢行願品》。從此品名，可知「入法界」的意義是：「以普賢行願入佛不思議解脫境界」。在《探玄記》中，說明：「三、品名者，入是能入，謂悟解證得故也；法界是所入。」¹³在《行願品疏》中，詳述此品之名義，亦是以發心修普賢行為能入、不思議解脫境界為所入。《疏》中之釋，如下：

言入不思議解脫境界普賢行願品者，此十二字分為三節：不思議解脫境界即所入也；普賢行願為能入也；『入』之一字通能、通所。心智契合，悟解得證，總名為入；心、言罔及，為不思議；作用離障，稱為解脫；

《八十華嚴》、《四十華嚴》。以下，經本皆用略稱。

¹¹ 本文所依經疏注解，主要引用法藏《探玄記》及澄觀《華嚴經疏》、《行願品疏》。此三部經疏注解，在對比時發現：澄觀《華嚴經疏》與《行願品疏》兩部內容很相似，故只用《探玄記》及《華嚴經疏》作對照。

¹² 《華嚴經疏》中：「一品大分為二：初明本會；二爾時文殊師利從善住樓閣出下，明末會。亦前明果法界，後明因法界。又前頓入法界，後明漸入法界。」T35, no. 1735, p. 909, a12-15。

¹³ 《探玄記》T35, no. 1733, p. 440, b10-11。

智造分域，名為境界；德周善順，稱曰普賢；造修希求，目為行願。¹⁴

《華嚴經》中〈入法界品〉的卷數，三個譯本中：（一）《六十華嚴》，又稱《舊華嚴》、《晉經》，共有三十四品，有六十卷；〈入法界品〉是最後一品，即從卷第四十四至卷六十，共有十七卷。（二）《八十華嚴》，又稱《新華嚴》、《唐經》，共三十九品，有八十卷；〈入法界品〉亦是最一品，即從卷第六十至第八十，共有二十一卷。（三）《四十華嚴》，全稱為《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，略稱《普賢行願品》，又稱《貞元經》，共有四十卷。此《四十華嚴》，是《六十華嚴》與《八十華嚴》最後一品〈入法界品〉之別譯，為單品流通之經。〈入法界品〉的卷數，三譯本中，《四十華嚴》有四十卷，《八十華嚴》有二十一卷，《六十華嚴》有十七卷。因此可知，《四十華嚴》的卷數最多，介紹的內容也較詳盡。除上列三本，〈入法界品〉的單本流通本，共有兩本，一是《佛說羅摩伽經》¹⁵，一是《大方廣佛華嚴經入法界品》¹⁶，因經文中皆未記載德雲比丘，故此處不列入討論範圍。

三、略述善知識與善財

本文雖是以德雲比丘之念佛法門為主，但從《華嚴經》的菩薩行，可看出一切修行，皆為成就佛道，而如何圓滿佛果，就須依佛之教法而修。因此，親近諸佛、菩薩、諸善知識，聽聞佛法，思維法義，精進修持，是成就佛道的主要因素。如《大般涅槃經·光明遍照高貴德王菩薩品》云：

若言勤修一切苦行是大涅槃近因緣者，是義不然。所以者何？

若離四法得涅槃者，無有是處。何等為四？

一者親近善友，二者專心聽法，三者繫念思惟，四者如法修行。¹⁷

《華嚴經·須彌頂上偈讚品》云：「佛法無人說，雖慧莫能了。」¹⁸文殊菩薩為令善財童子悟入佛智，教導善財親近善知識，如〈須彌頂上偈讚品〉云：「善男子！親近、供養諸善知識，是具一切智最初因緣。是故於此勿生疲

¹⁴ 《行願品疏》，X05, no. 227, p. 71, a12-18 // Z 1:7, p. 258, c18-d6 // R7, p. 516, a18-b6。

¹⁵ 《佛說羅摩伽經》聖堅譯，T10, no. 294。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經入法界品》，地婆訶羅譯，共一卷。T10, no. 295。

¹⁷ 《大般涅槃經》，T12, no. 374, p. 510, b18-22。

¹⁸ 《八十華嚴》卷16〈14 須彌頂上偈讚品〉，T10, no. 279, p. 82, a11。

下所引《華嚴經》文，若非〈入法界品〉之經文，則詳列其品名。

若〈入法界品〉之經文，則只列不同譯本之經名略稱。

厭！」¹⁹下依經文，先略為介紹文殊菩薩之教化與善財之發心求法。

(一)、文殊與善財

此處先介紹文殊菩薩與善財的因緣，接著再說明善財依文殊菩薩的推薦，展開其求法之旅。

1.文殊菩薩的教化

文殊菩薩為了弘揚佛法，來到莊嚴幢娑羅林中大塔廟處。這大塔廟是過去諸佛曾所止住、教化眾生之處，亦是過去諸佛為菩薩時修苦行處。文殊菩薩見到無量大眾皆從城出，來到此處，恭敬求法，即以慈悲、智慧之心，隨眾生心樂，而將為說法。如經文所述，云：

文殊師利童子知福城人悉已來集，隨其心樂，現自在身，威光赫奕，蔽諸大眾；以自在大慈，令彼清涼；以自在大悲，起說法心；以自在智慧，知其心樂；以廣大辯才，將為說法。²⁰

當時會中有位童子，名曰善財。宿世善根深厚，出生之時，家中財寶盈滿，所以父母、親屬及善相師，皆呼此兒名曰善財。因其過去生已曾供養諸佛，深種善根，信解廣大，常樂親近諸善知識，所以聽說文殊菩薩來此講法，即能生起好樂之心，想親近文殊菩薩。文殊菩薩觀察善財已，而為善財及在會大眾演說一切佛法。所說之法，如經文所述：

所謂說一切佛積集法，說一切佛相續法，說一切佛次第法，說一切佛眾會清淨法，說一切佛法輪化導法，說一切佛色身相好法，說一切佛法身成就法，說一切佛言辭辯才法，說一切佛光明照耀法，說一切佛平等無二法。²¹

此中十種有關佛陀之果法，皆是文殊菩薩教化的內容，主要說明佛從修因到圓滿佛果的過程。善財聽聞有關佛陀的修行之法，生起修學之心。在文殊菩薩殷勤的教化下，善財對三寶產生淨信，發起菩提心，求菩薩行。

2.善財童子依教求法

善財童子聽聞文殊菩薩說明佛種種功德後，一心勤求阿耨多羅三藐三菩提，請求文殊菩薩教導「如何學菩薩行，乃至如何令普賢行速得圓滿」，如《八十華嚴》中所述：

¹⁹ 《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 333, c1-2。

²⁰ 見《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 332, b7-10。

²¹ 見《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 332, c4-9。

善財白言：「唯願聖者廣為我說菩薩應云何學菩薩行，應云何修菩薩行，應云何趣菩薩行，應云何行菩薩行，應云何淨菩薩行，應云何入菩薩行，應云何成就菩薩行，應云何隨順菩薩行，應云何憶念菩薩行，應云何增廣菩薩行，應云何令普賢行速得圓滿！」²²

善財請問的十一個問題，也是其向每一位善知識請問的內容。依《華嚴經疏》的解說：「若學解、學行，始修、終修，皆名修學，唯因圓無學，果滿無修故。又學攝於解，修攝於行，二句已收解行盡故。」²³在菩薩行中，因信起修，由解而行，依行而證。菩薩道之修學，解、行是整個普賢行的內容。

因求法者虔誠恭敬求法，教授者熱忱授法，善財參訪善友的過程，樹立了菩薩行中最佳的修學典範。善財參訪每位善知識的內容，《華嚴經疏》中大多分六科文來說明：

一、依教趣求，二、見敬諮問，三、稱讚授法，四、謙己推勝，五、指示後友，六、戀德禮辭。²⁴

這六科當中，第三稱讚授法是參訪善友的重點。因本文篇幅有限，不能全部詳述六科；主要探討的是第三授法部分，即德雲比丘傳授法門給善財之處。在《華嚴經疏》與《行願品疏》中，皆分六科文，而《探玄記》分五科解釋，少了第六戀德禮辭，而且次第亦與《華嚴經疏》與《行願品疏》不同。²⁵

（二）、德雲與善財

因文殊菩薩的教導，善財展開其追求佛道的參學旅程。其所參訪的第一位善友即是德雲比丘。「德雲」，梵文：*Megha-Srī*²⁶，音譯「迷伽室利」。「迷伽」名「雲」，「室利」為「德」。*Srī*又有「吉祥」之意，在《四十華嚴》中即譯為「吉祥雲」²⁷。在《六十華嚴》，譯為「功德雲」，如《探玄記》中云：

²² 見《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 333, c3-8。

²³ 參《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 921, c7-10。

²⁴ 見《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 922, c23-25。

²⁵ 《探玄記》分五科解釋：「一、舉法勸修，二、依教趣入，三、推求簡擇，四、正得法界，五、仰推勝進。」T35, no. 1733, p. 456, a17-19。《華嚴經疏》中第五指示後友，即《探玄記》中第一舉法勸修；《華嚴經疏》第六戀德禮辭，《探玄記》中無；《華嚴經疏》中第一依教趣求，即《探玄記》中第二依教趣入；《華嚴經疏》中第二見敬諮問，即《探玄記》中第三推求簡擇；《華嚴經疏》中第三稱讚授法，即《探玄記》中第四正得法界；《華嚴經疏》中第四謙己推勝，即《探玄記》中第五仰推勝進。

²⁶ 荻原雲來編纂：《梵和大辭典》，頁1063、1356。

²⁷ 見《四十華嚴》，T10, no. 293, p. 679, b15。

勘天竺本，梵名『迷伽室利』。『迷伽』，此名『雲』。『室利』，此云『德』。順彼，應名『雲德比丘』。但雲有四義：一、普遍義，二、澤潤義，三、蔭覆義，四、注雨義。德亦四義：一、定德，二、福德，三、悲德，四、智德。於雲四義，如次配釋，可知。又定眼普開，周遍如雲，見佛好德，境、智立名。又普眼見佛，多故如雲。有斯德故，以立其名。此經是于奠本²⁸，翻名『功德雲』義。²⁹

《華嚴經疏》釋「德雲」，亦似《探玄記》之釋，如《華嚴經疏》云：「友名德雲者，具德如雲。雲有四義：一、普遍，二、潤澤，三、陰覆，四、注雨。以四種德如次配之：一、定，二、福，三、悲，四、智。然此德義，就事就表，通皆具之。」³⁰因以雲譬喻其德，所具之德如雲，故稱德雲。

1. 善財參訪德雲比丘

善財童子依著文殊善友的指示，「向勝樂國，登妙峯山，於其山上東、西、南、北、四維、上、下觀察求覓，渴仰欲見德雲比丘。經于七日，見彼比丘在別山上徐步經行」³¹。

前釋德雲比丘之名，此略述善財尋訪德雲比丘，經于七日，方才見到德雲比丘在別山經行。《華嚴經疏》釋云：

今初發心住³²，文具斯六。初依教趣求中，見心陟位，故曰登山；智鑒位行，為十方觀察；情懷得旨，為欲見德雲；七覺助道，為經七日。忘所住位，方為得旨，故見在別山。見則定、慧雙遊，為經行徐步。徐即是止，不住亂想故；行即為觀，不住靜心故。若約事說，即正修習般舟三昧故。」³³

對照《探玄記》中的解釋：「見在山頂者，表茲住位不退之際。靜思經行者，明修般舟三昧等故，亦是一行三昧故。又靜思修止，經行成觀。又是《賢護》³⁴等經，思惟諸佛現前三昧之相狀也。」³⁵

²⁸ 根據《探玄記》中載：「此經是于奠（于闐）本」，可知此《六十華嚴》經文非天竺之文，而是西域于闐之文。

²⁹ 見《探玄記》，T35, no. 1733, p. 456, a29-b8。

³⁰ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 922, b14-17。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》，T10, no. 279, p. 334, a15-18。

³² 《隨疏演義鈔》：「初發心住者，如入空界，慧住空性，得位不退，故名為住。」T36, no. 1736, p. 666, c24-25。

³³ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 922, c26-p. 923, a3。

³⁴ 《賢護》等經，依《初期大乘佛教之起源與開展》中解釋：「《般舟三昧經》，為念佛法門的重要經典。現存的漢譯本，共四部：一、《般舟三昧經》，一卷，漢支婁迦讖譯。二、《般舟三昧經》，三卷，支婁迦讖譯。三、《拔陀菩薩經》，一卷，失譯。四、《大方

此兩注疏本中，《華嚴經疏》說明德雲比丘是修般舟三昧，《探玄記》，亦說是修般舟三昧，而且這三昧亦是一行三昧。依印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》中所述：「般舟三昧，pratyupanna-buddha-saṃmukhāvasthita-sa, ādhi，意義是『現在佛悉立在前（的）三昧』。『現在佛』，是十方現在的一切佛。三昧修習成就了，能在定中見十方現在的一切佛，所以名『般舟三昧』。」³⁶由此可知，般舟三昧是念佛見佛的三昧。

般舟三昧與一行三昧相近，皆是依念佛而得三昧成就，能於定中見佛。其不同之處是：般舟三昧修行之法是常行不坐³⁷，一行三昧是常坐念佛。如印順法師之文云：「一行三昧，ekavyūha-saṃādhi。依『稱名念佛』而成定的『一行三昧』，依《文殊師利問經》，是：『如是依（十號）名字，增長正念；見佛相好，正定具足。具足定已，見彼諸佛，如照水鏡，自見其形。』修習的方便，是『於九十日修無我想，端坐專念，不雜思惟。』」³⁸一行三昧成就了，能見佛，聽佛說法，與般舟三昧相近。但一行三昧是常坐的，念佛名號而不取相貌的。」³⁹有關一行三昧，在下節德雲比丘念佛法門中將詳述。

2.德雲比丘讚善財求菩薩行

德雲比丘見到善財能發菩提心，又能請問諸菩薩行，實在是太難得。因此廣為讚歎其能求菩薩種種行，即「求菩薩行，求菩薩境界，求菩薩出離道，求菩薩清淨道，求菩薩清淨廣大心，求菩薩成就神通，求菩薩示現解脫門，求菩薩示現世間所作業，求菩薩隨順眾生心，求菩薩生死、涅槃門，求菩薩觀察有為、無為，心無所著。」⁴⁰

此上所述之求菩薩行，其基本內容就是普賢行。此「普賢行，也稱為『普

等大集賢護經》，五卷，隋闍那崛多譯。」頁839。

³⁵ 《華嚴經疏》，T35, no. 1733, p. 456, b19-22。

³⁶ 印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》頁843。印順法師詳述此三昧，說明「般舟三昧是念佛見佛的三昧，從十方現在佛的信仰中流傳起來。在集成的《般舟三昧經》中，有值得重視的一—唯心說與念佛三昧：修「般舟三昧」的，一心專念，成就時佛立在前。見到了佛，就進一步的作唯心觀，如《般舟三昧經》說：『作是念：佛從何所來？我為到何所？自念：佛無所從來，我亦無所至。』」（參《般舟三昧經》，T13, no. 417, p. 899, b26-27。）」頁844-845。

³⁷ 印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》中載：「學習『般舟三昧』，是可以隨所聽聞而念各方佛的。依《四事品》說：『般舟三昧』的修習，在三月中，不坐、不臥、經行不休息，除了飯食及大小便，這是三月專修的常行三昧。」（參《般舟三昧經》T13, no. 417, p. 899, c9-15）頁844。」

³⁸ 參《文殊師利問經》，T14, no. 468, p. 506, c27-p. 507, a13。

³⁹ 印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》頁860-861。

⁴⁰ 參《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 334, a25-b3。

賢願』、『普賢行願』，『普賢地』，就是修『普賢行願』所成就」⁴¹。因是以普賢之十大願為助力，以無盡之心行菩薩行，又稱普賢萬行。此中，以十大願行無盡普賢行，從禮敬諸佛，乃至普皆迴向，皆是無盡。如《普賢行願品》云：

虛空界盡，我禮乃盡，而虛空界不可盡故，我此禮敬，無有窮盡。如是乃至眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我禮乃盡。而眾生界乃至煩惱無有盡故，我此禮敬無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。⁴²

當德雲比丘見到善財能發心求菩薩行，即將自己所得法門授與善財。其所授之法門為本文探究之重點，論析如下：

四、德雲比丘念佛法門

德雲比丘所授之法門，是本節論述的重點，經文並不長，列出如下：

善男子！我得自在決定解力，信眼清淨，智光照曜，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行，往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛，所謂：見於東方一佛、二佛、十佛、百佛、千佛、百千佛、億佛、百億佛、千億佛、百千億佛、那由他億佛、百那由他億佛、千那由他億佛、百千那由他億佛，乃至見無數、無量、無邊、無等、不可數、不可稱、不可思、不可量、不可說、不可說不可說佛，乃至見閻浮提微塵數佛、四天下微塵數佛、千世界微塵數佛、二千世界微塵數佛、三千世界微塵數佛、十佛刹微塵數佛，乃至不可說不可說佛刹微塵數佛；如東方，南、西、北方、四維、上、下，亦復如是。一一方中所有諸佛——種種色相、種種形貌、種種神通、種種遊戲、種種眾會莊嚴道場、種種光明無邊照耀、種種國土、種種壽命，隨諸眾生種種心樂，示現種種成正覺門，於大眾中而師子吼。⁴³

當德雲比丘將法門傳授之後，謙虛的說：「我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門？」⁴⁴並將其他諸大菩

⁴¹ 楊維中《新譯華嚴經入法界品》（上），頁85。

⁴² 《四十華嚴》，T10, no. 293, p. 844, c7-11。

⁴³ 《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 334, b3-21。

⁴⁴ 《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 334, b22-24。

薩的法門推薦給善財，「所謂：智光普照念佛門，常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故」⁴⁵等二十一種念佛門。經文中，德雲比丘並沒有說明自己所修是念佛法門，而是在其所推薦的二十一種念佛門的名稱中，才知是念佛法門。於此節中，分三點來說明：（一）、見佛三昧~自在決定解力，（二）、見佛聞法~念佛三昧之作用，（三）、念佛法門~憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。至於德雲比丘所推薦的二十一種法門，乃是華嚴諸大菩薩無邊智慧清淨行門，皆將其歸為華嚴念佛法門，而於下節中「五、華嚴念佛法門」來討論。

（一）、見佛三昧~自在決定解力

此處探析德雲比丘所得「自在決定解力」，將三譯本內容，圖示如下：

《六十華嚴·入法界品》	《八十華嚴·入法界品》	《四十華嚴》
我於解脫力逮得清淨方便慧眼， ⁴⁶	我得自在決定解力，信眼清淨，智光照曜，	我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀， ⁴⁷

此先從《六十華嚴》「我於解脫力逮得清淨方便慧眼」對照《八十華嚴》「我得自在決定解力」，《六十華嚴》中「解脫力」即《八十華嚴》「自在決定解力」。在《探玄記》的解釋云：

此是依定所發，作用無礙，稱為解脫。如不思議解脫等，於一塵處見多世界；今此亦爾，不離此處見十方佛依、正差別，是此解脫之力用耳。言逮得慧眼者，然此解脫有能小處容致廣大，有於一處而見一切。今於二中偏取能見，不取能致，故云於彼逮得此也。⁴⁸

依《探玄記》所釋，此解脫力是依定力所生起，能起無礙之用，即不離此處能見十方諸佛及其佛土。然其解釋「慧眼」之義，若依《探玄記》之文理解：言「逮得慧眼」者，此解脫力有二種作用：一是能小處容致廣大，二是能於一處而見一切處。今於第二中偏取其能見，而不取其能致，故云於彼解脫力逮得此見佛之清淨方便慧眼。此中主要說明：依此解脫之定力，不致彼處，而以慧眼能見十方諸佛、國土。

《華嚴經疏》解釋「自在決定解力」，云：

⁴⁵ 《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 334, b24-25。

⁴⁶ 《六十華嚴》，T09, no. 278, p. 690, a1-2。《四十華嚴》與《八十華嚴》經文，全部一致。因此，此處只用《八十華嚴》與《六十華嚴》經文作分析。

⁴⁷ 《四十華嚴》，T10, no. 293, p. 679, c13-14。

⁴⁸ 《探玄記》T35, no. 1733, p. 456, c15-22。

自在有二義：一、觀境自在，二、作用自在。決定亦二義：一、智決斷，二、信無猶豫。解即勝解，亦有二義：一、約為信因，於境忍可；二、為作用因，於境印持，近處為遠等。信、智相資，他境不動，故名為力，即三昧義。⁴⁹

上依《探玄記》所釋「解脫力」，是具足定力，能得清淨方便慧眼，見十方諸佛、國土」。若依《華嚴經疏》解釋，「自在決定解力」是「信解力」，亦是「三昧力」，乃是由「信、智相資」而得之三昧力，能夠觀境自在，普觀一切境界；作用自在，能普見一切諸佛。若對比此兩處注釋，《探玄記》中未說明如何得解脫力，只是說明依此「解脫力」而生起「清淨方便慧眼」見佛之用；《華嚴經疏》中所說是依「信眼清淨，智光照曜」，而生起見佛之「三昧力」。

《華嚴經疏》中接著解釋「信眼清淨，智光照曜」，說明此念佛三昧，必須先起正信，其次以智來理解所念之境，就是對於佛法中之實、德、能生起正信，如《疏》云：

信眼清淨釋上『解』義，謂欲修念佛三昧，先當正信，次以智決了。今由勝解，於境忍可，故於實、德、能，正信心淨。⁵⁰了見分明，故稱為『眼』。次智光照耀釋上『決定』，謂決斷名智，智故決定。⁵¹

由以上之論析，可知「信眼清淨，智光照曜」，是得「自在決定解力」的主要條件。此「自在決定解力」是依信及智而得的勝解力。此勝解力，對理解諸法有決斷之智，能去除一切障礙。下文接續討論此三昧之作用。

(二)、見佛聞法~念佛三昧之作用

此依經文，說明念佛三昧力之作用，即見佛聞法。以下，分兩點說明：

1. 普觀境界

若比對《八十華嚴·入法界品》「普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行」與《六十華嚴》中「普照、觀察一切世界，境界無礙，除一切障」，兩文皆是普觀一切境界無有障礙。此以圖示如下：

⁴⁹ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 923。,

⁵⁰ 《成唯識論》：「云何為信？於實、德、能深忍樂欲，心淨為性。對治不信，樂善為業。然信差別，略有三種：一、信實有，謂於諸法實事理中深信忍故；二、信有德，謂於三寶真淨德中深信樂故。三、信有能，謂於一切世、出世善，深信有力，能得、能成，起希望故。由斯對治彼不信心，愛樂證修世、出世善。忍謂勝解，此即信因。樂欲謂欲，即是信果。」T31, no. 1585, p. 29, b22-29。

⁵¹ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 923, a29-b9。

《六十華嚴·入法界品》	《八十華嚴·入法界品》	《四十華嚴》
普照、觀察一切世界， 境界無礙，除一切障， ⁵²	普觀境界，離一切障， 善巧觀察，普眼明徹， 具清淨行，	普眼明徹，具清淨行， 慧眼遍觀一切境界， 善巧方便，離一切障， ⁵³

《探玄記》釋云：「二、『普照』下，明其業用中二：先通，後別。通論此眼見一切世界等，非但見佛；二、『一切佛化』下，別辨見佛。」⁵⁴在《探玄記》中將見佛之作用分兩點說明：先通說「此慧眼不只見佛，亦能見一切世界」。若依《華嚴經疏》，其解釋較詳細，云：

普觀境界即信眼用，亦釋眼義。以如為佛，則無境非佛，故云普觀；又若報、若化，一時觀故。次離一切障釋清淨義；若沈若浮，諸蓋、諸取，皆三昧障故。次善巧觀察釋智光照耀，謂於無色相而觀色相，為善巧觀。後『普眼』下，結成上義，謂信眼普觀境界，名為普眼；窮如法界，名曰明徹。如是離障見如，是謂具足清淨一行三昧。一行者，一法界行故。⁵⁵

經文「離一切障」至「具清淨行」，《行願品疏》亦如是解釋云：「若沉若舉，諸蓋諸取，諸三昧障，皆悉不生，故云清淨；心造真境，故名為行，即一行也。」⁵⁶《華嚴經疏》中以離一切修定之障，方能以普眼普觀一切境界，即所謂離障見如，具足清淨之一行三昧。

此一行三昧，梵語 *ekavyūha-samādhi*。指心專於一行而修習之正定。又作一三昧、真如三昧、一相三昧。一行三昧復分為二，即：理之一行三昧與事之一行三昧。理之一行三昧，乃定心觀法界平等一相之三昧。入此三昧，則知一切諸佛法身與眾生身為平等無二、無差別相，故於行、住、坐、臥等一切處，能純一直心，不動道場，直成淨土。如《大智度論》云：「一行三昧者，是三昧常一行，畢竟空相應三昧中，更無餘行次第。」⁵⁷事之一行三昧，即一心念佛之念佛三昧，⁵⁸如《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》云：

⁵² 《六十華嚴》，T09, no. 278, p. 690, a2-3。

⁵³ 《四十華嚴》 T10, no. 293, p. 679, c14-16。

⁵⁴ 參《探玄記》，T35, no. 1733, p. 456, c11 -25。

⁵⁵ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 923, b14-22。

⁵⁶ 《行願品疏》，X05, no. 227, p. 98, a20-21 // Z 1:7, p. 285, d5-6 // R7, p. 570, b5-6。

⁵⁷ 《大智度論》，T25, no. 1509, p. 401, b14-22。

⁵⁸ 《佛光大辭典》 p44。

欲入一行三昧，應處空閑，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字。隨佛方所，端身正向，能於一佛念念相續，即是念中，能見過去、未來、現在諸佛。何以故？念一佛功德無量無邊，亦與無量諸佛功德無二，不思議佛法等無分別，皆乘一如，成最正覺，悉具無量功德、無量辯才。如是入一行三昧者，盡知恒沙諸佛、法界，無差別相。⁵⁹

若依《華嚴經疏》解說「一行三昧」：「善巧觀察」是事之一行三昧，乃「繫心一佛，專稱名字。隨佛方所，端身正向，能於一佛念念相續，即是念中，能見過去、未來、現在諸佛」；而「普觀境界」，是理之一行三昧，此「三昧常一行，畢竟空相應三昧中，更無餘行次第」；「普眼明徹」，是離障見如，入一行三昧，即《華嚴經疏》中「一行者，一法界行故」。此說明一行三昧是合於法界體性，是理、事具足之三昧，能盡知恒沙諸佛、法界，乃所謂具足清淨、無差別相之一法界行。

2. 別明見佛

此處將三譯本中見十方諸佛之經文，圖表列出，如下：

《六十華嚴・入法界品》	《八十華嚴・入法界品》	《四十華嚴》
一切佛化陀羅尼力，	往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛，	以清淨身普詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，以信解力常念十方一切諸佛，以總持力受持十方一切佛法，以智慧眼常見十方一切諸佛，
或見東方一佛、二佛、十、百……，或見三千大千世界微塵等佛，	所謂：見於東方一佛、二佛、十佛、百佛、……，乃至不可說不可說佛剎微塵數佛；	所謂：見於東方一佛、二佛、十佛、百佛、……乃至見不可說不可說佛剎極微塵數佛，
南、西、北方、四維、上、下，亦復如是，種種形色、種種自在遊戲、神通、種種眷屬莊嚴，	如東方，南、西、北方、四維、上、下，亦復如是。一一方中所有諸佛——種種色相、種種形貌、種種神通、種種遊戲、	如見東方一切諸佛，南、西、北方、四維、上、下所見諸佛，亦復如是。隨其所見，一一方中所有諸佛——種種色相、種種形貌、種種神通、種種受用、種種遊戲、

⁵⁹ 《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》，T08, no. 232, p. 731, a25-b9。

放大光網， 種種清淨莊嚴佛刹， 隨受化者 示現自在菩提法門， 見諸如來於大眾中而師子吼。 ⁶⁰	種種眾會莊嚴道場、 種種光明無邊照耀、 種種國土、 種種壽命， 隨諸眾生種種心樂， 示現種種成正覺門， 於大眾中而師子吼。	種種眾會莊嚴道場、 種種光明無邊照耀、 種種宮殿莊嚴國界、 種種壽量示有修短， 隨諸眾生種種心樂， 示現種種成正覺門， 於大眾中廣現神變， 作師子吼，度脫眾生。 ⁶¹
--	---	---

此三本譯本中，《四十華嚴》之經文較其他兩譯本明確易懂，即以「清淨身」普詣諸佛國土，恭敬供養一切諸佛，以「信解力」常念十方一切諸佛，以「總持力」受持十方一切佛法，以「智慧眼」常見十方一切諸佛。先以東方為例，其它九方亦復如是，一一能見。

若依《探玄記》解釋，說明見佛是「以念慧為體性」之「總持力」，此中所見種種佛境，皆是化身佛之境，如《探玄記》云：

二、『一切佛化』下，別辨見佛。先明能見之力，謂陀羅尼，此云總持，以念慧為性。然有多種，或法持，或佛等持。今簡法等持，故云佛也。然佛中亦有法身報、化。今簡法、報，但取化佛，故云一切佛化也。是故所見之佛種種形色等竝是化身佛也。⁶²

此《探玄記》所釋見佛，云「但取化佛」；《華嚴經疏》中「以如為佛，則無境非佛，故云普觀；若報、若化，一時觀故」，《隨疏演義鈔》解釋云：「然修念佛三昧多約漸修，謂先為化身觀，次報，後法。今則一時耳」⁶³。此先說明修行念佛三昧，皆約漸修，先觀化身，次觀報身，後觀法身。若釋「一時觀」，《華嚴經疏》及《隨疏演義鈔》皆同說能一時觀法、報、化三身，因其念佛三昧是法界一行三昧，乃依法界體性而觀，故能一時普觀。因此可知《探玄記》是見化身佛，與《華嚴經疏》能一時見法、報、化佛，明顯有別。

下釋《八十華嚴·入法界品》中「往詣十方一切國土」至「於大眾中而師子吼」之經文，《華嚴經疏》釋云：

二、明外用者，以前即用之體，則以無心之覺契唯如之境；不動法界，窮乎寂照之原，故能即體之用，用無不窮。亦由前勝解於境印持，隨心

⁶⁰ 《六十華嚴》T09, no. 278, p. 690, a3-15。

⁶¹ 《四十華嚴》T10, no. 293, p. 679, c16-p. 680, a12

⁶² 《探玄記》T35, no. 1733, p. 456, c25-p. 457, a1

⁶³ 《華嚴經隨疏演義鈔》，T36, no. 1736, p. 667, a26-27。

去、住。於中三：初、明不動而往；二、『常念』下，不念而持；三、『常見』下，明不往而見。⁶⁴

此依《華嚴經疏》，分三段說明念佛三昧之作用：一、「往詣」下，明不動而往，即由三昧之力，雖往詣十方一切國土，即不動而往。二、「常念」下，明不念而持；雖常念一切諸佛，總持一切諸佛正法，乃不念而念一切佛，及不持而持一切法，任運自在。三、「常見」下，明不往而見；雖常見一切十方諸法，依法界體性，不往而見十方諸佛，見一切諸佛成道說法，教化眾生等事蹟。

由前文之論析，可知此念佛三昧是以信、智為首要；具足信、智，方能得自在決定勝解力；有此勝解力，方能於定中見十方諸佛、佛土。此勝解力亦是一行三昧力，此三昧所見之佛，是一時普觀法、報、化三身；所觀之佛境，是不動而往、不念而持、不往而見。此亦如〈入法界品〉中解脫長者開示的「如來無礙莊嚴解脫門」，見十方各微塵數如來。如經文所載：

彼諸如來不來至此，我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見；我若欲見栴檀世界金剛光明如來、妙香世界寶光明如來、……，如是一切，悉皆即見。然彼如來不來至此，我身亦不往詣於彼。知一切佛及與我心，悉皆如夢；……。我如是知，如是憶念，所見諸佛，皆由自心。⁶⁵

由解脫長者之解脫門，可知華嚴一行三昧所見諸佛，是由自心所現。此亦與印順法師所說：「修『般舟三昧』，一心專念，成就時，佛立在前。見到了佛，就進一步的作唯心觀，如《般舟三昧經》說：『作是念：佛從何所來？我為到何所？自念：佛無所從來，我亦無所至。』⁶⁶」⁶⁷可知，德雲比丘之念佛法門中所見之佛及佛土，皆是於定中所現，亦是唯心所現，能不動而往、不念而持、不往而見十方諸佛、國土，見佛聞法。以下，說明此法門之名稱。

⁶⁴ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 923, b22-27。

⁶⁵ 《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 339, c20-p. 340, a3。

⁶⁶ 參《般舟三昧經》，T13, no. 417, p. 899, b26-27。)

⁶⁷ 同前注36。

(三)、念佛法門~憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門

此處以三個譯本對照、分析德雲比丘所修法門之名，理解其意義。表列如下：

《六十華嚴》	《八十華嚴》	《四十華嚴》
唯知此普門光明觀察正念諸佛三昧。 ⁶⁸	我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，	我唯得此憶念一切諸佛平等境界無礙智慧普見法門。 ⁶⁹

這三譯本資料中，《八十華嚴》與《四十華嚴》，此二譯本較相似，都說此法門是「憶念一切諸佛境界」及「智慧普見」諸佛之「法門」，而《六十華嚴》是「普門光明觀察正念諸佛」之「三昧」。由《六十華嚴》與《八十華嚴》兩譯本對比，可知此法門是由三昧所得之法門。

若但觀《八十華嚴》與《四十華嚴》之法門，其中「憶念一切諸佛境界」，兩者皆易了解是「憶念一切諸佛」及其「境界」；然其「智慧光明普見」或「無礙智慧普見」，則不易理解此「智慧」是誰之智慧？是所憶念諸佛之智慧，還是德雲比丘能憶念的智慧？

若從「憶念一切諸佛境界智慧光明普見」之字面上，較易理解成是被憶念的對像——佛之智慧，即憶念「一切諸佛境界」及憶念「智慧光明普見」。為了解此「智慧」是誰之智慧，因此以三譯本相互對比，從《六十華嚴》「普門光明觀察正念諸佛三昧」分析：此是以「普門光明觀察」之智慧而「正念諸佛」境界之「三昧」。因此可知，此是德雲比丘見佛之智慧，不是所憶念諸佛之智慧。⁷⁰

由前分析，了解此智慧是德雲比丘見佛之智。在三譯本中，先就《八十華嚴》與《四十華嚴》作分析，《八十華嚴》中「憶念一切諸佛境界」即《四十華嚴》「憶念一切諸佛平等境界」，「智慧光明普見」即「無礙智慧普見」，前是憶念諸佛，後是依智慧普見諸佛。此二譯本，若與《六十華嚴》相比對，「憶念」即「正念」諸佛。此「憶念」諸佛，若分為憶佛、念佛，而與「正念」諸佛相對照，則三譯本皆有「憶佛」、「念佛」之義；然「智慧光明普見」之「見佛」，《六十華嚴》則為「普門光明觀察」之「觀見諸佛」，其義應當一致。

⁶⁸ 《六十華嚴》，T09, no. 278, p. 690, a15-16。

⁶⁹ 《四十華嚴》，T10, no. 293, p. 680, a13-14。

⁷⁰ 《探玄記》云：「光明者，顯所見分明故。此普門光明是前普照也。觀察者，所見審細故，是前觀察也。正念者，見時不亂故，是上除障等也。上是能見，諸佛是所見，三昧是彼見所依定。」T35, no. 1733, p. 457, a8-12。

從以上三譯本的分析，可得知此法門是包含憶佛、念佛、見佛之念佛三昧法門。此憶念諸佛之殊勝，如《楞嚴經》云：「若眾生心憶念佛，現前、當來，必定見佛，去佛不遠，不假方便，自得心開，」⁷¹

《華嚴》中有無量修行法門，為何以第一位善知識所傳授的法門是念佛法門呢？從《華嚴經疏》中：「最初善友先明念佛法門者，以是眾行之先故。」⁷²可了解文殊菩薩為何會先推薦德雲比丘，讓善財童子先修學念佛法門。此德雲比丘之念佛法門是以憶佛、念佛得三昧力，能見佛、聞法而修普賢行。因此念佛法門是修菩薩行的首要之事，也可說是華嚴無量念佛法門中的初門。以下詳述華嚴種種念佛法門。

五、華嚴念佛法門

華嚴法門無量無邊，念佛見佛是其中之一門。德雲比丘謙虛的說其所得法門只有一門，其他諸大菩薩的念佛法門是其所不能了知。此處詳述其所推薦的二十一門念佛法門。經文中列舉「智光普照念佛門，常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故」⁷³等二十一門，《華嚴經疏》中釋云：「各先標名，後解釋其相，皆從業用而得此名。」⁷⁴若依《六十華嚴》，一一皆云「念佛三昧門」，如《六十華嚴》云：「諸大菩薩得圓滿普照念佛三昧門，悉能覩見一切諸佛及其眷屬，嚴淨佛刹。」⁷⁵在《八十華嚴》中略無「三昧」字，依《六十華嚴》而言，應皆具有。此二十一種念佛法門，《探玄記》釋云：「各先舉所得定門，後辨業用差別。初十明念佛勝德圓備，後十一念佛妙用自在。」⁷⁶

(一)、所念之佛~三身、十身

此華嚴念佛三昧中，一一皆念體、用無礙之佛；隨其一一門，皆入佛境故；又隨一一境，皆無礙智所遊履故。

1.念佛之三身

若依《華嚴經疏》解釋：

⁷¹ 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，T19, no. 945, p. 128, a29-b2。

⁷² 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 923, c10-11。

⁷³ 《八十華嚴》，T10, no. 279, p. 334, b24-25。

⁷⁴ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 923, c18-19。

⁷⁵ 《六十華嚴》T09, no. 278, p. 690, a17-18。

⁷⁶ 《探玄記》T35, no. 1733, p. 457, a19-21。

然其念佛三昧，總相則一；別即三身、十身，修觀各別。且寄三身釋者，即總分為三，謂念法、報、化。為觀各別，於三身中各有依、正，便成六觀。謂念法性身、土，為法身依、正；念報身，華藏等剎為依，十身相海等為正；念餘淨土，水、鳥、樹林為化身依，三十二相等為化身正。又後二正中，各分為二，謂念內功德及外相好。十力、無畏等，為化身德；如〈不思議法品〉，為報身德。三十二等為化相好，十蓮華藏等為報相好。則成八門。而初法身二門為後六門之體。若體、相無礙，成第九門。若融前諸門，為一致故。於一細處見佛無盡，如是重重，成帝網之境，則入普賢念佛三昧之門。⁷⁷

《華嚴經疏》中，依所觀佛之三身、十身來解說。先觀佛之三身，分述如下：

第一念法身依、正：先念法性身為法身正，後念法性土為法身依。

第二念報身依、正：先念華藏等剎為依，後念十身相海等為正。

第三念化身依、正：先念餘淨土水、鳥、樹林為化身依，後念三十二相為化身正。

若從報、化身之正報，各分為二，謂念內功德及外相好。

報身中，念內功德，如〈不思議法品〉所述，為報身德；

念外相好，如「十蓮華藏世界海微塵數佛大人相」⁷⁸等，為報相好。

化身中，念內功德，如十力、無畏等，為化身德；

念外相好，如三十二相等，為化相好。

此所觀法身之身、土，各一門，即有二門；加上報、化身之念內功德及外相好四門，及報、化土二門，共有八門。若體、相無礙，成第九門。若融前諸門為一致故，於一細處見佛無盡，如是重重，成帝網之境，則入普賢念佛三昧之門，此為觀佛三身中第十門。可知此二十一門，皆就所念法、報、化三身之身、土辨異。

2.念佛之十身

若觀佛十身，《華嚴經疏》中云：

⁷⁷ 《華嚴經疏》T35, no. 1735, p. 923, c24-p. 924, a8

⁷⁸ 《六十華嚴》卷32〈29 如來相海品〉：「於佛身中有如是等十蓮華藏世界海微塵數佛大人相，於諸肢節，種種妙寶以為莊嚴。」T09, no. 278, p. 605, a1-3。《八十華嚴·如來相海品》：「十華藏世界海微塵數大人相，一一身分，眾寶妙相以為莊嚴」T10, no. 279, p. 255, c8-10。

若約十身，各以二門而為一身。後一總顯，謂願、智、法、力持、意生、化、威勢、菩提及福德、相好莊嚴身。以念佛之門，諸教攸讚，理致深遠，世多共行故。⁷⁹

依《隨疏演義鈔》解釋⁸⁰，此二十一門，分別配於佛之十身，每一身各有兩門：

初二即願身：初門願生兜率天宮，後門願周法界。

三、四兩門即智身：前門十力智，後門了法智。

五、六兩門即法身：前門法普周一切，等無差別；後門體不可見，不妨大用。

七、八兩門即力持身：前門持令多劫，後門持令常見。

九、十兩門即意生身：前門隨意生剎，後門隨意生世。

十一、十二兩門即化身：前門化周諸境，後門化故示滅。

十三、十四兩門即威勢身：前門無住，後門普周，皆威勢故。

十五、十六兩門即菩提身：前門一毛多佛成菩提，後門一念遍剎成菩提。

十七、十八兩門即福德身：前門放光演法，後門隨樂現形。

十九、二十兩門即相好莊嚴身：前門應化相好，後門華藏剎中相好。

第二十一門該於十身，故等虛空、遍法界。

茲將二十一種念佛法門，依《八十華嚴》及《華嚴經疏》、《隨疏演義鈔》，分別將其標名、釋相及所依念佛之三身、十身，以圖示如下：

《八十華嚴》經文：		《華嚴經疏》釋：	《隨疏演義鈔》釋：
先標名	後釋相，從業用得名	依所觀三身分十門釋	依佛十身而分
1 智光普照念佛門	常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故	1. 即通法身報、化依、正。以此門為總故。	初二即願身： 1.願生兜率天宮。
2 令一切眾生念佛門	隨諸眾生心之所樂，皆令見佛，得清淨故	2. 即觀色相身，令見得淨故。	2.願周法界。
3 令安住力念佛門	令入如來十力中故	3. 念內德。	3、4 即智身： 3.十力智。
4 令安住法念佛門	見無量佛，聽聞法故	4. 亦內德，無倒說授；菩薩見佛，本為得法。	4. 了法智。
5 照耀諸方念佛門	悉見一切諸世界中等無差別諸佛海故	5. 通三身依、正內德、外相，以十方諸如來同共一法身故。	5、6即法身： 5.法普周一切，等無差別。

⁷⁹ 《華嚴經疏》卷56〈39 入法界品〉，T35, no. 1735, p. 924, b24-27。

⁸⁰ 《隨疏演義鈔》T36, no. 1736, p. 667, c6-20

6	入不可見處念佛門	悉見一切微細境中諸佛自在神通事故	6. 即第九事理無碍觀， 即以理融事故。 隨一細境，見多神通。 唯智眼境，名不可見。	6. 體不可見， 不妨大用。
7	住於諸劫念佛門	一切劫中常見如來諸所施為，無暫捨故	7、8 皆約時，並通諸身、土。7. 約所念佛事無斷。	7、8 即力持身： 7. 持令多劫。
8	住一切時念佛門	於一切時常見如來，親近同住，不捨離故	8. 約能念時分無間。	8. 持令常見。
9	住一切剎念佛門	一切國土咸見佛身超過一切，無與等故	9. 雙念依、正，亦通報、化。	9、10 即意生身： 9. 隨意生剎。
10	住一切世念佛門	隨於自心之所欲樂，普見三世諸如來故	10. 念即應而真，過去諸佛安住不涅槃際，未來諸佛亦已現成故。 又約隨相門，即欲念何佛，佛便為現。	10. 隨意生世。
11	住一切境界念佛門	普於一切諸境界中見諸如來次第現故	11. 亦即體之用。由了無非佛境，故境境佛現。	11、12 即化身： 11. 化周諸境。
12	住寂滅念佛門	於一念中見一切剎一切諸佛示涅槃故	12. 念應化身。	12. 化故示滅。
13	住遠離念佛門	於一日中見一切佛從其所住而出去故	13. 亦念應化身。	13、14 即威勢身： 13. 無住。
14	住廣大念佛門	心常觀察一一佛身充遍一切諸法界故	14. 念報身相好 眼、耳等，皆遍法界故。	14. 普周， 皆威勢故。
15	住微細念佛門	於一毛端有不可說如來出現，悉至其所而承事故	15. 念即體之用。前第六微細顯依中有正；此約正中有正，故不濫前。	15、16 即菩提身： 15. 一毛多佛成菩提。
16	住莊嚴念佛門	於一念中見一切剎，皆有諸佛成等正覺、現神變故	16. 念、劫圓融故。 上二皆即體之用。	16. 一念遍剎成菩提。
17	住能事念佛門	見一切佛出現世間、放智慧光、轉法輪故	17. 念內德。	17、18 即福德身： 17. 放光演法。
18	住自在心念佛門	知隨自心所有欲樂，一切諸佛現其像故	18、19 皆念色相。	18. 隨樂現形。
19	住自在業念佛門	知隨眾生所積集業，現其影像，令覺悟故		19、20 即相好莊嚴身： 19. 應化相好。
20	住神變念佛門	見佛所坐廣大蓮華周遍法界而開敷故	20. 念依。	20. 華藏剎中相好。
21	住虛空念佛門	觀察如來所有身雲莊嚴法界、虛空界故	21. 通內、外、真、應等一切身雲。	21 該於十身， 故等空、法界。

《華嚴經疏》中，說明此二十一門全は第二十一「住虛空念佛門」，而隨相異，故有多門，與前法、報、化三身之十門互有開、合。二十一者，是約略的說。⁸¹若依華嚴重重無盡門念佛門，乃含性起圓通事事無礙義⁸²，因此一念佛門即含攝一切念佛門、一切念佛門即攝入一念佛門，當知有無量、無邊之念佛法門，如第二十一住虛空念佛門即攝一切念佛門。

（二）、能念之心~五門念佛

上依所念之佛的三身、十身解釋；此依能念之心，則有五種，如《華嚴經疏》云：「然約能念心，不出五種：一、緣境念佛門，二、攝境唯心念佛門，三、心境俱泯門，四、心境無礙門，五、重重無盡門。」⁸³下依《華嚴經疏》，將上所列二十一門配合五門念佛，略作說明：

第一緣境念佛門，此依能念之心，緣所念之境。念真身、念應化身，若正報、若依報，皆是所念之境；設但稱名，亦是境故。故上諸門多是此門。

第二攝境唯心念佛門，即十八、十九二門，皆念色相。第十八「住自在心念佛門」，即總相唯心，是心是佛，是心作佛故；第十九「自在業念佛門」，雖隨我心，心業多種，見佛優、劣故。

第三心境俱泯門，即前十三「遠離念佛門」及第六「不可見門」之一分，及如第二十一「住虛空念佛門」。若心即是佛，心則非心；若佛即是心，則佛亦非佛。非心非佛，遠離一切。故無所念，方為真念。如是能念之心與所念之境雙亡，無作無為，是名真念佛門。

第四心境無礙門，即如第一「智光普照念佛門」，雙照事、理，存、泯無礙，故云「智光普照」。

第五重重無盡門，即稱前第十門「住一切世念佛門」而觀察故，念即應而真，過去諸佛安住不涅槃際，未來諸佛亦已現成故。又約隨相門，即欲念何佛，佛便為現。又如第十五「住微細念佛門」，念即體之用：前第六「微細門」顯依中有正，此第十五約正中有正，故不濫前，這亦是重重無盡門中總意。

此華嚴念佛法門，依此五門而攝一切念佛法門，雖上列二十一門，實已含攝無量無邊之念佛法門。

⁸¹ 《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 923, c24-p. 924, b14。

⁸² 《隨疏演義鈔》卷85〈39 入法界品〉：「此中第五方是性起圓通事事無礙義故。」, T36, no. 1736, p. 667, c4-5。

⁸³ 參《華嚴經疏》，T35, no. 1735, p. 924, b14-24。

六、結語

《華嚴經》中菩薩行，是以修習普賢願行為主，因修普賢萬行而得以契入法界。德雲比丘的念佛法門，是以淨信及智慧，憶念一切諸佛境界，得自在決定勝解力，能於定中見十方一切諸佛國土，亦能見「諸佛種種色相、形貌、神通、遊戲、眾會莊嚴道場、光明無邊照耀、國土、壽命、能隨諸眾生種種心樂，示現種種成正覺門，並於大眾中而演說諸法」⁸⁴。此念佛見佛之念佛三昧，若依般舟三昧而修，是先緣佛境而觀，當觀境成就，佛即於定中顯現；若見到了佛，進一步即作唯心觀，觀佛是唯心所現，無來無去。若依一行三昧修念佛法門，雖依事一行三昧而起修，然亦不離理一行三昧之觀法性空，而具足理事無礙之一法界清淨三昧行。

若依華嚴的念佛觀，德雲比丘的念佛法門亦是從憶佛、念佛，而於定中普見諸佛境界。此因修觀所得之定境，知諸法皆是唯心所現，所以能不動而往，不念而持，不往而見諸佛及佛土。因此華嚴之菩薩行者，依唯心觀，皆能了知所見諸佛等，皆是唯心所現，而契入法界，如〈梵行品〉云：「知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟。」⁸⁵。

華嚴無盡的念佛法門，皆是緣佛之果德而發心修學菩薩道，行普賢行。德雲比丘所修的「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，是屬華嚴念佛法門之一門。其念佛法門，如印順法師所述，是「綜貫佛果與菩薩行」，乃從「信佛、念佛」到「見佛、聞法」之修行。因此可知，德雲比丘之念佛法門不是以往生淨土為主要修行目的，而是以憶念佛之果德而修普賢萬行。善財童子在參訪第一位善知識中，修學「憶念一切諸佛之法」，乃至最後一位善知識，亦當如是「憶念、修學一切諸佛之法」。此也是我們佛弟子發菩提心，修學菩薩道，圓滿普賢行，所應遵循、學習的法門，願能如佛陀般，具足福德、智慧，在修行利他中，成就一切佛果功德。

參考文獻：

1. 《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》梁·曼陀羅仙譯，《大正藏》冊 8，第 232 號。
2. 《六十華嚴》，東晉·佛馱跋陀羅譯，《大正藏》冊 9，第 278 號

⁸⁴ 同注 43。

⁸⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 17〈16 梵行品〉，T10, no. 279, p. 88, c29-p. 89, a3。

3. 《八十華嚴》，唐·實叉難陀譯，《大正藏》冊 10，第 279 號。
4. 《四十華嚴》，唐·般若三藏譯，《大正藏》冊 10，第 293 號。
5. 《佛說羅摩伽經》，西秦·聖堅譯，《大正藏》冊 10，第 294 號。
6. 《大方廣佛華嚴經入法界品》，唐·地婆訶羅譯，《大正藏》冊 10，第 295 號。
7. 《大般涅槃經》，北涼·曇無讖譯，《大正藏》冊 12，第 374 號。
8. 《般舟三昧經》，後漢·支婁迦讖譯，《大正藏》冊 13，第 417。
9. 《大智度論》，姚秦·鳩摩羅什譯，《大正藏》冊 25，第 1509 號。
10. 《十地經論》，天親菩薩造，菩提流支等譯，《大正藏》冊 26，第 1522 號。
11. 《成唯識論》，護法等菩薩造，唐·玄奘譯，《大正藏》冊 31，第 1585 號。
12. 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》唐·智儼，《大正藏》冊 35，第 1732 號。
13. 《華嚴經探玄記》，唐·法藏，《大正藏》冊 35，第 1733 號。
14. 《大方廣佛華嚴經疏》，唐·澄觀《大正藏》冊 35，第 1735 號。
15. 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》唐·澄觀《大正藏》冊 35，第 1736 號。
16. 《新華嚴經論》，唐·李通玄，《大正藏》冊 36，第 1739 號。
17. 《續華嚴經略疏刊定記》，唐·慧苑，《卍續藏》冊 3，第 221 號。
18. 《華嚴經行願品疏》，唐·澄觀，《卍續藏》冊 5 冊第 227 號。
19. 《華嚴念佛三昧論》，清·彭際清，《卍續藏》冊 58，第 1030 號。
20. 《新脩華嚴經疏鈔》，華嚴編藏會主編，冊 18，台北：華嚴蓮社，2004 年出版。
21. 《初期大乘佛教之起源與開展》釋印順，台北：正聞出版社，中華民國 70 年出版。
22. 〈華嚴念佛法門之研究〉，釋心觀《大專學生佛學論文》，台北：財團法人華嚴蓮社，民國 85 年 10 月 16 日初版。
22. 《華嚴淨土思想與念佛法門》釋賢度編著，台北：華嚴蓮社，民國 86 年 12 月 21 日。
23. 〈華嚴念佛法門研究－以《華嚴經·入法界品》「德雲比丘章」為主〉釋定慧，台北：華嚴專宗學院研究所第五屆畢業論文。
24. 〈漫談華嚴中的淨土〉高明道，台北：法光雜誌，2002 年 4 月，第 151 期。
25. 《新譯華嚴經入法界品》(上) 楊維中注釋，台北：三民書局，2011 年 2 月 2 版 1 刷。
26. 《梵和大辭典》荻原雲來編纂，台北：新文豐出版股份有限公司，民國 77 年 5 月再版。
27. 《佛光山大辭典》，高雄：佛光山出版社，1995 年 5 月初版 6 刷。