

論華嚴菩薩道的「清淨信」與「信滿成佛義」

日本駒澤大學佛教經濟研究所 研究員
釋法音

摘 要

世界上所有的宗教無不主張「信」的重要性，強調信仰在宗教理論與實踐中的絕對意義，佛教自然也不例外。

佛教中所說的「信」，一般來言用梵語來表示大凡有四種，即 *śraddhā*、*prasāda*、*adhimukti* 和 *bhakti*。*śraddhā* 是印度吠陀哲學以來，普遍所使用的「信」，與「疑」相對蹠。而 *prasāda* 則含有「清澈」、「淨化」、「喜悅」、「滿足」之義，漢譯佛典將此翻為「淨信」、「澄淨」、「歡喜」、「信心」等，而「澄淨」、「淨信」與佛教本有的、以智慧為前提的「寂靜」、「沉潛」的宗教性格比較接近，與一般的宗教狂信相峻別。*adhimukti* 則有「心之解脫」、「以心觀察」之意，故在漢譯佛典將此翻為「信解」、「勝解」、「信樂」等語。*bhakti* 也是「信」的重要術語之一，有「崇拜」、「參加」之義，一般翻成「信愛」或「信敬」、「誠信」等，具有對神或宗教，抱以狂熱性的、提倡獻身精神的信仰內涵，雖然在佛教文獻中也有所出現，但是並不多見，也不太多地加以提倡。

可見在佛教中，*prasāda* 和 *adhimukti* 的語義是與智慧、清淨相結合的「信」，具有知性、理性的宗教內涵。這無論在南傳還是北傳、小乘或是大乘，都是共通的基本思想內容和根本實踐理念。

若論《華嚴經》中對於「信」的解釋，則有「深信諸佛及正法，亦信菩薩所行道。正心信向佛菩薩，菩薩因是初發心。信於法門無障礙，捨離八難得無難。信能超出諸魔境，示現開發無上道。信為道元功德母，增長一切諸善法，除滅一切諸疑惑，示現開發無上道。信能捨離諸染著，信解微妙甚深法。信能轉勝成眾善，究竟必至如來處」（《大正藏》第 9 冊，433a—b）；「於佛及法僧，深起清淨信。信敬三寶故，能發菩提心」（《大正藏》第 9 冊，433a）以及「聞此法歡喜，信心無疑者。速成無上道，與諸如來等」（《大正藏》第 9 冊，788a—b）等最為膾炙人口之名句。以強調智慧成就乃至圓成佛道當以「淨信」（*samprasāda*）為前提和根本，這也成為大乘菩薩道的「信滿成佛」（《華嚴經》〈賢首菩薩品〉）之奧義所在。

本論擬將以《華嚴經》中經義為中心，結合《法華經》《大智度論》以及《大乘起信論》等大乘經論，並涉及華嚴祖師之著述，來闡發「清淨信」在大乘佛教、特別是華嚴菩薩道中的真理以及實踐中的重要意義以及華嚴宗所主張的「信滿成佛義」。

眾所周知，「信」是成就華嚴菩薩道的先決條件之一，即為絕對自覺下的「清淨信根」，是一切眾生本來成佛的最為重要的理論依據，也即是「初發心時便成正覺」的真實意義之所在。

關鍵詞：《華嚴經》、〈賢首菩薩品〉、華嚴菩薩道、清淨信、信滿成佛義

On “Pure Faith” (清淨信) and “Full Faith and Becoming Buddha” (信滿成佛) of Bodhisattva’s Way of Hua-yan

HU, Jian-ming(Fa-yin)
Komazawa University, Tokyo, Japan

Abstract

All the religions of the world advocate importance of the Faith and emphasize the absolute meaning of the Faith in theory and practice of the religions. Buddhism is no exception.

There are four words of the Faith in Buddhism in Sanskrit: śraddhā, prasāda, adhimukti and bhakti. The word “śraddhā” has been used generally since Vedic philosophy in India and is relative to the word “suspicion”. The word “prasāda” contains some meanings of clear, purification, joy, satisfaction and is translated into the Jing-xin (淨信), Cheng-jing (澄淨), Huan-xi (歡喜), Xin-xin (信心) in the Chinese translations of Buddhist scriptures. The Jing-xin (淨信) and Cheng-jing (澄淨) are close to the religious characteristics of Buddhism such as “Silent” and “sedate” and are different from the general religious fanatic. The word “Adhimukti” means the Relief and Observation of the Heart and is translated into the Xin-jie (信解), Sheng-jie (勝解), Xin-le (信樂) and so on in the Chinese translations of Buddhist scriptures. The word “Bhakti” means the Worship and Attend meaning and generally translated into the Xin-ai (信愛), Xin-jing (信敬), Cheng-xin (誠信) and so on. The word contains the fanatic and devoted connotation of the Faith to God or religion. Although the word has appeared in the Buddhist literature, it isn’t too much or promoted.

Therefore, the words “prasāda” and “adhimukti” represent the Faith combined with the wisdom and clean in Buddhism and possess the intellectual and rational religion connotation. So this is the common basic content and basic idea of practice both in the Hinayana and Mahayana.

There are three famous parts related to the explain of Faith in the *Buddhāvataṃsaka-mahāvaiṣṭya-sūtra* (華嚴經) :

1、「深信諸佛及正法，亦信菩薩所行道。正心信向佛菩薩，菩薩因是初發心。信於法門無障礙，捨離八難得無難。信能超出諸魔境，示現開發無上道。信為道元功德母，增長一切諸善法，除滅一切諸疑惑，示現開發無上道。信能捨離諸染著，信解微妙甚深法。信能轉勝成眾善，究竟必至如來處。」(《大正藏》第9冊，433a-b)

2、「於佛及法僧，深起清淨信。信敬三寶故，能發菩提心。」(《大正藏》第9冊，433a)

3、「聞此法歡喜，信心無疑者。速成無上道，與諸如來等。」(《大正藏》第9冊，788a-b)

The premise and basis of the achievement of wisdom and the completion of Buddhism is the “Pure Faith”, which is also the secret of “full Faith and becoming a Buddha” (信滿成佛，《華嚴經》〈賢首菩薩品〉) in the way of Mahayana Bodhisattva.

This speech will try to explain the theoretic and practical significant of the “Pure Faith” in Mahayana Buddhism specifically Bodhisattva’s way of Hua-yan sect and expound the complementary relationship between Faith and Practice in the Hua-yan sect and Zen sect by *Buddhāvataṃsaka-mahāvaiṣṭya-sūtra* (華嚴經), especially the chapters of *Xian-shou Bodhisattva* (賢首菩薩品) and *going to the Dharma-dhatu* (入法界品). Another literature are some works of Mahayana Buddhism such as *the Lotus Sutra* (法華經), *Great Treatise on the Perfection of Wisdom* (大智度論), *Mahayana śraddhotpada śāstra* (大乘起信論) and some writings of famous monks in the Hua-yan sect and Zen sect.

As everyone knows, Faith is a prerequisite for the achieving Bodhisattva’s way of Hua-yan, is the pure faith root (清淨信根) under absolute consciousness, is the most important theoretical basis for all beings becoming Buddha, is the real significance “when you vow from heart, you become Buddha” (初發心時便成正覺), is the important way of having conscious decision and finishing the Bodhisattva’s way of Hua-yan.

Keywords: *Buddhāvataṃsaka-mahāvaiṣṭya-sūtra*, *the Chapter of Xian-shou Bodhisattva*, Bodhisattva’s Way of Hua-yan, Pure Faith, Full Faith and Becoming Buddha

一、緒論

世界上所有的宗教無不主張「信」的重要性，強調「信仰」在宗教理論與實踐中的絕對意義，佛教自然也不例外。

不過值得注意的是，最初期的佛教，並不使用「信仰」一詞，而專用「信心」一詞來表達，這是因為佛教從佛陀在世的時候，就主張發心、修行、證悟佛道必須自淨其心（七佛通誡偈：諸惡莫作，眾善奉行。自淨其意，是諸佛教），通過自己的內心來徹悟四諦八正道及其十二因緣法等教法，以自信、自覺，來自證不受後有的無生法忍。這與當時印度婆羅門教，以及後來西亞和西洋等所提倡「他者指向性」的絕對「神」（創造者和救世主）來作為信仰的宗教相迥異。

因此，我認為「信仰」這一用語原本不太適合於佛教，而用有「迴向」意義的「信心」一詞則對主張自覺的佛法極為妥貼。當然後來隨著佛教僧團的成立以及佛法僧三寶的確立，漸次對最初期佛教所帶有拒絕「他者指向性」和摒除任何「外在信仰」（*na saddho* 無信）的宗教性格發生了變化。漸次提倡對「知見」、「戒行」以及對值得尊敬的師長們（*arahanto*）的歸依（*sarana*）和敬信，然後進而發展到對三寶以及聖戒（*śīla*）的信仰心（*saddha*），即我們所周知的四不壞信（四證淨）或四蘇息法（*cattāro assāsanīyā dhammā*）。

「信」（*śraddhatte*）是指遠離疑惑（*samsāya*）、迷茫（*vimoha*）、謬誤（*vibhrama*）的狀態和行為。耆那教將「信」的本質作為有形（*sākāra*）的，但是我們佛教將「信」作為善的觀念，屬於心所（*caitasika*, *caitta*），為心的屬性，故其本質非色無形。

佛教中所說的「信」一般來言用梵語來表示大凡有四種，即 *śraddhā*、*prasāda*、*adhimukti* 和 *bhakti*。*śraddhā* 是印度吠陀哲學以來，普遍所使用的「信」與「疑」相對蹠。而 *prasāda* 則含有「清澈」、「淨化」、「喜悅」、「滿足」之義，漢譯佛典將此翻為「淨信」、「澄淨」、「歡喜」、「信心」等，而「澄淨」、「淨信」與佛教本有的、以智慧為前提的「寂靜」、「沉潛」的宗教性格比較接近，與一般的宗教狂信相峻別。*adhimukti* 則有「心之解脫」、「以心觀察」之意，故在漢譯佛典將此翻為「信解」、「勝解」、「信樂」等語。*bhakti* 也是「信」的重要術語之一，有「崇拜」、「參加」之義，一般翻成「信愛」或「信敬」、「誠信」等，具有對神或宗教，抱以狂熱性的、提倡獻身精神的信仰內涵，雖然在佛教文獻中也有所出現，但是並不多見，也不太多地加以提倡。

可見在佛教中，*prasāda* 和 *adhimukti* 的語義是與智慧、清淨相結合的「信」，

具有知性、理性（重知主義）的宗教內涵。這無論在南傳還是北傳、小乘或是大乘，都是共通的基本思想內容和根本實踐理念。

若論《華嚴經》中對於「信」的解釋，則有「深信諸佛及正法，亦信菩薩所行道。正心信向佛菩薩，菩薩因是初發心。信於法門無障礙，捨離八難得無難。信能超出諸魔境，示現開發無上道。信為道元功德母，增長一切諸善法，除滅一切諸疑惑，示現開發無上道。信能捨離諸染著，信解微妙甚深法。信能轉勝成衆善，究竟必至如來處」（大正 9，433 上、中）；「於佛及法僧，深起清淨信。信敬三寶故，能發菩提心」（大正 9，433 上）以及「聞此法歡喜，信心無疑者。速成無上道，與諸如來等。」（大正 9，788 上、中）等最為膾炙人口之名句。以強調智慧成就乃至圓成佛道當以「淨信」（samprasāda）為前提和根本，這也成為大乘菩薩道的「信滿成佛」（《華嚴經》〈賢首菩薩品〉）之奧義所在。

本論將以《華嚴經》、特別是〈賢首菩薩品〉和〈入法界品〉等為中心，再結合大乘經論，並涉及華嚴宗和禪宗祖師之著述與語錄，來闡發「清淨信」在大乘佛教、特別是華嚴菩薩道中的真理以及實踐中的重要意義以及華嚴宗所主張的「信滿成佛義」。

衆所周知，「信」是成就華嚴菩薩道的先決條件之一，即為絕對自覺下的「清淨信根」，是一切衆生本來成佛的最為重要的理論依據，也即是「初發心時便成正覺」的真實意義之所在，更是自覺策進和究竟華嚴一乘菩薩道的津要。

二、華嚴菩薩道的〈清淨信〉和〈信滿成佛義〉

概說《華嚴經》所宣導的菩薩道，可以分為兩大主體內容：一是講述如何是法身佛？二是菩薩通過怎樣的修持和踐行能夠達到佛的自在境界？這兩個大問題，可以說貫穿了華嚴乃至整個大乘佛教所提倡菩薩道的內容和綱領。

綜觀漢譯《華嚴經》（舊譯六十卷本，七處八會，三十四品），演示法身佛的品數有十七品：

1〈世間淨眼品〉2〈盧舍那佛品〉3〈如來名號品〉4〈四諦品〉5〈如來光明覺品〉9〈佛升須彌頂品〉10〈菩薩雲集妙勝殿上說偈品〉15〈佛升夜摩天宮說偈品〉16〈夜摩天宮菩薩說偈品〉19〈如來升兜率天宮一切寶殿品〉20〈兜率天宮菩薩雲集贊佛品〉24〈心王菩薩問阿僧祇品〉26〈壽命品〉28〈佛不思議法品〉29〈如來相海品〉30〈佛小相光明功德品〉32〈寶王如來性起品〉。

其中，1 是說佛的淨眼，即正等正覺的無障礙世界；2 是講盧舍那佛成正覺的

由來、功德、住處、神變等；3、4、5 是說法身佛的身、口、意的清淨業；9、10、15、16、19、20 是講述菩薩請法以及讚揚佛德的偈頌；24、26、28、29、30 是讚歎法身佛的不思議神變、相好光明、功德利益。

而演示菩薩道內容的也有十七品：6〈菩薩明難品〉7〈淨行品〉8〈賢首菩薩品〉11〈菩薩十住品〉12〈梵行品〉13〈初發心功德品〉14〈明法品〉17〈功德華聚菩薩十行品〉18〈菩薩十無盡藏品〉21〈金剛幢菩薩十迴向品〉22〈十地品〉23〈十明品〉24〈十忍品〉27〈菩薩住處品〉31〈普賢菩薩行品〉33〈離世間品〉34〈入法界品〉。

其中，6 是講解不依多聞及理論的實踐意義；7 是說在家、出家菩薩必須行持的一百四十種願；8 是開示菩薩修行的先決條件的淨信（42 賢聖階位之前）；11、17、21、22 說菩薩道四十階位的十住、十行、十迴向、十地的內容。12、13、18、23、24、27、31 是講菩薩的淨行、功德、住處、願、正法等內容；14 講述菩薩道的十波羅蜜清淨法；33 是說普賢菩薩針對普慧菩薩關於菩薩道的實踐所提出的二百種提問，各以十種回答（二千種）的內容；34 是關於善財童子的五十三參的求法經歷。

如上雖然在品數上，法身佛內容和菩薩道內容各十七品，但是從文字的比重上來看，講述菩薩道的內容要多得多了。由此可見，《華嚴經》的最核心內容和最根本結構是關於如何修行菩薩道的問題。而本論的主要內容之一則是關於《華嚴經》菩薩道的信（清淨信）以及達到修行菩薩道究竟目標（信滿成佛）所必持的實踐內容。在如此浩瀚的《華嚴》大經之中，本論主要圍繞著 8〈賢首菩薩品〉與 34〈入法界品〉等思想內容來演義和講述其中的要義和精華所在。

（一）關於華嚴的十信位——〈賢首菩薩品〉等的內容和思想之考察

眾所周知，所謂菩薩道就是眾生發菩提心、誓成佛道所必須實踐的五十二階位，即十信位、十住位、十行位、十迴向位、十地位、等覺位、妙覺位（佛位前二位，此二位也不具見於《華嚴經》中）。一般將之作為《華嚴經》中的最主要的內容和最核心的思想。但其實唯有關於菩薩道最初的十信階位，在《華嚴經》中並沒有明確的開顯。其內容雖蘊涵在 8〈賢首菩薩品〉之中，但卻沒有明確的十信之說。那麼其理由何在呢？十信說又是如何成立的呢？對此唐代華嚴宗三祖法藏的解釋是「信」本身不能列入階位，故《華嚴》不開十信之位。（釋云：信不成位故，不列也。）（《探玄記》卷四，大正 35，187 上；同書卷 18，大正 35，451 下）也有如此解說）。那麼明確將十信位內容明示的經典出處何在？據天台的《法華玄義》和智儼的《搜玄記》等都說出自《瓔珞本業經》等。（經云：「佛告敬首菩薩：佛子，吾今略說名門中一賢名門，所謂初發心住。未上住前有十順名字。菩薩常行十心，

所謂信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、迴向心、護心、戒心、願心。佛子修行是心，若經一劫二劫三劫乃得入初住位中，住是位中增修百法明門，所謂十信心，心心有十，故修行百法明門，常發無量有行無行大願。得入習種性中，廣行一切願。)(大正 24, 1011 下)和《仁王般若波羅蜜經》卷上(與《瓔珞本業經》大同，只是「不退心」改為「施心」而已)以及陳朝真諦三藏譯世親的《攝大乘論釋》卷十一〈入因果修差別勝相第五〉中有：願樂行人自有四種：謂十信、十解、十行、十迴向，為菩薩聖道，有四種方便。故有四人，如須陀洹前有四種方便。(大正 31, 174 下、229 中)以及在卷三的〈依止勝相品〉釋中有：菩薩有二種：一在凡位，二在聖位。從初發心迄十信以還，並是凡位；從十解以上，悉屬聖位。(大正 31, 174 下)等經論。如據我的恩師吉津宜英博士(1943~2014)的研究(《華嚴教學における信》、《佛教思想 11 信》271~289 頁，1992 年 5 月，平樂寺書店出版)中指出，十信位被正式列為菩薩道五十二階位的是天台智者，為大師所說的《法華玄義》卷四下至卷五上〈位妙〉(藏通別圓四教各說，其中將華嚴判為別教，階位等皆劣於天台圓教。如《法華玄義》卷五上：若別教十信望五品位，有齊有劣，同未斷惑，是故為齊。十信歷別，五品圓解，此則為優，別教十住，斷通見思，十行破塵沙，十迴向伏無明，祇與圓家十信齊優劣。(大正 33, 737 上)中的內容，智者是參考了如上所述的經論內容後正式確立的菩薩道五十二階位(十信位前別設「五品弟子位」)之說，法藏是繼承了天台智者的十信說，將之列入華嚴教宗，華嚴家們又從華嚴圓教的「信滿成佛」的見地上，立優於天台所說之論。

如上可知，法藏等華嚴家在對《華嚴經》的解義中，繼承了前人的學說，對華嚴菩薩道修行階位中的十信位的名稱乃至佛位的名稱等重新整理，構成了五十二位菩薩道(53 位為佛位，於此法藏將此與〈入法界品〉中善財童子所參訪的 53 人的階位相對應。即五十三人中，第一位的文殊菩薩代表十信位(10 人)的善知識，第二位的功德雲比丘至第十一位的彌陀羅尼童女為十住位，第十二位的善現比丘到第二十一位的受一切眾生出家外道為十行位，以第二十二位青蓮花香長者至第三十一位的安住道場地神為十迴向位，第三十二位婆娑婆多夜天至第四十一位的瞿夷夫人為十地位的善知識，第四十二位的摩耶夫人到第五十三位的彌勒菩薩為等覺位，第 55 位的普賢為妙覺位善知識。(善財歷訪的善知識共 55 人次，其中文殊菩薩出現兩次，即最初和第 54 次，第 51 次的德生和第 52 次的有德同居一處，故合算一人，故全部為 53 人)因此法藏的《探玄記》卷 18：

此中知識為四十五人，後文殊不立，只有四十四人，初一是十信知識，次四十是十住等，四十位知識次二為等覺位知識，後一是妙覺位知識。(大正 35, 450 中)

在這裡，法藏將十信階位的十名善知識以文殊菩薩一人來代替，故言四十四人，因信不可列階位故。

茲將菩薩道十信位、十住位、十行位、十迴向位、十地位、等覺位、妙覺位（五十二階位元）內容如下：

十信：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、迴向心、護心、戒心、願心

十住：初發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住

十行：歡喜行、饒益行、無恚恨行、無盡行、離癡亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行

十迴向：救護一切眾生相迴向、不壞迴向、等一切佛迴向、至一切處迴向、無盡功德迴向、隨順善根平等迴向、隨順等觀一切眾生迴向、如相迴向、無縛無著解脫迴向、法界無盡迴向

十地：歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地

佛：等覺、妙覺

若與《華嚴經》的會、處等來對應的話，則示之如下：

第二普光法堂會……（十）信……文殊……地上……如來兩足相輪放百億光明

第三忉利天宮會……十住……法慧……天上……兩足指放百千億妙色光明

第四夜摩天宮會……十行……功德林……天上……兩足指放百千億妙色光明

第五兜率天宮會……十迴向……金剛幢……天上……兩膝放百千億那由他光明

第六他化自在天宮會……十地……金剛藏……天上……眉間白毫放菩薩力光明

如上菩薩五十階位，由十信至十地，菩薩說法時，由地上升至天上（欲界天）如來在三昧中所放光明的身體部位也隨兩足輪相升至眉間，所放光明的數量也隨之增加。以表菩薩修行在事相上不斷深入，而從理上說一切光明皆出如來一身相，無有差別之意。

我們讀《華嚴》大經，正如上所說品名中有十住、十行、十無盡藏、十迴向、十地、十明、十忍、十波羅蜜等，《華嚴經》多以「十數」來表意，經文亦復如是。如《華嚴經》〈如來名號品第三〉中「菩薩十住十行十迴向十藏十地十願十定十自

在十頂」(大正 9, 418 中), 第 8 品〈賢首菩薩品〉雖然沒有出現十信的字樣, 但是其內容則特別強調「信」的重要性和功德利益, 後來華嚴家將菩薩道以「十信」定階位, 除了上述引用經典等原由之外, 華嚴宗人本身也愛以「十」數來表述經意, 如「十玄門」、「十佛」等。接下來, 讓我們來研究一下〈賢首菩薩品〉等內容中關於「信」的內容和思想。大致可分為如下三個方面:

(1) 信的對象——信敬三寶

關於清淨信的對象, 《華嚴經》依然保持著原始佛教「三不壞信」(三蘇息法)的傳統, 信敬佛、法、僧三寶 (tri-ratana)。如〈賢首菩薩品〉中說:

於佛及法僧, 深起清淨信。信敬三寶故, 能發菩提心。(大正 9, 433 上)

歸依 (sarana) 三寶, 是作為一個佛教徒必不可少的重要條件, 也是始終堅定不渝的信念。無論什麼時代, 什麼區域的佛教, 大乘還是小乘, 歸依三寶是佛教徒無可違背的第一誓戒 (vrata)、正行 (samyakcāritra) 和鐵則 (gupti)。只有歸依三寶, 才是真發清淨信 (pasitati), 由此深入, 能踴躍 (pakkhandana) 起喜 (piti) 悅 (pāmuja) 之心, 輕安 (kāyo passambhati)、樂 (sukha)、定 (cittaṃ samādhīyati)、慧解脫 (vimuccati)。以上求菩提, 下化眾生為己任, 最終圓成佛道。故《華嚴經》〈淨行品〉中有如下一段為我們四眾弟子、老孺皆知的三歸的願文:

自歸依佛, 當願眾生, 體解大道, 發無上意。

自歸依法, 當願眾生, 深入經藏, 智慧如海。

自歸依僧, 當願眾生, 通理大眾, 一切無礙。(大正 9, 430 下—431 上)

接下來還有「受持淨戒, 當願眾生, 具足修習, 學一切戒」等偈頌。說明歸信之後必須自己發願修習戒行, 令信心堅固不壞。《華嚴經》的三歸加上學戒的願文, 正是我緒論中言及的四不壞信的內容, 與《瓔珞本業經》中所述相同。但是《大乘起信論》〈修行信心分〉的四種信心中沒有尸羅 (sila) 的內容。其文云:

略說信心有四種, 云何為四? 一者信根本, 所謂樂念真如法故; 二者信佛有無量功德, 常念親近供養恭敬。發起善根, 願求一切智故; 三者信法有大利益, 常念修行諸波羅蜜故; 四者信僧能正修行, 自利利他, 常樂親近諸菩薩眾, 求學如實行故。修行有五門, 能成此信, 云何為五? 一者施門, 二者戒門, 三者忍門, 四者進門, 五者止觀門。(大正 31, 581 下)

由上可見，在四信中，《起信論》將第一根本信定義為樂念真如，而將戒放置在修行五度（波羅蜜）之內的尸羅波羅密。因此，四祖澄觀在《演義鈔》卷 47 中指出：

疏云：不出三寶四信者。四信即三寶外加一。然二文不同，若《起信論》即是真如故。（《起信論》四信內容略）故下疏云：其中理法即信真如。二若准《瓔珞》下卷，四不壞信。前三信三寶，四是正戒。云從今時盡未來際，歸依佛、歸依法、歸依賢聖僧、歸依戒法。如是言說故。故疏云：二惡止善行，行亦攝於戒，意取為第四信故。四既不定，為十何爽？（大正 36，370 下）

可見，《瓔珞》和《華嚴》等將戒按於信門，而《起信》則將納之於行門中。所謂歸依佛（*buggha*），即指娑婆世界大恩教主釋迦牟尼佛。後來由歷史上的釋尊發展為《法華經》〈如來壽量品〉中所說的常住靈鷲山的法身佛（久遠成佛的釋尊）；也有淨土教所歸敬的阿彌陀（*amitāyus* 無量壽，*amitadha* 無量光）佛，華嚴宗人所歸依仰止的毘盧遮那（*viarocana*）以及真言密宗所尊崇的是大日如來（*mahāviarocana*）等佛寶。為佛弟子者，決不歸依、親近撥無因果的一切邪命外道教主。

所謂歸依法（*dharma*）就是歸敬佛所演暢的一切教法，一般指經、律、論三藏。是佛教所說真理（*artha*）和法諦（*satya*）的總府，為佛法之寶藏（*dharma kosa*）故尊為法寶。為佛弟子者，決不歸依、受持、奉讀一切外道典籍、教法。

所謂歸依僧（*sangha*），就是指歸敬隨佛出家的僧伽，和合僧眾。為佛弟子者，決不歸依和親近外道徒眾。

日本曹洞宗開山祖師道元（1200-1253）禪師在《正法眼藏》〈歸依三寶〉中解釋道：

「佛為大師故歸依之，法是良藥故歸依之，僧為勝友故歸依之。」
（原日文，作者譯）

以上將歸依的對象——三寶，解釋竟。

（2）清淨信的功德利益及果報

以上對歸依的對象，即三寶，乃至淨戒等已經心開意解了，那麼建立淨信有何作用和意義呢？有何功德（*guna*）利益呢？請聽下面分解。

首先，由信心可以獲得淨戒，得淨戒故，能免去一切災難和魔障。歸依三寶本

身即為第一淨戒，然後深入堂奧，受持五戒、八關齋戒、十戒、具足戒、菩薩戒等，諸種聖戒無不由淨信根本入。

其次，信能產生道力，能打破恐懼，發起向道之勇猛無畏心；由信能堅固憶念，起正念正思正見，心不散亂顛倒。

再次信能由戒、念等得到精神的集中統一，生起三昧。

再者由信而持戒，由戒生定，由定力發慧解。

以上，便是原始佛教三十七道品中所說五根。即信根（śraddhā-indriya）、精進根（virya-indriya）、念根（smṛti-indriya）、定根（samādhi-indriya）、慧根（prajñā-indriya）。另外，五力、七正法、以及以在家信眾為對象的五財（五增長）七財等首項皆不離淨信。

此外，原始佛教認為無明乃依（因由、因習 upanīśā）諸行（avijjupanīśā sankhārā），諸行依識…名色…六處…觸…受…愛…取…有…生，然後有老病死等憂患苦惱。然只有一心要擺脫苦趣，方能生信，故信因離苦之念而生，由信漸次緣生悅…喜…輕安…樂…定…如實智見（yathābhutaṃ nānadassanaṃ）…乃至厭離（nibbidā）…離貪（virāga）…解脫（vimutti），由解脫而得滅盡智（khaḍaya nānaṃ）。可見，由信能生福田（法財）、增長眾善、堅固信念、生起三昧、最終獲得解脫智慧，得四沙門果。

可見，信是修道解脫的先決條件。然佛教一貫特別重視行為（業 karma、戒 sila、定 samādhi）和智慧（prajñā），這些雖都離不開「信」，即信與戒、信與定、信與慧有著相應相即關係，但是在華嚴之前，一般都將「信」作為善根起動（發心）的入道第一步，所以信只是「能入」之用，而非「能度」之體。如《成實論》卷五說：「如說信能度河，是言不盡。而實以慧得度」；在卷六中也說：「亦說信能渡河，一心渡海，精進除苦，慧能清淨，而實以慧得渡，不以信等。」（大正 32，277 下，281 上）。又如龍樹的《大智度論》也說道：「若人心中由信清淨，是人能入佛法。」；「佛法大海為信能入，智為能度。」（大正 25，63 上）可見，都將慧優於信，信只能進入，唯智慧能度脫一切。那麼，《華嚴經》和華嚴教宗是如何理解呢？我們都知道《華嚴經》〈梵行品〉中有「初發心便成正覺」（大正 9，449 下）之名句，按法藏的十錢的數法來看，「一即十，十即一」，從華嚴一乘圓教的見地上來言，初發信心即與佛地等。關於華嚴祖師對成佛義的論述，下面有所涉及，故先按下不提。且再看《華嚴經》中所說。

《華嚴經》〈入法界品〉中說：

聞此法歡喜，信心無疑者；速成無上道，與諸如來等。（大正 9，788 上中）

〈十地品〉亦說：

信行諸波羅蜜而得增長，信善入諸地，得殊勝功德，信得成佛十力，信具足四無所畏。（大正 9，546 中）

由上可見，《華嚴經》對「信」與「成佛」的理解是相即相融，信除了有「一向」的勢力之外，又能通貫一切勝法。這就是華嚴佛教的「信滿成佛」的圓滿功德。「一即一切」故，信即覺（信滿即佛）；「一切即一」故，覺即信（覺中信滿）。所以華嚴家所持的「十信作佛」和「十地終心成佛」之說，從本質上而言，皆冥符「信滿成佛」之意。雖說十信向上方入初發心住，十信位被稱作信想菩薩或稱名菩薩或名字菩薩，列在四十二賢聖位之前，但是此解為事上十信（差別相），而以理上十信（相即）作解，則事理圓融，絕無乖離。

還有《華嚴經》〈賢首菩薩品〉中也說：

- ①深信諸佛及正法，亦信菩薩所行道。正心信向佛菩薩，菩薩因是初發心。
 - ②信於法門無障礙，捨離八難得無難。信能超出諸魔境，示現開發無上道。
 - ③信為道元功德母，增長一切諸善法，除滅一切諸疑惑，示現開發無上道。
 - ④信能捨離諸染著，信解微妙甚深法。信能轉勝成眾善，究竟必至如來處。
- （大正 9，433 上—中）

（由上偈頌①可知，初發信心為菩薩正因，是道因心，道種智。果徹因源故，因中有果；因圓果滿故，相即相入。）

（②淨信能產生道力，打破魔難，示現如來無上解脫之道。）

（③淨信如母能生一切善法功德，增廣戒定慧，破除一切煩惱障覆乃至微細執著〔*suksmafarān sangān*〕，成就無上正等正覺。）

（④淨信如水遇卡塔卡果（*kataka*），一切染汙悉皆淨化，能體解一切甚深微妙道義〔*saṃdhā bhāsyā*〕以及不可思議（*durbodhya*）境界，究竟圓滿一切功德，直入如來清淨住處。）

如上，說「信」之功德利益訖。

（3）絕對自覺（自力）下的清淨信及其與華嚴菩薩道究竟成佛的一貫性

《華嚴經》中所說菩薩道的「信」，是指一切眾生先天的、本來具足的自然根性，名之如來藏、亦名之本覺真性、心地。故由初發心便成正覺。因果回互，一切

眾生雖在因位，但本來具足如來圓滿智慧德相，非由他悟，唯在自覺，回歸本來面目，此即是《華嚴經》中所說的本來成佛義。如〈十住品〉中云：

有所聞法，即自開解，不由他悟。(大正 9，445 上)

〈寶王如來性起品〉中也說：

佛子，如來智慧，無相智慧、無礙智慧，具足在於眾生身中。但愚癡眾生顛倒想覆，不知不見，不生信心……。奇哉！奇哉！云何如來具足智慧在於身中而不知見，我當教彼眾生覺悟聖道，悉令永離妄想顛倒垢縛，具見如來智慧，在其身內，與佛無異。(大正 9，624 上)

〈夜摩天宮菩薩說偈品〉中同樣說道：

如心佛亦爾，如佛眾生然。心佛與眾生，是三無差別。(大正 9，465 下)

由此可見，一切眾生因被無始以來的妄想和錯覺所障覆，故不見不知自己本來覺性，枉為窮子，流浪生死。然一旦眾生明瞭自身本有成佛的可能性和必然性，即由本來成佛的絕對自覺下的淨信一念起動，由信心眼開，故能頓發同體大悲之深心、及「上求佛道，下化眾生」之勇猛精進心與大願大行。故《起信論》云：

分別發趣道相者，謂一切諸佛所證之道，一切菩薩發心修行趣向義故。略說發心有三種：一者信成就發心；二者解行發心；三者證發心。(大正 32，580 中)

(二) 二祖智儼、新羅義湘、三祖法藏的信滿成佛義

如上，已將《華嚴經》中對「信」的內容、功德、意義以及在菩薩道中所處的位置等作出了分析。結下來，我將繼承受業恩師吉津宜英博士的見解，來窺探一下華嚴宗對「信」的理解，尤其對二祖智儼、新羅義湘、三祖法藏所主張的「信滿成佛義」作一考察。

(1) 二祖智儼

關於雲華尊者智儼(602—668)的「信滿成佛義」，可以參考其存世的三部主要的著作，即《華嚴經搜玄記》、《五十要問答》、《孔目章》來進行探討。

《搜玄記》中雖不見「信滿成佛」的語句，但其所述內容上所表意趣則已經十

分明確。首先，在第二會普光法堂會〈名號品第三〉注釋中，將所說的宗體定為「十信之行法」（大正 35，25 中），接下來是注釋〈光明覺品第五〉中所說的如來從足下相輪到眉間放光的內容。其文曰：

佛足相輪放光示十信，是行足圓備故也。（大正 35，26 下）

此注釋與《華嚴經》中所示如來放光的內容相即。〈盧舍那佛品第二〉是由眉間放出白毫光中顯現普賢菩薩，然後漸次收入如來的足下相輪。而此處所述的〈光明覺品第五〉則以足下相輪開始放光，然後隨著十住、十行、十迴向、十地等行位，放光也由足指、兩膝、白毫相漸次上升。以如來身相的最下部足下相輪放光來表述十信位的行位，但此決非說放光有高低之分，因行足圓備故，上下一體，無有高下。

接下去是在〈明難品第六〉中釋前引《瓔珞本業經》中十信各對十心成百法明門，以十信滿心故得華嚴三昧（大正 35、27 下參考）。另在〈賢首品第八〉中解釋賢首之名中論道：

十信已滿，位是賢首之初。為凡頂菩薩中初故，曰賢首品。（大正 35、30 下）

此品為文殊菩薩問，賢首菩薩回答的內容。為此賢首菩薩答曰：

十信位中圓通之德，非妙慧不受。深義淨德，唯賢始得。（大正 35、30 下—31 下）

由上可見，十信滿足唯賢始得圓通之德，以行成決定於信因故，則十信滿即圓成菩薩位、佛地無疑。

智儼的《五十要問答》中，以〈十四信滿成佛義、賢首品釋〉為依據，以立「信滿成佛」之義趣。其文如下：

問：十信作佛與十地終心作佛，差別云何？答：若但言十信作佛，不論十地終心作佛，則是三乘教。何以故？由法義道理不具故。若具五位及九位作佛即是一乘圓教攝也。何以故？由具教義等具足故。小乘佛、三乘佛並是阿含佛，一乘佛是義佛也。（大正 45，521 上）

可見，智儼認為十信成佛（信滿成佛，也即初住成佛）則通三乘及一乘，而十地終心作佛，不通三乘，唯通一乘，故加以區別論之。

有關這一區別，智儼在《孔目章》卷三〈初明十地品十地章〉中，以人天乘、聲聞緣覺乘、漸悟乘（此中又分迴心、直進、大乘終教三部）、頓悟乘、一乘等五乘分法來展開各自的成佛論。其中所談「十信」可分別列在漸悟乘中的大乘初教和大乘終教以及一乘教三處。

關於大乘初教，其文曰：

從十信位等乃至從歡喜地等，滿足十地已外，即成其佛。（大正 45，560 下）

而關於大乘終教。則其文如下：

從十信行乃至歡喜等十地滿後，即成其佛。（大正 45，561 上）

而關於一乘，則有如下所說：

第五約一乘義者，十信終心乃至十解位、十行、十迴向、十地、佛地，一切皆成佛。又在第十地，亦別成佛。如法寶周羅善知識中說。何以故？一乘之義，為引三乘及小乘等。同於下位及下身中得成佛故。又於八地已上，即成其佛，如於此位成無礙佛一切身故，此據別教言。若據同教說，即攝前四乘所明道理，一切皆是一乘之義。（大正 45，461 上—中）

由上三處內容對比可見，智儼在大乘初教中，有「已外」之界定故，對「十信成佛」未能完全認同。而在大乘終教中，以「十地終心成佛」立義，其中又言及「一念成佛」，故對「十信成佛」有一分認同之可能性。而在最後的一乘中，以別教的立場來說「十信成佛」、「十地終心成佛」、「第十地成佛」、「第八地成佛」。而據同教則人天教至頓教乘等四乘皆攝於一乘之義。

以上引用的三部著作，為智儼先後漸次寫成的，以此對照，可以看出智儼在「十信成佛義」（信滿成佛義）上的思想進程。

如將《五十要問答》中關於「十信成佛」和「十地終心成佛」以四句分別來與《孔目章》的階位說作比較的話，如下所示。

①兩者皆不言者，則相當於《孔目章》中的人天教至漸悟乘中之大乘迴心教。
②不言前者（十信成佛），而說後者（十地終心成佛），為大乘初教（又名始教）之直進教；
③兩者皆說，則為一乘所攝；
④而言前者，不說後者，則非頓教所莫攝。而大乘終教但攝「十地終心成佛」故。

綜上所述，智儼的「信」，以修「十地」為階位之「行」為同步，非以「信」獨步，這與以後三祖法藏以「信滿成佛」作為別教一乘的成佛論所不同。

(2) 新羅義湘

海東華嚴開祖義湘(625—702)，入唐隨智儼學習華嚴，著《華嚴一乘法界圖》，在繼承師說之基礎上，又有獨自的思想展開。在關於「信滿成佛」的問題上，義湘則比較注重於解釋《華嚴經》〈梵行品〉中「初發心時便成正覺」(大正9, 449下)一句時，導用了數十錢的方法，即「一即十，十即一」的所謂「相即」的理論，站在一乘圓教的高度，主張初發心菩薩與佛地一如平等。《一乘法界圖》中說：

問：初發心菩薩者，信地菩薩，即是弟子位，成正覺者，佛地，即是大師位。高下不同，位地亦一別，何以故同處並頭腳耶？答：三乘方便法與圓教一乘法，法用逗留各別，不得雜用。其意云何？三乘法頭腳各別，阿爺兒子年月不同，何故如是？約相說法，生信心故。圓教一乘法者，頭腳總一，阿爺兒子年月皆同，何以故？由緣成故，約道理說故。(大正45, 715中)

從上一段文字而言，義湘和老師智儼有所不同的是，在一乘圓教的理上，頓說「十信成佛」，而智儼雖以一乘圓教出發，但依然主張「十地終心成佛」這一中間環節的重要性。義湘以相即相入的理論，尤其是以「相即」之理致，高揚「十信成佛」，而將此理論更上一層，主張以別教一乘的圓教為基點的信滿成佛論的是同門的師弟法藏。

(3) 三祖法藏

法藏(643—712)是華嚴宗的實際開創者。他的「信滿成佛義」，以他的著作《華嚴五教章》為中心，旁及《華嚴經旨歸》和《華嚴探玄記》來加以探討。「信滿成佛義」在《五教章》的〈義理分齊第九〉的「十玄門」以及〈所詮差別第十〉中的「行位差別第三」中有所論及。首先，十玄門的「第三諸法相即自在門」中說道：

三者諸法相即自在門，此上諸義一即一切，一切即一。圓融自在無礙成耳。若約同體門中，即自具足，攝一切法也。然此自一切復自相即相入，重重無盡故也。然此無盡悉在初門中也。(大正45, 505上—中)

由上可見，法藏以一乘義來說因果同體成一緣起。雖十信在初門，為凡位菩薩(或假名菩薩)處於因位，然以相即相入之理，事理圓融，因滿則沒於果海之中。於證境界中論之，因體依果相成，實為不可說、不思議之境界。

法藏在文中引用了《華嚴經》〈賢首菩薩品第八〉中：

菩薩於生死，最初發心時，一向求菩提，堅固不可動。彼一念功德，深廣物邊際，如來分別說，窮劫猶不盡。何況於無量，無數無邊劫，具足修諸度，諸地功德行。（大正 9，432 上—433 上）

的偈頌，及其〈初發心菩薩功德品第十三〉中：

此初發心菩薩即是佛故。（大正 9，452 下）

和〈世間淨眼品第一〉中：

覺慧廣大，甚深智境，靡不明達，住於一地，普攝一切諸地功德。（大正 9，359 中）

等經文，來說明一即一切，一切即一的相即之理，從而闡述其「十信終心即作佛」、「同體一門中，具足自在無窮德」（大正 45，505 中）的主張。

由上可知，法藏在師兄義湘的「相即」理論的延長線上，對「十信終心作佛」即「信滿成佛」作出了更縝密的論說。而且法藏將此「信滿成佛」稱為一乘的「一念作佛」，與三乘的「一念作佛」相區別。《五教章》中說：

問：上言一念即得作佛者，三乘中已有此義，與彼何別？答：三乘望理，為一念即得作佛。今此一乘，一念即得具足一切教義，理事因果等如上一切法門，及與一切眾生皆悉同時，同時作佛。後能辨新斷惑，亦不住學地而成正覺。具足十佛以顯無盡逆順德故。及因陀羅微細九世十世等遍通諸位，謂十信終心已去。十解、十行、十迴向、十地及佛地等。同時遍成，無有前後，具足一切耳。然此一念與百千劫無有異也。直須思之！（大正 45，506 上）

而關於「一念成佛」，在智儼的《五十要問答》卷上〈一念成佛義〉（大正 45，519 下—520 上）以及《孔目章》卷三〈十地章〉中有論及。智儼認為「一念成佛義」很適合三乘教，而對於一乘來言，一念乃至多劫，成佛的時節因為十方世界與因陀羅世界不同故，不可決定（不定）。《孔目章》卷三〈十地章〉同樣也說「一念成佛」為漸教三乘之修行法門。另外，《孔目章》卷四〈釋四十五知識文中意章〉（大正 45，585 下）在解釋《華嚴經》〈入法界品〉的文中，雖然智儼也論及到一乘別教的「一念成佛」，但是將「一念成佛」與「信滿成佛」相連接的則是法藏的

新見地。如《五教章》〈所詮差別第十〉的第三門〈行位差別〉的「第五別教」中說道：

一約寄位顯，謂始從十信乃至佛地，六位不同。隨得一位得一切位，何以故？由以六相收故、主伴故、相入故、圓融故。經云：在於一地普攝一切諸地功德。是故經中十信滿心勝進分上，得一切位及佛地者。是其事也。又以諸位及佛地等相即等故，即因果無二，始終無礙。於一一位上，即是菩薩即是佛者，是此義也。（大正 45，489 中一下）

在法藏所說的別教一乘中，但以圓教以及相即門為立場來說一念心的成佛義，此即是「十信成佛義」，也即是「信滿成佛義」。與智儼所說的三乘、一乘的十信作佛（信滿成佛）相比較，法藏在師兄義湘的成佛論的啟發下，更有新的發揮。

三、結語

以上，本論將佛教的「信」的語義以及「信仰」的內涵與特點等作了概述。然後着重論說了關於《華嚴經》菩薩道的信（清淨信）的行布和圓融之說、以及達到修行菩薩道究竟目標（信滿成佛）所必持的理論及實踐思想。結合《瓔珞本業經》、《攝大乘論釋》等經論，分析了華嚴十信位內容的經典出處和依據，並博引《大乘起信論》、《大智度論》等論書對「信」的相關論說，以闡明「信」在大乘佛教中的意義所在。尤其對華嚴宗二祖智儼、新羅義湘、三祖法藏所主張的「信滿成佛義」作了重點的論考，以解明唐代華嚴宗對「十信成佛義」、「信滿成佛義」等理論以及實踐的思想展開。

願以此功德，普及於一切。願令未信者信故，已信者令增廣故！願信行諸波羅蜜而得增長，信善入諸地，得殊勝功德，信得成佛十力，信具足四無所畏。

法音，2015年3月19日子夜，於日本東京玲瓏山房燈下第三校

