

華嚴大海十相

法鼓·中華佛學研究所 研究員
陳英善

摘 要

《華嚴經》與大海有十分密切之關係，在《華嚴經》中，經常以「海」、「大海」來描述，如佛海、菩薩海、智海、悲海、願海、……等，此等主要取「大海」之廣之深作為象徵意義，顯示諸佛、菩薩、悲、智、願等，如大海之無量無邊甚深難窮其底。甚至以大海十相來顯示十地菩薩道，且以觀大海十相來修普眼法門而證入無礙法界。諸如此類，可知《華嚴經》與大海之關係密切。

在佛教經律論中，所論述大海之喻，大多就大海八相論之，而《華嚴經》為顯示諸法之重重無盡，則往往就大海十相闡述之。有關大海之喻，本論文主要針對《華嚴經》大海十相來作探討，以〈十地品〉大海十相及〈入法界品〉海雲比丘觀察大海十相為探討主題。探討大海十相與十地菩薩道之關係，以及探討海雲比丘如何觀大海十相而證入法界。

關鍵詞：華嚴經、大海十相、十地、普眼法門、智海、悲海

前言

《華嚴經》與海有十分密切之關係，常以「海」、「大海」來描述，如佛海、如來海、智海、悲海、願海、普賢願海、淨土願海、功德海、心海、法海、行海、果海、三昧海、光明海、無量佛過去行海、一切佛無量本事海、無量諸禪定海、般若波羅蜜海、無量方便海、智波羅蜜海眾生海、諸根海、煩惱海、業海、生死海、邪見海、實法海、苦海、無量劫海、剎海、世界海、相海、時海、非時海、放逸海、方便海、有海、佛名號海、授記海、眷屬海、法輪海、修多羅海、一切會海、菩提心海、一切乘海、性海、……等。又如功德大海、辯才大海、智慧大海、菩薩大海、眷屬海、供養海、聞正法海、飲妙法海、清淨海、成滿一切菩薩力海……。如《大方廣佛華嚴經》卷1〈世間淨眼品〉：

如是我聞：一時，佛在摩竭提國寂滅道場始成正覺。其地金剛具足嚴淨，眾寶雜華以為莊飾，上妙寶輪圓滿清淨，無量妙色種種莊嚴，猶如大海。……。不可思議師子之座，猶如大海，眾妙寶華而為嚴飾，流光如雲，周遍普照無數菩薩大海之藏，大音遠震，不可思議。¹

此則是以大海來象徵妙色種種莊嚴之無量，以大海來表達師子座之廣大無邊。又《大方廣佛華嚴經》〈世間淨眼品〉云：

與如是等諸菩薩俱，皆是盧舍那佛宿世善友；一切成就功德大海，諸波羅蜜周滿普照，慧眼清淨，等觀三世，於諸三昧具足明淨；辯才大海深廣無盡，……一切三昧海門皆得自在，於眾生海如應示現，隨其所行，善能建立。善入一切諸法之海，迴轉總持如來一切功德法海，充滿其身；遍遊一切佛世界海，出生一切淨土願海，悉得諸佛達未來際方便智慧；一切如來坐道場者，普能往詣禮事供養，悉得一切普賢願海。²

此段文中，將諸菩薩所成就之功德、辯才、三昧等，以大海來象徵其深廣無量，且如應示現於如海般的廣大眾生中。以及說明諸菩薩善入諸法海、總持法海、遍遊世界海、出生淨土願海、得普賢願海等。又如普賢菩薩於《華嚴經》初會演說法時，觀察五海而後演說十智法，如《大方廣佛華嚴經》卷3〈盧舍那佛品〉：

¹ 《大方廣佛華嚴經》卷1〈1 世間淨眼品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 395, a7-23)。

² 《大方廣佛華嚴經》卷1〈1 世間淨眼品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 395, b19-c5)。

爾時，普賢菩薩承佛神力，觀察一切諸世界海、一切眾生海、法界業海、一切眾生欲樂諸根海、一切三世諸佛海已，普告菩薩大眾海言：「佛子！諸佛一切世界海成敗清淨智不可思議，一切眾生界起智、……如來種種自在智，如是等一切皆不可思議。我當承佛神力，具足演說，欲令一切眾生入佛智海。³

此則是針對「一切諸世界海、一切眾生海、法界業海、一切眾生欲樂諸根海、一切三世諸佛海」來觀察，以大海來象徵諸世界、眾生、法界業、欲樂諸根、諸佛等無量無邊。而演說此等不思議法，無非令眾生入佛智海，以海來形容佛智之深之廣。接著，由普賢菩薩展開對十世界海的演說，更顯示大海與《華嚴經》之密切關係，如《大方廣佛華嚴經》卷3〈盧舍那佛品〉：

爾時，普賢菩薩告諸菩薩言：佛子！世界海有十種事，去、來、今佛之所演說，所謂：說世界海、起具因緣世界海、住世界海、形世界海、體世界海、莊嚴世界海、清淨世界海、如來出世世界海、劫世界海、壞方便世界海。……如是等世界海塵數因緣具故，一切世界海成。⁴

此中所說之世界海，以十種事來象徵世界海如塵數之無量無邊，具足如世界海塵數的因緣，世界海才能成立。另外，舉《華嚴經》最後一會善財為例，如《大方廣佛華嚴經》卷58〈入法界品〉：

此童子者，入威儀海，諸智慧海；修菩提海，菩薩行海；成滿一切諸佛願海；詣諸剎海；見諸佛海；入眷屬海；行供養海；聞正法海；飲妙法海；成滿一切菩薩力海。⁵

此以「海」來形容善財童子之威儀、智慧、菩提、菩薩行、佛願、詣諸剎、見諸佛、入眷屬、行供養、聞正法、飲妙法、成滿一切菩薩力等，皆如大海之深之廣。

由上述可知，《華嚴經》以「海」、「大海」來做描述，主要藉由海來表達深廣無量無邊、含容一切等，也顯示了華嚴與大海之密切關係。因此，本論文針對《華嚴經》大海十相來探討，以〈十地品〉大海十相及〈入法界品〉海雲比丘觀察大海十相為切入點，探討大海十相與十地菩薩道之關係，以及探討海雲比丘如何觀大海十相而證入法界。

³ 《大方廣佛華嚴經》卷3〈2 盧舍那佛品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 409, a3-12)。

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷3〈2 盧舍那佛品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 409, c10-23)

⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷58〈34 入法界品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 772, c20-24)

一、大海與諸經典之關係

(一) 早期佛教大海八相喻

以海來做譬喻表述，在早期佛教諸經律論中，乃是極普遍之事，如《中阿含經》〈未曾有法品〉就以大海八相來象徵八種未曾有法，如其云：

世尊復問曰：「婆羅邏！大海中有幾未曾有法，令諸阿修羅見已樂中？」婆羅邏答曰：「世尊！我大海中有八未曾有法，令諸阿修羅見已樂中。云何為八？世尊！我大海從下至上，周迴漸廣，均調轉上，以成於岸，其水常滿，未曾流出。世尊！若我大海從下至上，周迴漸廣，均調轉上，以成於岸，其水常滿，未曾流出者，是謂我大海中第一未曾有法，諸阿修羅見已樂中。復次，世尊！我大海潮未曾失時。世尊！若我大海潮未曾失時者，是謂我大海中第二未曾有法，諸阿修羅見已樂中。……大海深甚無底，極廣無邊者，是謂我大海中第三未曾有法……大海水鹹，皆同一味者，是謂我大海中第四未曾有法，……大海中多有珍寶，無量瓊異種種珍琦，充滿其中，……第五未曾有法……我大海中大神所居，大神名者，謂阿修羅……第六未曾有法……我大海清淨，不受死屍。……是謂我大海中第七未曾有法……我大海閻浮洲中有五大河，……悉入大海，既入中已，各捨本名，皆曰大海者，是謂我大海中第八未曾有法，諸阿修羅見已樂中。」⁶

此是以 1.周迴漸廣、2.未曾失時、3.深廣無邊、4.皆同一味、5.無量珍寶、6.大神所居、7.不受死屍、8.各捨本名等來說明八種未曾有法。因此八種未曾有法（或言海水八奇特），所以阿修羅樂處於大海中。而藉由大海八種未曾有法，用以表達佛法之殊勝，令諸比丘樂處其中。又如《中阿含經》〈未曾有法品〉云：

世尊！於佛正法、律中有幾未曾有法，令諸比丘見已樂中？世尊答曰：婆羅邏！我正法律中，亦有八未曾有法，令諸比丘見已樂中。云何為八？婆羅邏！如大海從下至上，周迴漸廣，均調轉上，以成於岸，其水常滿，未曾流出。婆羅邏！我正法、律亦復如是，漸作漸學漸盡漸教。婆羅邏！若我正法、律中，漸作漸學漸盡漸教者，是謂我正法、律中第一未曾有法，令諸比丘見已樂中。復次，婆羅邏！如大海潮，未曾失時。婆羅邏！我正法、律亦復如是，為比丘、比丘尼、優婆塞、優婆私施設禁戒，諸族姓子乃至命盡，終不犯戒。婆羅邏！若我正法、律中，為比丘、比丘尼、優婆

⁶ 《中阿含經》卷 8 〈4 未曾有法品〉(CBETA, T01, no. 26, p. 475, c27-p. 476, b18)。

塞、優婆私施設禁戒，諸族姓子乃至命盡，終不犯戒者，是謂我正法、律中第二未曾有法，令諸比丘見已樂中。……⁷

此引文中，以「第一未曾有法」說明佛法之漸次修學，以「第二未曾有法」說明佛法因施設戒律令大眾堅守而不犯，此等皆能令比丘歡喜。而其餘未曾有法，詳如《中阿含經》〈未曾有法品〉所述，用以說明佛法之深廣、同一味、三十七道品、四向四果、不受死屍、皆同為沙門等，皆能令比丘見已生樂。⁸

另外，在《法海經》以大海八相，來象徵佛法之八德，如《法海經》卷 1：

世尊告目連曰：汝為一切，請求如來，慇懃乃至四五，吾今當為汝等說之。吾僧法，猶如大海，有八德，汝等聽之。

- 1.大海之水，無滿不滿；吾法如之，無滿不滿，此第一之德。
- 2.大海潮水，尋以時而來，不失常處；吾四部眾，受吾戒者，不犯禁戒違失常法，此第二之德。
- 3.大海之水，唯有一味，無若干味，無不以鹹為味。吾法如是，禪定之味，志求寂定，致神通故；四諦之味，志求四道，解結縛故；大乘之味，志求大願，度人民故，此第三之德。
- 4.大海既深而廣，無能限者；僧法如是，無不深妙，八方之大，莫大於僧法，僧法最為弘大，此第四之德。
- 5.大海之中，金銀琉璃、水精珊瑚、車渠馬瑙、摩尼之妙，無不備有；吾僧法之中，三十七品道寶之妙，神足住壽，飛騰十方，靡所不適，瞬息之間，周旋無量佛界，到殊勝之剎，能以其道，化導群生，淨己佛土，此第五之德。
- 6.大海之中，神龍所居，沙竭龍王，阿耨達、難頭、和羅摩那、私伊羅末，如此諸龍，妙德難量，能造天宮，品物之類，無不仰之；吾僧法亦復如是，

⁷ 《中阿含經》卷 8〈4 未曾有法品〉(CBETA, T01, no. 26, p. 476, b19-c5)。

⁸ 《中阿含經》卷 8〈4 未曾有法品〉：「復次，婆羅邏！如大海水，甚深無底，極廣無邊。婆羅邏！我正法、律亦復如是，諸法甚深，甚深無底，極廣無邊。婆羅邏！若我正法、律中諸法甚深，甚深無底，極廣無邊者，是謂我正法、律中第三未曾有法，令諸比丘見已樂中。……復次，婆羅邏！如大海閻浮洲中有五大河，一曰恒伽，二曰搖尤那，三曰舍牢浮，四曰阿夷羅婆提，五曰摩企，悉入大海，既入中已，各捨本名，皆曰大海。婆羅邏！我正法、律亦復如是，剎利種族姓子，剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道，彼捨本名，同曰沙門，梵志種、居士種、工師種族姓子，剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道，彼捨本名，同曰沙門。婆羅邏！若我正法、律中剎利種族姓子剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道，彼捨本名，同曰沙門，梵志種、居士種、工師種族姓子，剃除鬚髮，著袈裟衣，至信、捨家、無家、學道，彼捨本名，同曰沙門者，是謂我正法、律中第八未曾有法，令諸比丘見已樂中。」(CBETA, T01, no. 26, p. 476, c5-p. 477, b5)。

四雙八輩之士、十二賢者菩薩大士，教化之功，彌茂彌美，此第六之德。
 7.大海吞受百川萬流，江恒之水，無不受之，終日終夜，無盈溢減盡之名；吾僧法之中亦如是，梵釋之種，來入僧法，四姓族望，或釋或梵，王者之種，捨世豪尊來入正化，或工師小姓亦入正化，種族雖殊，至於服習大道，同為一味，無非釋子，此第七之德。
 8.大海清淨，不受死屍，無諸穢濁，唯海之類而受之耳；吾僧法清淨，亦如大海，不受穢惡，犯戒違禁，非清淨梵行者，一不得受，棄之遠之，猶海不受死屍，此第八之德。⁹

此則是以大海八德來說明佛法，與前述《中阿含經》〈未曾有法品〉相似。

同樣地，在《四分律》中，藉由大海有八奇特法而令阿修羅娛樂住其中，以象徵佛法亦具有此八德，如《四分律》卷 36：

佛告目連：海水有八奇特法，所以阿修羅娛樂住者，以此八事故。何等為八？諸一切眾流皆往投之，是謂一奇特，阿修羅所娛樂。復次目連！海水常住不失潮法，是謂目連海水二奇特，阿修羅所娛樂。復次目連！今五大河：恒河、閻摩那、薩羅、阿夷羅、婆提摩河，皆投於海而失本名，名之為海，是謂目連海水三奇特，阿修羅所娛樂。復次目連！此五大河及天雨盡歸於海，而海水無有增減，是謂目連海水四奇特，阿修羅所娛樂。復次目連！海水盡鹹同為一味，是謂目連海水五奇特，阿修羅所娛樂。復次目連！海水不受死屍，設有死屍，風飄出置岸上，是謂目連海水六奇特，阿修羅所娛樂。復次目連！海水多出珍奇異寶，陸地所無有盡出於海。所謂寶者，金銀、真珠、琉璃、珊瑚、車渠、馬瑙，是謂目連海水七奇特，阿修羅所娛樂。復次目連！大海水大形者所居處，所謂大形者，身有長百由旬、二百由旬、三百由旬乃至七百由旬，是謂目連海水八奇特，阿修羅所娛樂。是謂目連大海水有八奇特，阿修羅所娛樂。¹⁰

又如《四分律》卷 36：

如是目連！我法中亦有八奇特，使諸弟子見已，於中而自娛樂。何等為八？如彼大海水一切眾流皆往投之；如是目連！我諸弟子漸次學戒，皆歸我法，於中學諸善法，是謂目連我法中一奇特，令諸弟子見已而自娛樂。

⁹ 《法海經》卷 1 (CBETA, T01, no. 34, p. 818, b21-c23)。為便於顯示大海八德，引文之數字，為筆所加入。

¹⁰ 《四分律》卷 36 (CBETA, T22, no. 1428, p. 824, b7-c2)。

目連！猶如大海常住不失潮法；我諸弟子住於戒中，乃至於死終不犯戒，是謂於我法中二奇特，令諸弟子見已而自娛樂。

目連！猶如五大河盡歸於海，失於本名名之為海；如是目連！於我法中，四種姓：刹利、婆羅門、毘舍、首陀，以信堅固從家捨家學道，滅本名皆稱為沙門釋子！是謂目連，於我法中三奇特，令諸弟子見已而自娛樂。

目連！猶如五大河及天雨皆歸於海，而海水無有增減；如是目連！於我法中諸族姓子，以信堅固從家捨家學道，入無餘涅槃界，而無餘涅槃界無增無減，是謂目連於我法中四奇特，令諸弟子見已而自娛樂。

猶如目連！大海水鹹同一味；於我法中同一解脫味，是謂目連於我法中五奇特，令諸弟子見已而自娛樂。

目連！猶如大海不受死屍，設有死屍大風飄置岸上；於我法中亦復如是，不受死屍。所謂死屍者，非沙門自稱為沙門、非梵行自稱為梵行、犯戒惡法不淨污穢邪見覆障善業，內懷腐爛如空中樹，雖在眾中坐，常離眾僧遠、眾僧亦離彼遠，是謂目連於我法中六奇特，令諸弟子見已而自娛樂。

猶如目連！大海水中多出珍奇異寶陸地所無有，所謂珍寶者，金銀、真珠、琉璃、珊瑚、車渠、馬瑙；於我法中亦多出珍寶，所謂珍寶者，四念處、四正勤、四如意足、四禪、五根、五力、七覺意、賢聖八正道，是謂目連於我法中七奇特，令諸弟子見已而自娛樂。

猶如目連！大海水大形所居處，所謂大形者，百由旬乃至七百由旬；如是目連！於我法中亦受大形，所謂大形者，眾僧中向須陀洹、得須陀洹果，乃至向阿羅漢、得阿羅漢果，是謂目連於我法中八奇特，令諸弟子見已而自娛樂。¹¹

在論典方面，如《施設論》卷 6：

大海次第及深廣	海居眾生同鹹味
不宿死屍珍寶多	大身眾生注雨等 ¹²

《施設論》主要針對經典中所說的大海八相，一一說明其原委，如《施設論》卷 6：

如經所說：大海次第從小增廣，亦非本來而自深險。今問：何因其事如是？答：非大海次第從小增廣，亦非本來而自深險，隨其大洲分位如是，如穀麥聚次第分位。由此因故，其事如是。如經所說：大海深廣難徹源底。今

¹¹ 《四分律》卷 36 (CBETA, T22, no. 1428, p. 824, c2-p. 825, a11)。

¹² 《施設論》卷 6 (CBETA, T26, no. 1538, p. 526, c10-11)。

問：何因其事如是？答：非大海深廣難徹源底，但以海水若出若入，或用一器，或百或千，或復百千，而汲海水。隨其所取，不能度量海之分量。由此因故。其事如是。¹³

此說明大海何以漸次增廣、深廣難徹源底？此乃法爾如此，所謂「隨其大洲分位如是」、「隨其所取不能度量海之分量」。此主要針對大海之現象來加以說明，其餘如潮不失時、同一鹹味等，皆一一加以說明之。¹⁴

（二）《涅槃經》大海八相喻

在《大般涅槃經》以大海八相，譬喻八不思議法，如《大般涅槃經》卷 32〈師子吼菩薩品〉：

善男子！大涅槃經亦復如是不可思議。善男子！譬如大海，有八不思議。何等為八？一者漸漸轉深、二者深難得底、三者同一鹹味、四者潮不過限、五者有種種寶藏、六者大身眾生在中居住、七者不宿死尸、八者一切萬流大雨投之不增不減。¹⁵

接著，《大般涅槃經》進而詳細說明此八不思議法，如其云：

是《大涅槃》微妙經典亦復如是，有八不可思議。一、漸漸深。所謂：五戒、十戒、二百五十戒、菩薩戒、須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛果、菩薩果、阿耨多羅三藐三菩提果，是《涅槃經》說是等法，是名漸漸深。是故，此經名漸漸深。

二者、深難得底。如來世尊不生不滅，不得阿耨多羅三藐三菩提、不轉法輪，不食不受不行惠施，是故名為常、樂、我、淨。一切眾生悉有佛性，佛性非色，不離於色，……。一切法中，無罣礙智雖有佛性，不說決定，是故名深。

三者、一味。一切眾生同有佛性，皆同一乘、同一解脫、一因一果、同一甘露，一切當得常、樂、我、淨，是名一味。

四者、潮不過限。如是經中制諸比丘不得受畜八不淨物，若我弟子有能受持、讀誦、書寫、解說、分別是大涅槃微妙經典，寧失身命終不犯之，是名潮不過限。

¹³ 《施設論》卷 6 (CBETA, T26, no. 1538, p. 526, c12-20)。

¹⁴ 《施設論》卷 6 (CBETA, T26, no. 1538, p. 526, c21-p. 527, b13)。

¹⁵ 《大般涅槃經》卷 32〈師子吼菩薩品〉 (CBETA, T12, no. 374, p. 558, c22-27)。

五、有種種寶藏。是經即是無量寶藏，所言寶者，謂四念處、四正勤、四如意分、五根、五力、七覺分、八聖道分、嬰兒行、聖行、梵行、天行、諸善方便眾生佛性、菩薩功德、如來功德、聲聞功德、緣覺功德、六波羅蜜、無量三昧、無量智慧，是名寶藏。

六者、大身眾生所居住處。大身眾生者，謂佛、菩薩。大智慧故，名大眾生。大身故、大心故、大莊嚴故、大調伏故、大方便故、大說法故、大勢力故、大徒眾故、大神通故、大慈悲故、常不變故、一切眾生無罣礙故、容受一切諸眾生故，是名大身眾生所居之處。

七者、不宿死尸。死尸者，謂一闍提、犯四重禁五無間罪、誹謗方等、非法說法、法說非法、受畜八種不淨之物、佛物僧物隨意而用，或於比丘、比丘尼所作非法事，是名死尸。是《涅槃經》離如是等，是故名為不宿死尸。

八者、不增不減。無邊際故、無始終故、非色故、非作故、常住故、不生滅故、一切眾生悉平等故、一切法性同一性故，是名無增減。

是故，此經如彼大海有八不思議。¹⁶

以大身所住、不宿死尸、不增不減等八種不可思議，來象徵《大般涅槃經》之不可思議。此中所提之「大身」，即似《中阿含經》所說之「大神」，乃指阿修羅、魚摩竭、龜、鼉等，¹⁷而《大般涅槃經》主要取其象徵之意，象徵大涅槃為諸佛菩

¹⁶ 《大般涅槃經》卷 32 (CBETA, T12, no. 374, p. 559, a1-b17)。

¹⁷ 《中阿含經》卷 8〈4 未曾有法品〉：「復次，世尊！我大海中大神所居，大神名者，謂阿[*]修羅、[4]乾塔惹、羅刹、魚摩竭、龜、鼉、婆留泥、帝魔、帝魔[5]伽羅、提帝魔伽羅。復次，大海中甚奇！甚特！眾生身體有百由延，有二百由延，有三百由延，有至七百由延，身皆居海中。」(CBETA, T01, no. 26, p. 476, a23-28)。

又如《起世經》卷 9〈11 世住品〉：「此大海水，為諸大神大身眾生之所居住。何者大身？所謂魚鼈虬獺、鼉鼉蝦蟇、宮毘羅、低摩[3]耶、低寐彌羅、低寐兜羅、兜羅祁羅等，其中或有百由旬身，二百由旬，三四五六七百由旬，有如是等大身眾生，在其中住。彼之所有屎尿流出，皆在海中，以是因緣，其水鹹苦，不堪飲食。」(CBETA, T01, no. 24, p. 357, a15-21)。

由此可知，《中阿含經》、《起世經》所說的大神、大身，是指身體龐大之身，而大海正為此類眾生之所居住。但隨著時代因緣之不同，大神、大身之意義亦有所不同，象徵諸佛菩薩之身。如《央掘魔羅經》卷 4：「如來所變化，眾生悉不知，如來所作幻，眾幻中之王，大身方便身，是則為如來。」(CBETA, T02, no. 120, p. 543, c5-7) 如《悲華經》卷 2〈3 大施品〉：「以我發阿耨多羅三藐三菩提心故，是以[5]夢見十方諸佛與我寶蓋。如我所見蓮華臺中見日輪像，有無量光明入我口中，及見大身滿千由旬」(CBETA, T03, no. 157, p. 177, b1-4) 《金剛般若波羅蜜經》卷 1：「須菩提！譬如有人，身如須彌山王，於意云何？是身為大不？須菩提言：『甚大，世尊！何以故？佛說非身，是名大身。』」(CBETA, T08, no. 235, p. 749, c23-25)。

《大方廣佛華嚴經》卷 27〈十地品〉：「佛子！譬如大海，以十相故名為大海，無有能壞；何等為十？一、漸次深；二、不受死屍；三、餘水失本名；四一味；五、多寶；六、極深難入；七、廣大無量；八、多大身眾生；……不動地中，能起大莊嚴示現；善慧地中，能得深解脫通達世間行，如實不失；法雲地中，能受一切諸佛大法明雨。」(CBETA, T09, no. 278, p. 575, a29-b14)。

《華嚴經探玄記》卷 2：「三、佛為增上緣。發起眾生捨劣從勝離染功德故云轉勝。又佛身出世名起眾生。以佛是大身眾生故。說法益生名轉勝淨德。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 142, a7-10)。又如

薩之所居住。¹⁸《大般涅槃經》八種不可思議法與《中阿含經》〈未曾有法品〉八種未曾有法，大致相同，只是順序略有條動而已，如下圖表所示：

《中阿含》卷八	《涅槃經》卷三十二
1. 周迴漸廣	1. 漸漸轉深
2. 大海潮未曾失時（不犯戒）	2. 深難得底
3. 深甚無底極廣無邊	3. 同一鹹味（佛性）
4. 皆同一味（無欲、解脫味）	4. 潮不過時（不犯戒）
5. 多有珍寶（三十七道品）	5. 有種種寶藏（三十七道品、五行等）
6. 大神所居（大人住處，四向四果）	6. 大身眾生居住（佛菩薩）
7. 不受死屍	7. 不宿死屍
8. 各捨本名	8. 萬流大雨入海亦無增減

從圖表中，可得知《中阿含經》的八種未曾有法及《大般涅槃經》的八不思議法，大致相同，於第二、三、四順序略調動，而第八「各捨本名」、「萬流大雨入海亦無增減」略有不同。

二、大海十相與十地菩薩行

有關十地菩薩行，在《華嚴經》〈十地品〉中，以池、山、海、珠等來形容之，象徵十地修行功德層層轉勝。如《十地經論》卷 12 云：

地影像者，有四種：一池、二山、三海、四摩尼寶珠，以況四種功德故，一修行功德、二上勝功德、三難度能度大果功德、四轉盡堅固功德。¹⁹

此雖說明了池、山、海、珠等來形容十地修行功德，但著眼點有所不同，以池象徵修行功德，以山象徵上勝功德，以海象徵修行難度能度大果功德，以珠象徵修

¹⁸ 《華嚴經探玄記》卷 4〈8 賢首菩薩品〉：「八修羅大身喻。喻菩薩現法界等身德。謂如上文三千大千世界中化一蓮華滿世界等知之。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 192, a7-9)。

《大般涅槃經》卷 24〈10 光明遍照高貴德王菩薩品〉：「復次善男子！菩薩化身猶如三千大千世界，以此大身入一塵身，其心爾時亦不隨小。……云何大身？身如三千大千世界。云何小心，行嬰兒行。以是義故，心不隨身。菩薩摩訶薩已於無量阿僧祇劫，遠酒不飲而心亦動，心無悲苦身亦流淚，實無恐怖身亦戰慄，以是義故，當知菩薩身心自在，不相隨逐。菩薩摩訶薩唯現一身，而諸眾生各各見異。」(CBETA, T12, no. 374, p. 504, b16-c10)。

¹⁸ 《大般涅槃經》卷 30〈23 師子吼菩薩品〉：「六者、大身眾生所居住處。大身眾生者，謂佛、菩薩。大智慧故，名大眾生。大身故、大心故、大莊嚴故、大調伏故、大方便故、大說法故、大勢力故、大徒眾故、大神通故、大慈悲故、常不變故、一切眾生無罣礙故、容受一切諸眾生故，是名大身眾生所居之處。」(CBETA, T12, no. 375, p. 805, b20-25)。

¹⁹ 《十地經論》卷 12 (CBETA, T26, no. 1522, p. 200, c20-23)。

行堅固功德。法藏對此有進一步之解釋，如《華嚴經探玄記》卷 14 云：

第七大段是菩薩十地次第下明地影像分，於中有四：謂池山海珠，喻四功德。前三是阿含德，後一是證德。前中池喻修行功德，即諸地中起修之行。二、山，喻上勝功德，即依修成德，德位高出。三、海，喻難度能度大果功德，即修所成德，能至大果度猶到也。四、珠，喻轉盡堅固功德，謂從初地進至法雲故名為轉，位極障盡名為轉盡，證理終極名為堅固。²⁰

此說明於十地的修道上，層層轉進轉勝轉堅固。在《華嚴經》〈十地品〉中，以大海十相來表達十地菩薩修行難度能度大果功德。此大海十德，如《大方廣佛華嚴經》卷 27 〈十地品〉：

佛子！譬如大海，以十相故名為大海，無有能壞；何等為十？一、漸次深；二、不受死屍；三、餘水失本名；四一味；五、多寶；六、極深難入；七、廣大無量；八、多大身眾生；九、潮不失時；十、能受一切大雨無有盈溢。菩薩地亦如是以十因緣故，無有能壞；何等為十？歡喜地中，漸生堅固願；離垢地中，不與破戒共宿；明地中，捨諸假名；焰地中，於佛得一心不壞淨信；難勝地中，生世間無量方便神通，起世間事；現前地中，觀甚深因緣法；遠行地中，以大廣心善觀諸法；不動地中，能起大莊嚴示現；善慧地中，能得深解脫通達世間行，如實不失；法雲地中，能受一切諸佛大法明雨。²¹

此中，以漸次深，顯示初地菩薩願行漸次圓滿；以不受死屍，表達離垢地持戒清淨；以河入海皆失本名，象徵明地菩薩捨諸世間假名；以大海一味，說明焰地菩薩於佛得一心不壞淨信；以大海多寶，呈現難勝地菩薩無量方便神通行世間事；以極深難入，說明現前地菩薩觀甚深因緣法；以大海廣大無量，表達遠行地菩薩所行廣大無量；以大海容納多大身眾生，顯示不動地菩薩能以一身作多身而起大莊嚴示現；²²以大海潮不失時，說明善慧地菩薩能得深解脫通達世間行，如實不失；

²⁰ 《華嚴經探玄記》卷 14 〈22 十地品〉 (CBETA, T35, no. 1733, p. 377, c10-18)。

²¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 27 〈22 十地品〉 (CBETA, T09, no. 278, p. 575, a29-b14)。

²² 此中所說的「大身眾生」，是指第八地菩薩之無功用行，能以一身作無量身，所以稱之為大身，如澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷 44 〈26 十地品〉：「七、住處功德，無功用行是菩薩所住故。經云：大身者，以無量身修菩薩行，十身相作故。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 839, b25-27)。此明以無量身修菩薩行即是大身，此大身即是十身相作故。而此十身相作，如《大方廣佛華嚴經》卷 38 〈26 十地品〉：「佛子！此菩薩遠離一切身想分別，住於平等。此菩薩知眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身。此菩薩知諸眾生心之所樂，能以眾生身作自身，亦作國土身、業報身，乃至虛空身。又知眾生心之所樂，能以國土身作自身，亦作眾生身、業報身，

以大海能受一切大雨無有盈溢，說明法雲地菩薩能受一切諸佛大法明雨，普降甘露於眾生。如下圖表所示：

大海十相	十地菩薩道
一、漸次深；	歡喜地中，漸生堅固願；
二、不受死屍；	離垢地中，不與破戒共宿；
三、餘水失本名；	明地中，捨諸假名；
四、一味；	焰地中，於佛得一心不壞淨信；
五、多寶；	難勝地中，生世間無量方便神通，起世間事；
六、極深難入；	現前地中，觀甚深因緣法；
七、廣大無量；	遠行地中，以大廣心善觀諸法；
八、多大身眾生；	不動地中，能起大莊嚴示現；
九、潮不失時；	善慧地中，能得深解脫通達世間行，如實不失；
十、能受一切大雨無有盈溢	法雲地中，能受一切諸佛大法明雨。

而此十地大海十相，如漸次深、不受死屍、餘水失本名、一味、多寶、極深難入、廣大無量、多大身眾生、潮不失時、能受一切大雨無有盈溢等，與《中阿含經》八種未曾有法、《大般涅槃經》八不思議，有密切之關係。如下圖表：

《中阿含經》卷八	《涅槃經》卷三十二	《華嚴經》卷二十七
1. 周迴漸廣	1. 漸漸轉深	1. 次第漸深
2. 大海潮未曾失時	2. 深難得底	2. 不受死屍
3. 深甚無底極廣無邊	3. 同一鹹味	3. 餘水入失本名
4. 皆同一味	4. 潮不過時	4. 普同一味
5. 多有珍寶	5. 有種種寶藏	5. 無量珍寶
6. 大神所居	6. 大身眾生居住	6. 無能至底
7. 不受死屍	7. 不宿死屍	7. 廣大無量
8. 各捨本名	8. 無增無減	8. 大身所居
		9. 潮不過限
		10. 普受大雨

乃至虛空身。又知諸眾生心之所樂，能以業報身作自身，亦作眾生身、國土身，乃至虛空身。又知眾生心之所樂，能以自身作眾生身、國土身，乃至虛空身。隨諸眾生所樂不同，則於此身現如是形。」(CBETA, T10, no. 279, p. 200, a19-b1)。

《續華嚴經略疏刊定記》卷 11〈十地品第二十六〉：「八地菩薩一念分身遍十方。如船入海因風濟故。得等眾生類身故。具足十身故。名為大身。此地如海。如此大身者住處故。」(CBETA, X03, no. 221, p. 808, a23-b1 // Z 1:5, p. 240, b14-16 // R5, p. 479, b14-16)。

由圖表中，可看出從大海八喻轉變為十喻。澄觀認為《華嚴經》〈十地品〉大海十相著眼於十地菩薩之次第修行上，而《涅槃經》則著重在通喻佛法上。如《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 73 〈十地品〉：

然《涅槃》三十三明海有八德：一者漸漸轉深。二者深難得底。三者同一鹹味。四者潮不過限。五者有種種寶藏。六者大身眾生所居。七者不宿死屍。八者一切萬流大雨投之不增不減。釋曰：彼經通喻佛法，廣有合相；今喻次第，喻於十地，故加至十，不同彼次。²³

《華嚴經》〈十地品〉大海十喻，所強調的是十地菩薩之次第行，從大海八喻而增加為十喻。因此，《華嚴經》〈十地品〉大海十喻順序上的安排，並不同於《涅槃經》八喻的順序。

三、大海十相與普眼法門

在《華嚴經》〈入法界品〉中，善財童子所參訪的善知識——海雲比丘，即是以觀察大海十相而證入華嚴法界，如六十《華嚴經》卷 46 〈入法界品〉云：

善男子！我住此海門國十有二年，境界大海，觀察大海。思惟大海，無量無邊；思惟大海，甚深難得源底；思惟大海，漸漸深廣；思惟大海，無量妙寶而莊嚴之；思惟大海，無量水聚；思惟大海，水色種種，不可思議；思惟大海，大身眾生之所依止；思惟大海，水性所居；思惟大海，大雲彌覆；思惟大海，未曾增減。²⁴

又如八十《華嚴經》卷 62 〈入法界品〉云：

善男子！我住此海門國十有二年，常以大海為其境界。所謂：思惟大海廣大無量，思惟大海甚深難測，思惟大海漸次深廣，思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴，思惟大海積無量水，思惟大海水色不同不可思議，思惟大海無量眾生之所住處，思惟大海容受種種大身眾生，思惟大海能受大雲所雨之雨，思惟大海無增無減。²⁵

²³ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 73 〈26 十地品〉 (CBETA, T36, no. 1736, p. 579, b27-c4)。

²⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 46 〈34 入法界品〉 (CBETA, T09, no. 278, p. 690, c26-p. 691, a4)。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 62 〈39 入法界品〉 (CBETA, T10, no. 279, p. 335, b11-18)。

上述引文中，皆說明了海雲比丘藉由觀察大海而證入華嚴無礙法界，得見佛正依報莊嚴。²⁶此觀察大海十相，實乃華嚴之觀行法門，歷來亦有大師依此而修。²⁷而此大海十相，即是觀察大海無量無邊、甚深難窮源底、漸漸深廣、無量妙寶莊嚴、無量水積聚、水色種種不可思議、無量眾生所依止、容受大身眾生、大雲彌覆及未曾增減等。有關六十《華嚴經》與八十《華嚴經》於第七、第八的翻譯，略有所別，如下圖表所示：

六十《華嚴經》卷 46	八十《華嚴經》卷 62
善男子！我住此海門國十有二年，境界大海觀察大海。	善男子！我住此海門國十有二年，常以大海為其境界。所謂：
1. 思惟大海無量無邊；	1. 思惟大海廣大無量，
2. 思惟大海甚深難得源底；	2. 思惟大海甚深難測，
3. 思惟大海漸漸深廣；	3. 思惟大海漸次深廣，
4. 思惟大海無量妙寶而莊嚴之；	4. 思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴，
5. 思惟大海無量水聚；	5. 思惟大海積無量水，
6. 思惟大海水色種種不可思議；	6. 思惟大海水色不同不可思議，
7. 思惟大海大身眾生之所依止；	7. 思惟大海無量眾生之所住處，
8. 思惟大海水性所居；	8. 思惟大海容受種種大身眾生，
9. 思惟大海大雲彌覆；	9. 思惟大海能受大雲所雨之雨，
10. 思惟大海，未曾增減。	10. 思惟大海無增無減。

從上圖表中，將六十《華嚴經》的「7. 思惟大海大身眾生之所依止、8. 思惟大海水

²⁶ 如《大方廣佛華嚴經》卷 46〈34 入法界品〉：「善男子！我如是思惟時，復作是念：『世間頗更有法廣此大海，深此大海，莊嚴於此大海者不？』作是念已，即見海底水輪之際，妙寶蓮華自然涌出。……見彼華上，有一如來結跏趺坐，彼佛淨身，上至非想非非想天，無不充滿。見彼如來坐此莊嚴寶蓮華座，不可思議大眾圍遶，……」（CBETA, T09, no. 278, p. 691, a4-b3）。

²⁷ 如元朝正順大師即是依此法門而修，《補續高僧傳》卷 4 記載：「正順，蔚州高氏子。初為臺山壽寧用公行童。圓具後，結廬深樹間，屏絕諸緣，唯讀《華嚴經》，數滿千部，常入華嚴觀。一夕入觀，聞空中聲曰：和吞山水，少會風雲。從是有契入覺。行住坐臥，了無一物為障礙，無一念為起滅。身心蕩然，與法界合。為人演說，言如湧泉，皆契法界深義。因於嶺頭，建大閣，閣下為海水，出大蓮華，華上坐毗盧遮那佛滿月像。每對佛入觀，五七日方起。故人以華嚴菩薩稱之，而不敢名。成宗聞師名，三召不起。就授五路總攝之職，固辭不受。臨終謂眾曰：無盡剎海，不離當處；妄情未瞥，悟入無時。……」（CBETA, X77, no. 1524, p. 395, a4-17 // Z 2B:7, p. 49, b16-c11 // R134, p. 97, b16-p. 98, a11）。由此可知，正順大師所修的華嚴觀，即是觀察大海十相，此可從其於悟後，「於嶺頭建大閣，閣下為海水，出大蓮華，華上坐毗盧遮那佛滿月像。」這段文字來看，得知其所修的觀法，乃是《華嚴經·入法界品》海雲比丘觀察大海十相法門。但在魏道儒《中國華嚴宗通史》介紹正順大師時，卻將此視為「神話」，如其云：「正順依《華嚴》修禪定，『因於嶺頭，建大閣，閣下為海水，出大蓮華，華上坐毗盧遮那佛滿月像。每對佛入觀，五七日方起。故人以華嚴菩薩稱之。』。顯然，正順所設的觀想〔思考〕對象來自於《華嚴經》中的神話描述，但其通過這種觀想所悟的境界，並不是《華嚴經》中所描述的神通境界。他入華嚴觀後所證悟的是『行住坐臥，了無一物為障礙，無一念而起滅，身心蕩然，與法界合。』他並且強調：無盡剎海，不離當處，妄情未瞥，悟入無時。』……此類證悟說詞，源於華嚴宗的教理，並與禪宗有相通處，顯然與所觀的海水、蓮華及佛像無關。」（p.270）魏氏此看法，難免武斷。

性所居」與八十《華嚴經》的「7.思惟大海無量眾生之所住處，8.思惟大海容受種種大身眾生」加以對照，可看出其所要表達之意思相同，而八十《華嚴經》的翻譯較易理解，加上澄觀對這部分的注疏較詳備，因此以下採八十《華嚴經》〈入法界品〉來做說明。

海雲比丘所觀之大海十相，其與《中阿含經》、《大般涅槃經》、〈十地品〉十海有密切之關係。如下圖表：

《中阿含經》	《涅槃經》	《華嚴經》十地	《華嚴經·入法界品》海雲比丘
1. 周迴漸廣	1 漸漸轉深	1. 次第漸深	1.思惟大海廣大無量
2. 大海潮未曾失時	2.深難得底	2. 不受死屍	2.思惟大海甚深難測
3. 深甚無底極廣無邊	3.同一鹹味	3. 餘水入失本名	3.思惟大海漸次深廣
4. 皆同一味	4.潮不過時	4. 普同一味	4.思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴
5. 多有珍寶	5.有種種寶藏	5. 無量珍寶	5.思惟大海積無量水
6. 大神所居	6.大身眾生居住	6. 無能至底	6.思惟大海水色不同不可思議
7. 不受死屍	7.不宿死屍	7. 廣大無量	7.思惟大海無量眾生之所住處
8. 各捨本名	8.無增無減	8. 大身所居	8.思惟大海容受種種大身眾生
		9. 潮不過限	9.思惟大海能受大雲所雨之雨
		10.普受大雨	10.思惟大海無增無減

此〈入法界品〉大海十相，若依法藏之看法，〈入法界品〉與〈十地品〉之大海十相有同有異，如《華嚴經探玄記》卷 18：「此中十種與十地品中大海十相，有同有別。准釋可知。」²⁸，而法藏對其彼此間之同異如何，並未作進一步解釋。若依澄觀之看法，則認為此〈入法界品〉大海十相與十地相同，但有智海、悲海之別，如《大方廣佛華嚴經疏》卷 56：

後所謂下，別顯皆託事表法。智海十義如〈十地〉說，今〔指〈入法界品〉〕是悲海。²⁹

澄觀以智海來代表〈十地品〉大海十相，而以悲海顯示〈入法界品〉海雲所觀之大海十相。對此智海、悲海之差別，澄觀認為〈十地品〉大海十相著眼於次第上，而〈入法界品〉大海十相著眼在稱法上，且認為代表著十種悲心，如《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85 云：

²⁸ 《華嚴經探玄記》卷 18 〈34 入法界品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 457, c27-28)。

²⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56 〈39 入法界品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 925, a23-25)。

疏：智海十義如十地說者，海有十德，表十地故。言今〔指〈入法界品〉〕是悲海者，故此十德與十地小異，取稱法故，即前十種悲心。³⁰

由此可知，澄觀認為《華嚴經》〈入法界品〉海雲比丘所說的大海十相，著眼在稱法上來說。此中所說之「即前十種悲心」，是指《華嚴經》〈入法界品〉海雲比丘向善財童子所說的十種悲心，如《大方廣佛華嚴經》卷 46〈入法界品〉云：

大悲心，救護一切眾生故；
大慈心，安樂一切眾生故；
無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故；
饒益心，滅一切眾生不善法故；
無畏心，除滅一切諸惱害故；
無礙心，滅一切障故；
廣大心，充滿一切法界故；
無邊心，等虛空界故；
廣心，見一切如來故；
清淨心，於三世法智不違故；
智心，究竟一切智海故。³¹

而此《華嚴經》〈入法界品〉的十種悲心，基本上，是呼應著《華嚴經》〈十住品〉之第二住「治地住」所發的十種悲心，如《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品〉云：

佛子！云何為菩薩治地住？此菩薩於諸眾生發十種心。何者為十？所謂：利益心、大悲心、安樂心、安住心、憐愍心、攝受心、守護心、同己心、師心、導師心。是為十。³²

因此，澄觀即是以此〈十住品〉「治地住」所發的十種悲心來解釋〈入法界品〉的十悲心，如《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈入法界品〉：

二、顯發心相中有十一句。前五即大慈悲心，初二總，餘三別。次四深心，修行大願盡空界故。後二直心，不違法性證果智故。又此十心多同治地自分十心，恐繁不會。³³

³⁰ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈39 入法界品〉(CBETA, T36, no. 1736, p. 668, a22-24)。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 46〈34 入法界品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 690, c19-26)。

³² 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 84, b13-16)。

³³ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈39 入法界品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 925, a12-16)。

此說明了〈入法界品〉十悲心與「治地住」十種悲心大致相同，但對此十種悲心，澄觀在《華嚴經疏》中並未做進一步解釋，而於《華嚴經隨疏演義鈔》則加以解釋之，如其云：

- 一、即利益心。利益寬廣故。
- 二、即大悲心。大悲甚深無能測故。
- 三、即安樂心。始於世樂種種與故。
- 四、即安住心。謂惡行眾生令住善行故，即是眾寶。
- 五、憐愍心。悉包納故。
- 六、攝受心。種種外道攝令正信，如水多色同在海故。
- 七、守護心。已發心者皆守護顧，是為無量眾生依住。
- 八、同己心。謂攝菩提大願眾生如己身，有為大身故。
- 九、即師心。謂於大乘道習進趣者，推之如師，師必諮受大法兩故。
- 十、導師心。謂具功德者，敬之如佛，故湛無增減。³⁴

且澄觀進而以此十悲心解釋〈入法界品〉大海十相，如《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈入法界品〉：

以斯十悲對斯十喻，有如符契。故上歎十心，即是法說。今此海喻，喻前十心，彌復相當。³⁵

此說明了澄觀以十悲心來解釋〈入法界品〉海雲比丘所說的大海十相，如其所云「以斯十悲對斯十喻，有如符契」，且認為十悲心代表法說，而大海十相譬喻十悲心。

澄觀對此十悲心之解釋，基本上，則是依據世親《十地經論》十地的第二「離垢地」於攝眾生戒所發之十悲心來解釋。因為此十悲心與離垢地之攝眾生戒所發之十心有密切關係，如《十地經論》卷 4 云：

經曰：是菩薩復於一切眾生中，生安隱心、樂心、慈心、悲心、憐愍心、利益心守護心、我心、師心、生尊心。³⁶

又如六十《大方廣佛華嚴經》卷 24〈十地品〉：

³⁴ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈39 入法界品〉(CBETA, T36, no. 1736, p. 668, a24-b6)。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 85〈39 入法界品〉(CBETA, T36, no. 1736, p. 668, b6-8)。

³⁶ 《十地經論》卷 4(CBETA, T26, no. 1522, p. 149, c26-28)。

菩薩復作是念：「我何故不離是十不善道，行十善道，亦令他人行此善道？」如是念已，即離十不善道，安住十善道，亦令他人住於善道。是菩薩爾時於一切眾生，生安隱心、樂心、慈心、悲心、哀愍心、利益心、守護心、師心、大師心、自己心。³⁷

又如八十《大方廣佛華嚴經》卷 35〈十地品〉云：

佛子！此菩薩摩訶薩復於一切眾生利益心、安樂心、慈心、悲心、憐愍心、攝受心、守護心、自己心、師心、大師心。³⁸

有關〈十地品〉離垢地所發之十悲心，六十《華嚴經》與八十《華嚴經》於名稱翻譯上同，且順序也有變動。

〈離垢地所發「十悲心」對照表〉

《十地經論》	八十《華嚴經》	六十《華嚴經》
1. 安隱心	1. 利益心	1. 安隱心
2. 樂心	2. 安樂心	2. 樂心
3. 慈心	3. 慈心	3. 慈心
4. 悲心	4. 悲心	4. 悲心
5. 憐愍心	5. 憐愍心	5. 哀愍心
6. 利益心	6. 攝受心	6. 利益心
7. 守護心	7. 守護心	7. 守護心
8. 我心	8. 自己心	10. 自己心
9. 師心	9. 師心	8. 師心
10. 生尊心	10. 大師心	9. 大師心

從上圖表中，可得知離垢地所發之十悲心，八十《華嚴經》的用詞及順序，與《十地經論》之經文較為接近，而六十《華嚴經》於「第八、九、十」順序上有變動。

由上述之論述，已得知〈入法界品〉十悲心與「治地住」十悲心、「離垢地」十悲心彼此有關係。因此，可將十地的「離垢地」十悲心，與十住的「治地住」十悲心、海雲大海十德、澄觀的解釋做一對照，如下圖表所示：

³⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 24〈22 十地品〉 (CBETA, T09, no. 278, p. 549, b22-27)。

³⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 35〈26 十地品〉 (CBETA, T10, no. 279, p. 186, a12-15)。

離垢地	治地住	海雲大海十德	澄觀之釋—— 《華嚴演義鈔》卷 85	〈入法界品〉十悲心
安隱心	大慈心	1.思惟大海廣大無量	一即利益心。利益寬廣故。	大悲心，救護一切眾生故
樂心	大悲心	2.思惟大海甚深難測	二即大悲心。大悲甚深無能測故。	大慈心，安樂一切眾生故
慈心	樂心	3.思惟大海漸次深廣	三即安樂心。始於世樂種種與故。	無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故
悲心	安住心	4.思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴	四即安住心。謂惡行眾生令住善行故。即是眾寶。	饒益心，滅一切眾生不善法故
憐愍心	歡喜心	5.思惟大海積無量水	五憐愍心。悉包納故。	
利益心	度生心	6.思惟大海水色不同不可思議	六攝受心。種種外道攝令正信。如水多色同在海故。	無畏心，除滅一切諸惱害故無礙心，滅一切障故
守護心	守護心	7.思惟大海無量眾生之所住處	七守護心。已發心者皆守護故。是為無量眾生依住。	廣大心，充滿一切法界故無邊心，等虛空界故
我心	我所心	8.思惟大海容受種種大身眾生	八同己心。謂攝菩提大願。眾生如己身有為大身故。	
師心	師心	9.思惟大海能受大雲所雨之雨	九即師心。謂於大乘道。習進趣者推之如師。師必諮受大法雨故。	廣心，見一切如來故清淨心，於三世法智不違故智心，究竟一切智海故
生尊心	如來心	10.思惟大海無增無減	十導師心。謂具功德者敬之如佛。故湛無增減。	

澄觀以「治地住」十悲心解釋〈入法界品〉大海十相，而此「治地住」十悲心之釋，則是依照「離垢地」十悲心來釋之，如法藏《華嚴經探玄記》卷 5〈十住品〉云：

二住中。初自分內十心者，有二義：一、隨於一眾生即起此十心，以顯無盡。二、為辨十心別異相故，明於十種眾生處起：

- 一、於怨憎眾生不念加報。
- 二、於受苦眾生。
- 三、於乏資具眾生。
- 四、為不善眾生令住善行故。論云安者因處樂者果處。
- 五、於得善因樂果眾生。
- 六、於有流眾生度令發心。
- 七、於初發心眾生。
- 八、於修菩薩道少劣於己眾生攝令同己。
- 九、行與己學推之同師。
- 十、德少過己敬同於佛。此十並如第二地集果中釋。³⁹

又如澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈十住品〉：

第二、治地住，中亦二：先徵可知。二釋中，自分內文有四別：一標二徵三列四結。下諸自分皆倣此知。列中十心有其二義：一、於一一眾生各起十心。二、為辨差別對八種眾生：一於怨眾生非直不念加報，亦乃授與利益。二於貧苦眾生欲令遠離故起悲心。三於危懼無樂眾生令得樂具不盡。四於惡行眾生令安住善行。五於得樂眾生以矜愍心不令放逸。六於外道未發心者，攝令正信發心。七已發心同行者，守令不退。八於一切攝菩提願眾生，取如己身。於此開二：謂於乘大道集進趣者，推之如師；集具足功德者，敬之如佛。此十大同第二地集義中釋。以斯十心，治自心地。⁴⁰

於上述二段引文中，皆說明了「治地住」十悲心與「離垢地」十悲心之關係。而此僅就「治地住」十悲心的差別相來說，如法藏所說「為辨十心別異相故，明於十種眾生處起」，但實際上「治地住」十悲心所要表達的，是於任一眾生中而生起無盡悲心（十悲心），所謂「隨於一眾生即起此十心，以顯無盡」。簡言之，以「離垢地」十悲心解釋「治地住」十悲心，僅是就差別相而言，因此借用「離垢地」十悲心來釋之，也以「離垢地」十悲心詮釋大海十相。

有關「離垢地」十悲心，世親《十地經論》解釋云：

論曰：集者，依增上悲，復為念眾生故，生十種心。復次，此心為八種眾生故生：

一者於惡行眾生欲令住善行故。如經安隱心故。

³⁹ 《華嚴經探玄記》卷 5〈11 十住品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 198, b11-21)。

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 18〈15 十住品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 636, b25-c10)。

二者於苦眾生欲令樂具不盡故。如經樂心故。
 三者於怨憎眾生不念加報。如經慈心故。
 四者於貧窮眾生欲令遠離彼苦。如經悲心故。
 五者於樂眾生欲令不放逸。如經憐愍心故。
 六者於外道眾生欲令現信佛法故。如經利益心故。
 七者於同行眾生欲令不退轉。如經守護心故。
 八者於一切攝菩提。願眾生取如己身是諸眾生即是我身。如經我心故。
 生餘二心者。觀彼眾生乘大乘道進趣集具足功德。如經師心故。生尊心故。
 集果者，勝悲所攝欲勝。⁴¹

此說明了十悲心，乃是為八種眾生而發起，亦即十悲心是針對不同眾生而引發的，將此不同眾生歸納為八種類型。而借用「離垢地」來解釋「治地住」十悲心，也只是就差別相來明之，乃至用以解釋〈入法界品〉大海十相，也可說是一種方便的運用，僅就差別相來明之，讓吾人略了解大海十相之現象。有關離垢地、治地住十悲心及詮釋，如下圖表所示：

〈經、論、記、疏之「離垢地、治地住」十悲心對照表〉

離垢地	治地住	海雲大海十德	澄觀之釋—— 《華嚴演義鈔》卷 85	〈入法界品〉十悲心
安隱心	大慈心	1.思惟大海廣大無量	一即利益心。利益寬廣故。	大悲心，救護一切眾生故
樂心	大悲心	2.思惟大海甚深難測	二即大悲心。大悲甚深無能測故。	大慈心，安樂一切眾生故
慈心	樂心	3.思惟大海漸次深廣	三即安樂心。始於世樂種種與故。	無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故
悲心	安住心	4.思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴	四即安住心。謂惡行眾生令住善行故。即是眾寶。	饒益心，滅一切眾生不善法故
憐愍心	歡喜心	5.思惟大海積無量水	五憐愍心。悉包納故。	
利益心	度生心	6.思惟大海水色不同不可思議	六攝受心。種種外道攝令正信。如水多色同在海故。	無畏心，除滅一切諸惱害故無礙心，滅一切障故

⁴¹ 《十地經論》卷 4 (CBETA, T26, no. 1522, p. 149, c29-p. 150, a13)。

守護心	守護心	7.思惟大海無量眾生之所住處	七守護心。已發心者皆守護故。是為無量眾生依住。	廣大心，充滿一切法界故無邊心，等虛空界故
我心	我所心	8.思惟大海容受種種大身眾生	八同己心。謂攝菩提大願。眾生如己身有為大身故。	
師心	師心	9.思惟大海能受大雲所雨之雨	九即師心。謂於大乘法道。習進趣者推之如師。師必諮受大法雨故。	廣心，見一切如來故清淨心，於三世法智不違故智心，究竟一切智海故
生尊心	如來心	10.思惟大海無增無減	十導師心。謂具功德者敬之如佛。故湛無增減。	

有關《華嚴經疏》〈入法界品〉大海十相，澄觀是以十悲心來解釋之，且是運用世親《十地經論》解釋「離垢地」所發之十悲心來詮釋。

此外，李通玄之詮釋，則是著眼於心海來詮釋大海十相，如《新華嚴經論》卷 34 〈入法界品〉：

所謂觀察大海，云我住此海門國十有二年者，明不離十二緣生生死海故。如是十二有支，一切凡夫無明所覆常處其中，權教菩薩及以二乘皆厭而捨之，一乘菩薩以此無明十二有支以為如來一切智智之海。為大智海無有生滅，本來如是，凡夫不了，妄繫生死無明故。⁴²

又如《新華嚴經論》卷 34 云：

云我住此海門國十有二年，經云常以大海為其境界已下有十種思惟大海，意明一切眾生十二緣生生死之海廣大無量，無有中邊性相可得，便為佛海。⁴³

於此二段引文中，可看出李通玄對所觀大海之強調，乃指一切眾生十二緣之生死海，而此生死海即是佛之智海，亦即是佛海。觀察此生死海廣大無量即是佛海，觀察生死大海無量眾寶奇妙莊嚴即是佛智海，乃至觀察生死大海無增無減即是諸佛智性海無有增減，如《新華嚴經論》卷 34 〈入法界品〉：

⁴² 《新華嚴經論》卷 34 〈39 入法界品〉 (CBETA, T36, no. 1739, p. 957, a16-22)。

⁴³ 《新華嚴經論》卷 34 〈39 入法界品〉 (CBETA, T36, no. 1739, p. 957, a22-25)。

思惟大海無量眾寶奇妙莊嚴者，明觀生死緣生海便成自性清淨佛之智海，
 即一切智寶功德莊嚴；
 思惟大海積無量水者，以諸愛水為大悲水；
 思惟大海水色不同者，根本智中起無量差別智慈；
 思惟大海無量眾生之所住處者，以明佛海中有無量眾生之所住處不覺不知
 思惟大海容受種種大身眾生者，明無量菩薩咸處生死海中，一一身土咸滿
 其中，如影如光不相障蔽；
 思惟大海能受大雲所雨之雨者，菩薩心海堪受大雲諸佛法雨；
 思惟大海無增無減者，諸佛智性之海無有增減。⁴⁴

由此可得知，李通玄是扣緊著生死大海來解釋大海十相，如生死愛海即是大悲水、生死大海為無量菩薩所住、菩薩勘受諸佛法雨猶如大海承受大雨水，乃至生死大海無增無減象徵佛智海不增不減。

結語

有關《華嚴經》大海十相之詮釋，不論是法藏或澄觀大師，基本上，皆是依據世親菩薩《十地經論》的觀點，不僅依《十地經論》來解釋〈十地品〉大海十相，且以十地之第二「離垢地」所發之十悲心來闡述〈入法界品〉大海十相。由此可得知，對《華嚴經》大海十相的詮釋，深受世親菩薩《十地經論》觀點之影響。之所以如此？此涉及了華嚴修行階位的寄顯，雖言寄顯四十二階位，而實際上是以前十地為基礎來詮釋十住、十行、十迴向，進而由此展開華嚴位位相攝重重無盡之特色。由於《華嚴經·入法界品》海雲比丘寄顯於十住位之第二「治地住」，而第二「治地住」又對應第二「離垢地」，所以澄觀大師以「離垢地」所發之十悲心來闡述〈入法界品〉海雲比丘大海十相。如此之做，實皆因於寄顯階位之關係，以此來顯示十悲心之差別相。

依據澄觀之看法，《華嚴經》〈十地品〉以大海十相來象徵十地菩薩道次第行之智慧，以此大海十相代表十地智慧，顯示佛智海之深之廣；而〈入法界品〉藉由海雲比丘觀察大海十相，以象徵華嚴悲海之深之廣。

⁴⁴ 《新華嚴經論》卷 34 〈39 入法界品〉(CBETA, T36, no. 1739, p. 957, a26-b8)。

