

法界緣起觀對構建當代人間淨土的思考

河北師範大學歷史文化學院 教授
崔紅芬

摘 要

佛教是釋迦牟尼在人世間創立的，闡揚四諦、十二緣起、性空、平等、無我等思想，努力探討世人生存、生活和生死等問題。法界緣起是佛教的基礎理論之一，其思想依據主要是緣起相由、法性融通、唯心所現、大小無定等；其內容包括四法界、六相圓融和十玄無礙等。法界緣起從不同側面闡釋了理事圓融和事事無礙的思想，揭示了人、自然和社會本是互具互存的發展規律。然而現代科技給人類生活帶來便利的同時，也給人類帶來了諸多煩惱。一些人受利益的驅使，形成以自我為中心，以人類為中心的觀念，人、自然、社會間友善、平等、互相尊重的關係被打破，出現了諸多不和諧、不穩定的因素。為實現人與人、人與自然、人與社會間和善、平等等圓融無礙的發展目標，需要建設當代和諧社會，即建設人間淨土。法界緣起觀為探討社會、自然和人類間的良好發展提供了很好啟示。倡導人間佛教是近現代以來中國佛教發展的思潮和主流，也是當代人踐行佛陀本懷的努力方向。佛教理論和佛教界諸多實踐努力為創建和諧社會、恢復人與自然、人與人之間和諧美好關係的提供了諸多借鑒。

關鍵詞： 法界緣起、人間淨土、事事無礙、人間佛教

佛教是釋迦牟尼在人世間創立的，佛教的弘化救度也是在人間實現的。佛教闡揚四諦、十二緣起、性空、平等、無我等思想，努力探討世人生存、生活和生死的問題。隋唐之際，具有中國特色的佛教各大宗派逐漸形成和發展，其中華嚴宗以《華嚴經》為主要經典，華嚴經的主要思想是法界緣起或無盡緣起，以緣起相由、法性融通、唯心所現、大小無定等作為主要依據。法界緣起的思想揭示了宇宙間萬事萬物都是互為因果、互具互存，彼此不能孤立存在，大小互融無礙的，對於解決人類所面臨的現實問題具有很好的啟示作用，也是佛教人間化的具體體現。人間佛教和人間淨土的概念最初由太虛大師提出，經大陸和臺灣諸位高僧大德的闡釋弘傳和實踐活動，人間佛教已成為當今佛教發展的主流。人間佛教的最終目的是實現人與人、人與自然界、人與社會和睦友善、共存共榮的和諧平等的目標。然而隨著科技的進步和社會生產力的發展，人類物質生活財富到達了前所未有的階段。現代文明給人類生活、生產、工作帶了極大利益和方便的同時，也給人類帶了全球性或地域性的問題，各類惡性疾病發病率不斷攀升，人與人關係冷漠，生態環境得到空前的破壞，社會不和諧因素大大增多。如何解決現實存在的諸多問題備受社會各階層有識之士的重視和關注。理淨法師《〈華嚴金師子章〉略考》對其版本形成、注釋、思想大意和社會價值進行考略，認為《華嚴金師子章》對當時封建王朝的政治、文化和社會穩定發揮了重要作用，對我們今天的政治、文化、科技、哲學和社會發展都具有很強的指導意義和參考價值。¹鄧愛紅的《佛教的生態倫理思想與可持續發展》文章認為，佛教由對生命的關切擴展至對生命所依存的環境的關切，從而形成了注重宇宙整體的相互關聯、珍惜生命、愛護環境等生態倫理思想。這些思想與可持續發展的理念有著許多契合之處。吸收佛教生態倫理思想中有價值的因素，對之進行合理改造，最終實現可持續生存與發展提供重要的理論依據和實踐指南。²陳紅兵從佛教生態哲學的角度，闡釋了佛教生態價值觀、德性論、存在論和提倡素食、節儉惜福等生態環保實踐等。³本文在前人研究基礎上，嘗試探討華嚴法界緣起理論對構建和諧社會的指導作用。

一、法界緣起觀的闡釋

法界緣起是《華嚴經》的基本思想，主要包含四法界、六相圓融和十玄無礙等，它們從不同側面闡釋了宇宙世界和宇宙人生理事圓融和事事無礙的道理。

（一）華嚴四法界觀

¹ 理淨：《〈華嚴金師子章〉略考》，《佛學研究》2017年第1期，頁216。

² 鄧愛紅：《佛教的生態倫理思想與可持續發展》，《齊魯學刊》2007年第3期，頁125。

³ 陳紅兵：《佛教生態哲學研究》，北京：宗教文化出版社，2011年。

法界的「法」指萬法，指十界三千的一切現象，「界」是調差別、境界、分界等。「法界」，又稱「法性」、「實相」，是佛教的專業術語，具有諸多含義。而華嚴四法界，即一事法界、二理法界、三理事無礙法界和四事事無礙法界。四法界強調了現象之間的因果關係，諸法因緣和合而生，因緣離散而滅，揭示宇宙間一切的存在都具有相對性、依賴性，互為條件性的。

四法界的理事無礙、事事無礙和重重無盡的關係正是解釋了宇宙萬事萬物間性相圓融、無障無礙、互相包容和性空緣起的法界緣起思想。《華嚴法界玄鏡》講了四法界關係：「事法名界，界則分義，無盡差別之分齊。故理法名界，界即性義，無盡事法同一性故。無礙法界具性分義，不壞事理而無礙。故第四法界亦具二義，性融於事，一一事法不壞其相，如性融通，重重無盡故。」⁴

宇宙萬法各有差別之相，不能混淆，但真如平等的理體又為萬法所依，理體事相，互融互具，無礙通達，諸法互攝，重重無盡，不相妨礙。《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》也闡述了四法界的內容：

今但取一門總意，亦即泯絕無寄。又欲令四門成四種法界故。初門即事，次門即理，三即事理無礙，四即事事無礙。故第三事理無礙觀中，《疏文》分三：初總標，二一理遍於事下。別釋，三上之十事下。總結，今初，言十對皆無礙者。謂一教義無礙，二事理無礙，三行位無礙，乃至十應感無礙。今且約事理者，事理是所詮法中之總故。又諸處多明理事無礙故，為成四法界故。⁵

四法界中事法界即現象世界，現象世界之事物皆有差別，各有分齊不同。理法界則闡明一切有差別的現象實際上是理性本體的示現，其特點是同一無差別的。事物現象的差異性和理性本體的無差別性之間是相即相入、互為依存的圓融關係，也就是任何事物的本身存在都是性與相的完整統一。在瞭解一切事物現象和本質是同一根源之後，推之於一切事物，宇宙間萬事萬物都是處在相互融攝，互為因緣的關係之中，一即一切，一切即一，重重無盡，大小相融的遍攝無礙。

事事無礙法界是《華嚴經》所要達到的最高境界，也是世間萬事萬物和諧發展的保證。《緣起經》講道：「云何名緣起初？謂依此有故彼有，此生故彼生，所謂無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六處，六處緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取，取緣有，有緣生，生緣老死，起愁歎苦憂惱，是名為純大苦蘊集，如是名

⁴ (唐)澄觀述：《華嚴法界玄鏡》(卷上)，《大正藏》冊 45，號 1883，頁 672 下欄 21。

⁵ (唐)澄觀述：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 10，《大正藏》冊 36，號 1736，頁 71 下欄 02。

為緣起初義。」⁶《雜阿含經》也講：「如來離於二邊，說於中道，所謂此有故彼有，此生故彼生，謂緣無明有行，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱、苦集；所謂此無故彼無，此滅故彼滅，謂無明滅則行滅，乃至生、老、病、死、憂、悲、惱、苦滅。」⁷

「此有故彼有，此生故彼生；此無故彼無，此滅故彼滅。」則充分表現出世間萬事萬物的相生相滅都是互為條件，互為因果的。

《大華嚴經略策》闡釋了《華嚴經》的本質：「此經以法界緣起、理實因果不思議為宗也。法界者，是總相也。包事包理，及無障礙，皆可軌持，具於性分。緣起者，稱體之大用也。理實者，別語理也。因果者，別明事也。此經宗，明修六位之圓因，契十身之滿果，一一皆同理實，皆是法界大緣起門。」⁸

華嚴法界緣起的本質是緣起和融通，四法界觀所闡釋的是一即一切、萬物互為因緣。四法界依「三觀」而來，「法界三觀」即是真空觀第一、理事無礙觀第二、周遍含容觀第三，是人們認識宇宙間萬事萬物由表現到本質的過程，也就是觀察一切事物由表現到本質的四個不同層次。

法界緣起是以法界為體，以緣起為用，體用互為因果，世間的一切都不能孤立存在，互為因果，互為條件，圓融一體。法界緣起觀揭示了一切事情的現象和本質，一切萬物都是因緣和合而生，因緣散而滅的「性空緣起」「如幻不實」「大小無定」思想。法界緣起由法界三觀發展而來，是認識宇宙世界存在的方式，突出了萬事萬物的本體與現象，現象與現象間相互融攝的關係，揭示了宇宙萬事萬物的差異，也突出了彼此間互相依存、互相包含的無窮無盡的關係。

人、自然、社會是宇宙間互具互存，互惠互利的整體，他們雖有不同，各顯差異，呈現了事相的豐富多彩，但他們彼此間又是平等無差別的，誰都無法單獨存在和發展，彼此間互為條件，互為因果，事事無礙。

（二）十玄無礙與六相圓融

華嚴法界緣起觀還包括六相圓融和十玄無礙等內容，六相圓融和十玄無礙從不同角度進一步闡釋法界緣起思想。《華嚴一乘教義分齊章》闡釋：「第十義理分齊者有四門：一、三性同異義，二、緣起因門六義法，三、十玄緣起無礙法，四、六相圓融義。」⁹其中六相圓融，又稱六相緣起。《華嚴一乘教義分齊章》載：「（六

⁶（唐）玄奘譯：《緣起經》，《大正藏》冊2，號124，頁547中欄17。

⁷（劉宋）求那跋陀羅譯：《雜阿含經》，《大正藏》冊2，號99，頁66下欄25。

⁸（唐）澄觀述：《大華嚴經略策》，《大正藏》冊36，號1737，頁702上欄02。

⁹（唐）法藏述：《華嚴一乘教義分齊章》卷4，《大正藏》冊45，號1866，頁499上欄09。

相) 謂總相、別相、同相、異相、成相、壞相。總相者，一舍多德故。別相者，多德非一故。別依比總，滿彼總故。同相者，多義不相違，同成一總故。異相者，多義相望，各各異故。成相者，由此諸緣起成故。壞相者，諸義各住，自法不移動故。」¹⁰

六相指事物的六種形相和不同個體，總、別二相是緣起的體德，同、異二相是緣起的異相，成、壞二相是緣起的義用，一切諸法具足此六相。六相既同時存在於一切事物之中，又同時表現在每一事物之上，既有相反的，又是相輔相成的，相互圓融，法法塵塵無礙自在，即是六相圓融。

六相圓融表明世間萬事萬物存在整體與個體、個體與個體之間的圓融關係，彼此間互為因緣，互為因果。六相圓融，與十玄無礙說，總稱「十玄六相」。

十玄無礙也稱十玄緣起，表示華嚴四種法界，彼此互相關聯、互相攝入而又周遍圓融，也說明整個宇宙世界視為諸多事物現象的相互融合，你中有我，我中有你的相互依存關係。《大方廣佛華嚴經疏》講道：

「華藏世界所有塵，一一塵中見法界。法界即事法界矣。」斯即總意，別亦具十玄門：一既真理，與一切法而共相應，攝理無遺，即是諸門、諸法，同時具足。二事既如理能包，亦如理廣遍，而不壞狹相故。有廣狹純雜無礙門，又性常平等故純，普攝諸法故雜。三理既遍在一切多事故，令一事隨理遍一切中，遍理全在一事，則一切隨理，在一事中故。有一多相容門。四真理既不離諸法，則一事即是真理，真理即是一切事故，是故此一即彼一切事，一切即一，反上可知故，有相即自在門。五由真理在事各全非分故，正在此時彼說為隱，正在彼時此即為隱故，有隱顯門。六真理既普攝諸法，帶彼能依之事，頓在一中故，有微細門。七此全攝理故，能現一切。彼全攝理同此頓現。此現彼時，彼能現所現，俱現此中。彼現此時，此能現所現，亦現彼中。如是重重無盡故，有帝網門，以真如畢竟無盡故。八即事同理故，隨舉一事，即真法門，故有托事門。九以真如遍在晝夜日月年劫，皆全在故。在日之時，不異在劫故。有十世異成門，況時因法有，法融時不融耶。十此事即理時，不礙與餘一切恒相應故，有主伴門，故一理融通十門具矣。¹¹

十玄無礙可總攝一切緣起法，從十個方面說明事事無礙之相，說明萬物與萬物、萬物與人、人與人、人與萬物之間都是互為條件、互相包含、相即相入、圓

¹⁰ (唐)法藏述：《華嚴一乘教義分齊章》卷4，《大正藏》冊45，號1866，頁499上欄09。

¹¹ (唐)澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷2，《大正藏》冊35，號1735，頁509中欄25。

融無礙等複雜而又統一的關係。《大方廣佛華嚴經綱要》將四法界、六相、十玄關係進行詮釋：

（四種法界）謂一真之理，全成有相之事，即十法界聖凡依正因果等事。由事攬理成，故理不礙事。理能隨緣，故事即理。如全波即水，全水即波，不相妨礙，故為理事無礙法界……故理既遍而事亦遍，是以一塵一毛能含無盡之事。由事事即理，故一一事法，隨理而融通。是以一塵一毛，不但能含，亦能隨理而遍，故一一塵毛由此含遍之力。故一塵一毛，一一皆能含能遍能攝能容。故重重重重無障無礙，以六相圓融，具顯十重玄門，故成事事無礙法界。正是今經所說，法界深玄妙極於此。¹²

澄觀法師以大海與波濤、一塵一毛比喻宇宙間個體與整體的關係，不論無數個體間、整體間及個體與整體都是互為因果、互為依存的理圓融和事事融合的關係。正所謂微塵非小，能容十刹；刹海非大，潛入一塵的大能容小，小能攝大之重重無盡「因陀羅網法界」。

總之，法界緣起觀包含四法界、六相圓融和十玄無礙的主要內容，突出了萬事萬物之理事圓融、非一非異的關係，及彼此間互為因緣，互為因果的關係。法界緣起觀揭示了宇宙發展整體與部分，部分與部分之間既相互獨立，又互為因果的圓融無礙的關係，即體現了華嚴思想所表示的一即一切，一切即一的內涵。宇宙間人、社會、自然的關係正如法界緣起觀所闡釋的關係，華嚴法界緣起觀對於當下解決人與人、人與社會、人與自然等關係具有積極啟示作用。如果把宇宙空間視為一個整體，那空間的萬事萬物，如人類、動物界和植物界等都是不同個體，個體與個體、整體與整體、個體與整體間是你中有我，我中有你的相互依存關係。若某個環節出現問題，個體與整體、個體與個體間就會失去平衡，彼此間產生不協調的關係，宇宙間萬事萬物的生存就會失去平衡，社會也就出現不和諧因素。法界緣起觀既肯定世界存在及其價值，也體現了佛教是關注人、自然和社會的宗教。理事圓融和事事無礙的「和諧」的法界緣起思想為我們探討人與人、人與自然、人與社會的關係，為建立和諧人間淨土的實踐提供了有益的思考。

二、人間淨土思想及現實問題的存在

（一）太虛大師人間淨土建設

20 世紀 20、30 年代，太虛大師針對佛教內部的問題和西方文化的衝擊等現實

¹²（唐）澄觀疏義：《大方廣佛華嚴經綱要》卷 60，《卍新續藏》冊 9，號 240，頁 127 上欄 12。

問題契理契機地對佛教進行三大革命，進而提出了貼近人生、改善人生和關注社會的「人生佛教」或「人間佛教」，極大促進了清末民國衰微佛教的振興。

太虛大師的人間佛教以服務社會為宗旨。如何關注現實人生？如何使現實生活中的芸芸眾生得以解脫？如何改變「死的佛教」或「鬼的佛教」為積極入世的佛教？如何提高世人對於佛教的信心等？這都是太虛大師「人間佛教」思想的內涵。

太虛大師的「人間佛教」的思想來源於經典，並在在大陸、臺灣等地都得到踐行和發展。《增壹阿含經》說：「佛世尊皆出人間，非由天而得也。」¹³佛世尊出生、成道、教化皆在人間，人間佛教是要面對現實，解決人類的問題。既要關注人生的痛苦和苦難的根源之所在，又要解決現實人生面臨的問題，人間佛教的宗旨是淨化自身和利益眾生，其目的是莊嚴國土和利樂有情。以此，實現人、社會、自然和諧發展，最終建成人間淨土。

人間佛教的特點是以人為本，以人們道德的樹立，社會的改良和人類的進步為前提，太虛大師曾說：

人間佛教，是表明並非離開人類去做神做鬼，或皆出家到寺院山林裡去做和尚的佛教，乃是以佛教的道理來改良社會，使人類進步，把世界改善的佛教。人間佛教由世人在世間完成和實現，人間淨土是人間佛教的最終目標。人間淨土即是人生善的環境，是世人利用佛教思想採取自度自救的措施。¹⁴

人間佛教是世人利用佛教的思想採取自度自救的措施，以佛教改良社會，使現實社會變得和善美好，最終目標是人間淨土的建設。人間淨土思想是太虛大師人間佛教建設的一部分，太虛大師講道：「故餘覺佛法上所明淨土之義，不必定在人間以外，即人間亦可改造成淨土。雖世人有煩惱生死、痛苦鬥爭等危險，但若有適當方法而改造，固可在人間建設淨土也。」¹⁵

淨土是大乘佛教徒和信眾所追求的最高境界和終極目標。佛典中的淨土是殊勝美好清淨莊嚴國土，有西方極樂淨土、東方琉璃光淨土和兜率天淨土等諸多淨土，淨土被描繪成一個衣食無憂、沒有戰亂與災難、處處和諧、美妙殊勝的極樂

¹³ (東晉) 瞿曇僧伽提婆譯：《增壹阿含經》卷 26，《大正藏》冊 2，號 125，頁 694 上欄 02。

¹⁴ 釋太虛：《怎樣來建設人間佛教》，見《太虛大師全書》(冊 25)，北京：宗教文化出版社，2004 年，頁 354。

¹⁵ 釋太虛：《新中國建設與新佛教》，見黃夏年主編《民國佛教期刊文獻集成》(冊 197)，北京：全國圖書館文獻縮微複製中心，2006 年，頁 426。

世界，追求如此美妙的淨土則成為每個佛教徒和信眾生前所願。為此，世人希望按佛經的要求發願勤修和念誦佛名，死後往生虛幻殊勝美妙的淨土。太虛大師對淨土也有描述：

佛學所謂的淨土，意指一種良好之社會，或優美之世界……在佛典中所謂淨土，是與我們現所居穢土比對而言，我們所居之土，因有許多穢惡充滿，為五汙惡世之土。若時代不好，多生變亂，名劫濁；知見不正，易起邪說，名見濁；所求不遂，煩擾惱害，名煩惱濁；人及動物，善少惡多，名眾生濁；百年難期，生命短促命，名命濁。此土具此五濁，人生多行惡行，故非淨土。¹⁶

實際上，太虛大師對於淨土的描述就是人間淨土的建設目標，追求往生淨土是世人渴求一種美好生活的願望，這種願望來源於世人對現實生活中存在種種弊端和諸多不如意。對治五濁，實現良好的社會就是人間淨土。太虛大師認為：

近之修淨土行者，多以此土非淨，必須脫離此惡濁之世，而另求往生一良好之淨土……然偏觀一切事物無不從眾緣時時變化，而推原來事物之變化，其出發點都在人等各有情之心的力量。既人人皆有此心力，即人人皆已有創造淨土的本能，人人能發造成此淨土之勝願，努力去作，即由此人間可造成為淨土，固無須離開此齷齪之社會而另求一清淨之社會也。質言之，今此人間雖非良好莊嚴，然可憑各人一片清淨之心，其修集許多淨善的因緣，逐步進行，久之久之，此濁惡之人間便可一變而為莊嚴之淨土；不必於人間之外另求淨土，故名為人間淨土。¹⁷

五濁惡土的存在即是人類痛苦的存在，誰都不願忍受下去，設法解決痛苦，以求達到解脫境界，這種解脫境界的實現就佛教來說是涅槃，也就是人間淨土。人間淨土不是自然成就的，也不是神靈創造的，是由世人等有情類發起好心，發正當思想，採取各種合理的行為，作出種種的善業，才能使人們生活美滿，離苦得樂，把濁惡人間變為美好社會即是人間淨土。

作為一代高僧的太虛大師所提倡要建設人間淨土，其根本方法是以世人皈依佛法僧三寶為前提，以具有佛法僧三寶之性德為基礎，以不殺生、不盜竊、不邪

¹⁶ 釋太虛：《創造人間淨土》，見《太虛大師全書》（冊 25），北京：宗教文化出版社，2004 年，頁 348-349。

¹⁷ 釋太虛：《創造人間淨土》，見《太虛大師全書》（冊 25），北京：宗教文化出版社，2004 年，頁 350-352。

淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪癡、不嗔恚、不邪見為修行準則，依佛教十善等法修行，與三乘賢聖僧為友，去除貪嗔癡，提倡弘傳佛教、教化眾生、昌明德禮、改良陋習、減弭兵刑、寬裕生計、慈幼安老等，以此具備建設人間淨土的因緣，才能將惡濁世界變為善淨人間。太虛大師講道：

吾人既達佛、法、僧德，實為人間本具成分，欲令生髮增長，轉惡濁人間進為善淨人間，須歸依已獲成就之佛、法、僧，僧為勝增上緣，攝護不退，而奉佛等先覺為師，依佛十善等法而行，與三乘賢聖僧為友，即為造成人間淨土之因緣也。故吾人建設人間淨土，當了知本具佛、法、僧之性德，而以歸依佛、法、僧為根本。¹⁸

在當時背景下，太虛大師不僅提出佛教要關注現實人生，關注社會發展，而且還宣導世人信仰佛教，信仰三寶，發好心，遵守五戒十善，勤修八正道，改善生活環境，建設人間淨土。太虛大師選取不同國家和不同寺院，希望人們修學佛法，建立示範寺院、十善村、五戒村和三皈村等，並制訂相關設想和實施方案，可通過持誦密教陀羅尼，懺罪護法，以求降魔除怨，息災增福、和平安寧，施財救濟，逢凶化吉等，以此推行人間淨土的建設。實現人間淨土，不僅要做好人，除了世俗政府建立相應的政策和法規以外，還要將佛教的道德精神融貫到社會政治、經濟、文化和教育等不同領域。

太虛大師非常有遠見提出了人間佛教和建設人間淨土的思想，並認為佛教的發展要適應當代社會發展和變革需求，《建設適應時代之中國佛教》講道：「佛法之流行於世間，以眾生世界為依止，故往往因時、因地、因人而不同。今中國之政教，既有時代之變遷，而佛教亦隨之而一變其往時之習慣，始能適應社會而生存發達。」¹⁹

太虛大師生活在天災洊臻、鄰國侵逼、兵匪擾害、生計窮促、侈欲增強、舊德淪喪、風俗淫亂、知識混莽、土地瓜割、人物沙散、意見衝突、能力脆弱等經濟力量不充、社會事業不振、人民思想激變和國家政治混亂的時代，他能鑒於此契理契機提出了能夠真顯佛教本來面目的人間淨土的建設，使世人能夠安居樂業，生有所養，老有所依。然而，我們生活的時代也存在一些不和諧因素和麵臨所要迫切需要解決的問題。

¹⁸ 釋太虛：《創造人間淨土》，見《太虛大師全書》（冊 25），北京：宗教文化出版社，2004 年，頁 323-324。

¹⁹ 釋太虛：《建設適應時代之中國佛教》，《太虛大師全書》（冊 19），北京：宗教文化出版社，2004 年，頁 169。

（二）現實社會面臨的問題與產生原因

1. 現實社會存在諸多問題

我們生活的時代與上世紀，乃至佛陀時代相比已大不同，現代人們對於生活品質和生存品質也大大提高，人間佛教所面臨的問題也有所不同。

第一，環境問題加劇。民國初期環境問題不是迫切問題，然而我們生活的時代，人類物質生活日益豐富，人們對於生存環境、工作環境和人文環境也有較高的要求、關注。

我國改革開放以來，中國經濟處於高速發展時期，取得的成就舉世矚目，但是長期以經濟建設為導向，一些地方政府盲目追求 GDP 的高速增長，某些企業追求利益的最大化，人類在過度追求物質享受，物欲和貪欲的無限膨脹，也帶來了諸多生態問題，溫室氣體過度排放，氣候變暖，霧霾嚴重；對礦產、能源等大自然進行掠奪式利用，污水亂排偷排現象嚴重，地下水污染嚴重；亂砍亂伐，森林減少，土地沙化，物種減少；農業灌溉不合理和農藥過度濫用，造成水資源的浪費、污染和農作物、果蔬農藥殘留超標。這一系列的生態環境問題致使使得人與自然的矛盾越來越尖銳，嚴重污染致使很多惡性腫瘤和流行性疾病高發，威脅人類生存品質和健康，有些人因為疾病導致生活水準下降。生態問題是民生之痛，更成為制約中國經濟繼續發展的重大阻礙。

第二，道德淪喪，諸多問題凸顯。各地經濟的不平衡發展，貧富差距逐漸拉大，城鄉差距加大，由於過度強調經濟發展，使得社會上形成了唯金錢至上的價值觀念，傳統文化遭到破壞，道德倫理敗壞，信仰危機、精神空虛，社會浮躁，社會大眾精神層面的建構缺失，急功近利，心理扭曲，致使社會價值觀錯位，腐敗滋生，攀比之風盛行；坑蒙拐騙等問題屢有發生；錢權、權色、錢色交易變本加厲，不勞而獲寄生的傾向嚴重；人與人之間關係冷漠與仇視，家庭問題不斷出現，嚴重影響到人際關係的和諧、社會的安定等。

同樣由於道德的缺失，人們沒有了道德底線，食品安全問題更是屢見不鮮。餐飲問題也十分嚴重，污染的農產品、地溝油的使用、轉基因食品、食品添加劑的大量超標使用等，人身健康受到威脅。

第三，受到極端宗教勢力的影響，國際恐怖組織和民族分裂力量在一些地區十分活躍，局部矛盾和衝突不止，人們生命安全受到威脅，生活環境也遭到極大破壞，嚴重影響當地社會安定，制約經濟的發展。

如何解決現實社會中人們所面臨的問題，是實現人與社會、自然和諧發展的關鍵。

2. 不和諧社會的根源

當今社會存在的諸多現實問題，主要根源是人心不淨，是過分以人類為中心造成的。人、自然和社會應處在互相依存，互為因果的因陀羅網（天帝網、帝網）之中，有因有緣世間集，只有認識到法界緣起，才能證得三菩提。如果人與人、人與自然、人與社會之間存在問題，那人、自然、社會間就不能做到事事無礙。太虛大師講道：

所謂一草一木，以至一行星，一太陽，皆為無量數因緣關係集和而成，其發動處為人等有請之心的力量。以心的力量即為各種的思想知識等等，及其發揮為各種學術，造成各種事業，積之既久，因滿果熟，即成一優美良善之社會，或一清淨莊嚴之國土。²⁰

大師認為上至天空星曜，下至人間草木，都是處在因緣無礙的關係之中，只有以心的力量成就各種事業，經過長久努力，才能將社會變為清淨和善的人間淨土。

現實社會生活中不和諧因素都是由於我執心和貪嗔癡三毒之火造成的，是世人苦惱的根源，使得身心不能清淨自在。我執是以「我」為中心，以「人類」為中心，過度膨脹自我，認為人類可征服自然界，控制社會，使其為自我所用，「我」即私己及由私己所發的貪欲和忿爭等。如《過去現在因果經》所講：「一切造善惡，皆從心想生；是故真出家，皆以心為本。」²¹如果每個人都以自我為根本，用其所有的手段、工具謀求縱有我而制服他物的目的，那世間一切則不會和諧發展。

作為人都有享樂和佔有的欲望，一個希望欲樂和佔有欲了得到滿足，還會有其他的欲樂出現，並無休止地將這種欲望擴展到不能實現的境地上去，接踵而至欲望又會不斷出現，這種持續不斷的欲望正是苦惱的根本原因，生老病死是苦，求不得是苦，愛別離是苦，怨惜是苦。

這些苦楚源於心不淨，《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》對於「心」有所闡釋：「若事法界，則分別念慮之心，差別塵境之法，十八界等當體不生，名之為淨。何者？法界淨穢，皆由自心。心穢則穢，心淨則淨。」²²心穢則汗濁生，心淨是國土淨的前提。《金剛經纂要刊定記》也載：

²⁰ 釋太虛：《創造人間淨土》，見《太虛大師全書》（冊 25），北京：宗教文化出版社，2004 年，頁 349。

²¹（劉宋）求那跋陀羅譯：《過去現在因果經》卷 4，《大正藏》冊 3，號 189，頁 645 上欄 21。

²²（唐）宗密述：《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》卷下，《大正藏》冊 39，號 1795，頁 555 上欄 16-22。

如華嚴是圓極一乘，亦以此心為一真法界之體。故彼疏說：「統四法界為一真法界，謂寂寥虛曠、沖深包博、總該萬有，即是一心，體絕有無、相非生滅。」乃至雲：「諸佛證此妙覺圓明，現成菩提為物開示」等。然此一心有性有相，相則凡聖迷悟、因果染淨等異；性則靈靈不昧、了了常知。然此性相不即不離，以相不離性故。只向同處異，性不離相故。只於異處同，性不即相故。未始有差別，相不即性故。未嘗不殊異，蓋緣性相一味。所以同異兩存，其猶一水波濕，性相同異可知。然此靈心本非一切，能為一切，心之名字亦由此立。今雲淨者，但約畢竟空義，非是揀染名淨，以但唯一心，貫通染淨故。²³

心染則社會就有出現汙濁之事，心淨則社會也會變得清淨。汙濁雜染的世間是因貪嗔癡的意念決定的。心的染淨決定了法界緣起染淨，法界緣起也有了染法緣起和淨法緣起之別。染法緣起，也是煩惱緣起，是因貪嗔癡無明心所造成，染法界緣起以人類為中心，不能理解世間萬物是相互依存，互為因果的；離染才能得淨，淨法緣起是覺悟的境界，遠離我執和貪癡欲念，達到六相圓融和十玄無礙的境界。緣聚而生，緣盡而無，揭示了宇宙間一切存在都是相對的，彼此具有依賴性和條件性，法界緣起是對治個人主義（利己主義）、人類中心的思想，任何一種事物或個人都不是主宰者，不是唯一的永恆的、絕對的，都需要依賴他者。法界緣起構成佛教和諧倫理的基石，也是社會和諧的基礎。

三、從法界緣起觀到人間淨土的實踐

心不淨是苦惱的根源，也是宇宙間存在自然、社會和人際關係不和諧的根源。人心不淨，莊嚴國土和利樂有情就無法實現。人間佛教應契理契機，應對現實，以四諦、緣起、平等、慈悲和無我等理論為對治染心、貪嗔和無明提供了很好的參考和借鑒。將佛教理論與現實社會發展相適應既是佛教服務社會的表現，也是積極踐行人間佛教的體現。

（一）心淨是人間淨土實踐的前提

心是宇宙萬有之根本，心性周遍，虛徹靈通，散之則應萬事，斂之而成一念。《觀心十法界圖》中間是「心」字，十法界分為四聖與六凡，四聖是指佛、菩薩、緣覺、聲聞四種聖者的果位，乃聖者之悟界；六凡則指天、人、阿修羅、畜生、餓鬼及地獄等六界，為凡夫之迷界，因為癡迷無知而輪回六道世界。凡夫在六道中輪回，一切業障都是由心所造，即十界唯心，萬法唯心。

²³（宋）子璿錄：《金剛經纂要刊定記》卷1，《大正藏》冊33，號1702，頁171下欄06。

既然世界萬物皆由心造，那若想淨化世界，必須要從救人心做起。只要心安定下來，就能去除雜念。心解脫，即是讓內心的煩惱徹底消除，滅除貪嗔癡欲望，才能到達智慧境界。《維摩詰所說經》「佛國品」載：「隨智慧淨則其心淨，隨其心淨則一切功德淨，是故寶積。若菩薩欲得淨土當淨其心，隨其心淨則佛土淨。」²⁴《雜阿含經》講道：「長夜心貪欲所染，瞋恚、愚癡所染，心惱故眾生惱，心淨故眾生淨。」²⁵心淨眾生淨，心經國土淨。般若譯《華嚴經》記載：

一切寶蓮華藏座上，起等虛空界廣大心、拔一切現前執著心、集一切德無染心、淨一切剎無想心、了一切法歡喜心、觀一切境無礙心、入一切方周遍心、行一切行無障心、淨一切智境界妙行自在心、觀一切菩薩道場莊嚴清淨明瞭心、深入一切如來法海廣大心、調伏成熟一切眾生周遍心、淨一切佛剎無量心、了一切眾會如影心、住一切劫無盡心、究竟如來力無所畏不共佛法無退轉心。²⁶

一切惡業、善業都是由心造，心淨與不淨還能造成人生觀和生態觀的改變。使心離垢，即能獲得自在，增長智慧，去除我執心和貪嗔癡心，廣修德行，在日常生活和工作中就能獲得無想心、歡喜心、無礙心、無障心和明瞭心等，了知法界緣起和無我，身心清淨能夠減少貪欲，克制物質享受的追求，提高世人道德修養和自控力，如理正思維，透過事物現象的觀察，真正體悟理性的思考，通達染淨緣起觀，瞭解因果的必然與普遍性，以此減少對生存環境的破壞，通過各個方面協調努力，改善我們的生存環境，而不是消極適應和避讓。

為了應對社會問題，臺灣的聖嚴法師作出了很好的嘗試，他認為：「每一個人的存在，是與國家、民族、整個人類，甚至與全宇宙的存在密切相關的。我們的肉體雖然只有短短幾十年的壽命，卻都與歷史的生命和社會的生命結合在一起，永遠不會、也不可能脫離宇宙時空的整體生命。」²⁷聖嚴法師的思想和闡釋中包含了法界事事無礙思想。於是聖嚴法師從現世社會存在問題的根源入手，提出以「心靈環保」為根本的淨化眾生的心靈的「四種環保」理念，即心靈環保、生活環保、禮儀環保和自然環保。「四種環保」涉及社會各個方面，但核心是「心靈環保」。

聖嚴法師認為：「『心靈環保』的意思是指對環境衛生的保護，以及人類生存空間的維護。」²⁸因為環境的污染是由人造成的，「心靈環保」應該包含兩個方面

²⁴ (姚秦)鳩摩羅什譯：《維摩詰所說經》，《大正藏》冊 14，號 475，頁 538 上欄。

²⁵ (劉宋)求那跋陀羅譯：《雜阿含經》卷 10，《大正藏》冊 2，號 99，頁 69 下欄 15。

²⁶ (唐)般若譯：《大方廣佛華嚴經》卷 38，《大正藏》冊 10，號 293，頁 838 上欄 20。

²⁷ 聖嚴：《法鼓山的核心主軸：心靈環保》，聖嚴教育基金會，2016 年，頁 5。

²⁸ 聖嚴：《法鼓山的核心主軸：心靈環保》，聖嚴教育基金會，2016 年，頁 20。

的內容，一是指物質環境的保護；二是污染的根源來自「心靈」。在物質污染和心靈污染兩個方面中，聖嚴法師更是強調「心靈」的作用，「心靈」的清淨才是治理物質污染的根本。擅長「調心」、「治心」的佛教思想在對治人心貪欲進而解決環境污染、生態破壞、社會等問題上具有天然獨特的優勢。

「心靈環保」是希望世人以平等心看待一切，瞭解佛教因果關係和因緣關係，認識「法界緣起」或「緣起性空」的思想，改變以人類為中心的觀念，就能建立起人與自然、人與社會相互依存的和諧關係，少欲知足，人人能保持心理平衡和人格穩定，以慈悲心包容他人，以智慧處理事情，珍愛天然資源，存利他心，以此達到自理自他的目的，完成心淨→個體淨→群體淨→社會淨→國土淨的目標。所以《心靈環保自序》中講道：

若想救世界，必須要從救人心做起，如果人的思想觀念不能淨化，要使得社會風氣淨化，是非常難的。心靈的淨化，便是理性與感性的調和，智慧與慈悲的配合，勇敢放下自私的成見，勤於承擔責任及義務，奉獻出自己，成就給大眾，關懷社會，包容他人。唯有如此，人間淨土的實現，才不會僅是空洞的理想。²⁹

佛教法界緣起觀最能體現人與人、社會、自然及各種物間的相互依存的共生互動關係。社會安定需要人與人關係和睦、人對自然合理開發利用，保護好人類賴以生存的環境。要做到人、社會、自然事事無礙，必須管好自己的心，克制貪癡欲望，遵守自然發展規律和法律法規，最終實現和樂清淨社會，即和諧的人間淨土。正如《雜阿含經》所說：「貪欲永盡，瞋恚永盡，愚癡永盡，一切諸煩惱永盡，是名涅槃。」³⁰只有人的貪欲、瞋恚、愚癡之心被克制，才能達到事事無礙的境界，最終實現和諧的人間淨土。

（二）慈悲平等是人間淨土實踐的基礎

法界緣起的基礎是「眾生平等，萬物皆有佛性」和「無情有性」的生命平等觀，「青青翠竹盡是法身，鬱鬱黃花無非般若」³¹則充分說明世間的山川、草木、大地、瓦石、蟲鳥等都是平等的。只有樹立眾生平等思想，才能尊重生命，發慈悲心，敬畏生命，愛護生靈，保護生命，禁止濫殺等，慈悲是和諧思想的核心，和諧是悲智雙運之所向。佛教以智導行，以智化情，而成慈悲。要實現人、社會、

²⁹ 聖嚴：《心靈環保自序》，法鼓全集光碟版「第三輯第五冊」。

³⁰（劉宋）求那跋陀羅譯：《雜阿含經》卷 35，《大正藏》冊 2，號 99，頁 126 中欄 03。

³¹《禦選語錄》，《卍新纂續藏經》冊 68，第 1319 號，頁 611 上欄。

自然的和諧應該從管好自己的「心」開始，多一分人與人平等、人與自然平等之心，少一分利益之爭心，社會就能變得和諧穩定。

在現實生活中，可以通過佛教眾生平等的宣說不斷提升人們對保護生態環境的認知，去除貪嗔心和我執心，認識到環境與我們的生活和社會息息相關。以「法界緣起」思想讓人們認識一切萬物皆由因緣合而生，因緣散而滅，改變人們對世界整體性的認識，人與人平等，人與動植物皆是平等，是相互依存，共俱共生的，人不能勝天，人也不能擺脫世間的一切而獨立生存。

宣揚法界緣起觀，以「業報因緣說」的善惡因果報應和六道輪回等思想，勸說人們止惡行善，作出正確抉擇，人類要知福、惜福、培福、種福，建立人與自然、人與社會、人與人之間的良性循環關係，制止人對自然無節制索取的惡性循環，更好地珍惜大自然為人類提供的一切。

聖嚴法師的「生活環保」和「自然環保」有著緊密聯繫，「生活環保」是指人的生活態度，要求人的生活要整潔、簡樸和節約，不要浪費各類資源；要安寧、平靜和清淨的生活，不要奢華和喧鬧。而「自然環保」主要強調保護自然環境，愛護動植物，珍惜地下的自然資源，樹立自然環境保護的理念，珍愛我們賴以生存的環境和社會。聖嚴法師指出：「山河、大地、陽光、空氣、水和我們生存的空間，都是自然環境，更重要的是，我們不能沒有土地讓我們生存、活動。從佛教的觀點而言，不論地面、地下、空中、水中、城市或山林，無一處不是眾生的家園。」以此提升世人對於環境保護的意識，防止對生態的進一步破壞和惡化，使人類有清新的空氣，清潔的水源，綠色的山川大地和優美的生活生存環境。

（三）教育和法制是實踐人間淨土的關鍵

淨慧老和尚也曾說：「人類的存在與整個山河大地的存在分不開，而且是要協調和諧地存在，只有人與自然和諧地存在，人類才能生存；一旦不和諧，人類的生存就會出現危機。」³²然而人類對生態環境、大自然破壞的惡果已經顯現，我們正遭受霧霾空氣的困擾，面臨水源污染和水資源的短缺，物種減少，森林消失，沙漠化程度加劇，以及極端惡略天氣和各類惡性疾病的危害。如何使世人與自然恢復和諧，如何使世人與社會和諧相處？需通過佛教教育、世俗教育和國家法製作為保證。

創建人間淨土需要人來完成，但如何創建？太虛大師認為，一是須用政治的力量為實際施設，具體表現在四個方面，即以實業解決世人衣食住行等問題；以

³² 淨慧：《生活禪鑰》，上海：三聯書店，2008年，頁290。

教育改造思想，推動社會進步；以藝術提高世人思想修養和健全身心；以道德為教育根本，以此增進德操、涵養、誠意和正心。二是應依佛法的精神為究竟歸趣，佛教將宇宙人生貫通為一，創建人間淨土，以大乘佛教菩薩行提升世人得到進步。³³

太虛大師論及的依政治力量和佛法精神是相輔相成，通過國家干預和教育以推動社會進步和提升人們道德修養。

近些年來，環境問題備受關注，已經被提升到國家層面，宗教界也積極行動起來，積極發揮寺院、道觀的示範作用。《發揮宗教在生態文明建設中的作用》一文中也講道：「建設美麗中國，實現中華民族永續發展，關乎人民福祉和民族未來，必須全民動員投身生態文明建設。宗教界參加生態文明建設，有信仰基礎，有歷史傳統，有自覺意識，有社會公信，可以發揮獨特作用，是一支重要力量。」³⁴

一般來說，寺院、道觀的環境都比較優美和安靜，能為社會上環境保護和生態建設起到一定的榜樣示範作用。所以宗教界在建設生態文明和和諧社會中起著不可小視的力量。很多寺院積極行動起來，以寺院和佛學院為基地，通過佛學院教育、夏令營、佛經宣講、寺院宣傳冊和居士教育等不同層次、不同管道的教育，提升僧眾、居士等生態保護意識，並能身體力行；提倡文明敬香，引導合理放生，或變放生為護生，珍愛生命、珍愛生靈，珍愛我們賴以生存的環境，使僧眾認識到良好生態環境對於人類生活的重要性，使得他們自覺主動從事熱愛環境、珍惜環境的活動之中，從身邊事情做起，以一人影響多人，多人影響更多的人，到達保護生態環境的目標。並積極引導僧眾以六和敬的態度對待社會、家庭和人際關係，使社會清淨，家庭和睦。

臺灣聖嚴法師在「四種環保」基礎上，又提出「心五四運動」³⁵和「心六倫」³⁶等，並通過大學院教育、大普化教育和大關懷教育等三大教育，將惜福感恩和提升倫理道德的理念為廣大民眾所接受和親自實踐，力求淨化人心，淨化社會，提升人品，以健康的心態面對自然、社會和人群，改善環境、安定人心和安定社會，力爭建設美好的生存環境、生態環境和和諧的人際社會。

大陸出台了各類法律法規，以保護環境，懲治對環境違法行為，約束民眾行

³³ 參見釋太虛：《創造人間淨土》，見《太虛大師全書》（冊 25），北京：宗教文化出版社，2004 年，頁 352-353。

³⁴ 王作安：《發揮宗教界在生態文明建設中的作用》，《中國宗教》2013 年第 7 期。

³⁵ 「心五四運動」即四安—安心、安身、安家、安業；四要—需要、想要、能要、改要；四它—面對它、接受它、處理它、放下它；四感—感恩、感謝、感化、感動；四福—知福、惜福、培福、種福。

³⁶ 「心六倫」即家庭倫理、生活倫理、校園倫理、自然倫理、職場倫理和族群倫理。

為，提升民眾的倫理道德，提倡誠實、守信的社會倫理教育。《中國二十一世紀議程》規定了學校學生新的道德原則，將水土等自然資源保護與可持續利用、生物多樣性保護、荒漠化防治、保護大氣層、固體廢物的無害化管理列入國家保護之中，把建立資源節約型經濟體系，將水、土、礦、森林、草原、生物、海洋等各種自然資源管理納入國民經濟和社會發展計畫；建立自然資源核算體系，運用市場機制和政府宏觀調控相結合的手段，促進資源合理配置，實行資源保護、利用與增殖並重的政策。通過學校教育提升學生的環保意識。

十八大提出了推進中國特色社會主義事業之經濟建設、政治建設、文化建設、社會建設、生態文明建設「五位一體」的總體佈局。國家把生態文明建設放在重要地位，加以重視。十九大又提出了「美麗中國的舉措」、「國土綠化行動」、「人與自然和諧共生的現代化」、「富強民主文明和諧美麗」等，環境與和諧發展問題依然備受關注。國家強大、社會和諧穩定不僅體現在經濟發展、物質充裕、技術進步上，而且體現在文明、健康、和諧、有序的社會環境之上。目前國家所提倡「富強、民主、文明、和諧、自由、平等、公正、法治、愛國、敬業、誠信、友善」的社會主義的核心價值觀也是為了建設和諧社會的。儘管我們的教育和具體實施過程中還存在很多不盡人意的地方，但正朝著建設和諧社會的方向努力邁進。若人人遵守五戒十善，奉行誠實、守信、恪守規矩，那和諧、溫馨和美好的社會就能實現。

綜上所述，本文首先闡釋了《華嚴經》法界緣起觀包含四法界、六相圓融和十玄無礙基本內涵，法界緣起理論主要突出了萬事萬物之理事圓融、非一非異的關係，及彼此間互為因緣，互為因果的關係。然後論述宇宙間人、自然、社會本應是互俱互存，社會清淨自在的，然而現代科技給人類生活、生產帶了極大方便的同時，也給人類帶了全球性或地域性的問題，惡性疾病的高發，道德淪喪，生態環境的破壞，社會不穩定因素增多，人間佛教的發展面臨新問題和挑戰。最後探討了佛教理論如何適應現代社會發展，應對出現的諸多問題，從法界緣起觀出發，認識到世間人、自然和社會相互依存關係，以教育和法制的手段提升人的素質和道德修養，克制人類私欲和無明，樹立眾生平等生命觀，破除以自我為中心的我執心裡，滅除貪欲，增長智慧，不斷淨化人心、淨化社會環境，重新建立人與自然、人與人、人與社會間和諧良好關係，變染法界變為淨法界，做到人心和善、家庭和樂、人際和順、社會和睦、世界和平等，逐漸實現美好和諧人間淨土。

