

華嚴菩薩道之無疲厭行

中華佛學研究所 專任研究員
陳英善

摘 要

在佛教諸經論中，不論於自利行或利他行上，皆相當重視以「無疲厭行」來實踐之，尤其在菩薩道上，更是如此。為何能以「無疲厭行」來踐履菩薩道？此關鍵在於「悲智相導」，如澄觀《華嚴經疏鈔》：「悲故能度，智故無疲」，又云：「悲智相導，度眾生而不疲」。反之，悲若無智，則墮於凡夫之愛見悲；智若無悲，則滯於二乘之寂滅空。「悲智相導」，乃菩薩道之根本，此建立在「空有不二」之基礎上，以對治空、有之執取。若是如此，其所顯主要在於三乘菩薩道，此並未足以顯示華嚴一乘菩薩道之「無疲厭行」。而所謂的華嚴一乘菩薩道究竟何指？何謂華嚴菩薩道之「無疲厭行」？

華嚴一乘菩薩道之「無疲厭行」，乃是以「一即一切，一切即一」的方式來切入，此有別於三乘所強調「空有不二」。由於華嚴往往以寄三乘（尤其終教）來表達之，所以吾人很容易將華嚴一乘與三乘相混淆。因此，本論文試圖藉由「無疲厭行」，來探討華嚴菩薩道之義涵，彰顯以普賢智頓見普賢法界之無疲厭行。

本論文主要從兩方面來探討：首先，論述無疲厭行之內涵；其次，探討無疲倦厭與智慧之關係。

關鍵詞：華嚴、菩薩道、無疲厭行、悲智相導、普賢行

一、前言

「無疲厭行」，不論在自利行或利他行上，皆扮演著極重要之角色，尤其在菩薩道上，更是如此。為何能以「無疲厭行」來踐履菩薩道？其關鍵在於「悲智相導」，如澄觀（738-839）《華嚴經疏鈔》：「悲故能度，智故無疲」，¹又云：「悲智相導度眾生而不疲」，²此說明菩薩因為具悲心，故能度眾生；因為有智慧，故能不疲厭。因此，以悲智相導度眾生而不疲厭。悲智相導之理論基礎，乃是建立在「空有不二」上。菩薩因為智慧，故不墮入凡夫之愛見悲；因為悲心，故不滯於二乘之寂滅空。在《華嚴經》中，有諸多經文論及菩薩道之無疲厭行，如《華嚴經·如來現相品》：「劫海修行無厭倦，令苦眾生得解脫」，³又如：「無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故」⁴。諸如此類，不勝枚舉。⁵

「無疲厭行」有種種名稱，如「無疲倦行」、「無疲懈行」、「無疲怠行」、「無厭倦行」、……等。將此無疲厭行運用於諸方面，如聞法、說法、布施、供養、親近善知識、降伏魔業、代眾生受苦、圓滿大願、……等。諸如此類，在《華嚴經》中，有非常豐富之闡述，如〈離世間品〉之十種無疲厭心、〈入法界品〉善財童子之五十三參、普賢菩薩之十大願王，其中又以十大願王最具代表性，以十無盡願來顯示菩薩道之無疲厭行。

若就一般來說，無疲厭與疲厭，乃是相互對立的概念。然對華嚴來說，無疲厭與疲厭，是彼此相互依存的，並非是一種對立之概念。若將無疲厭行表現在精進上，那麼菩薩行者要如何才能念念相續無有間斷？若無疲厭行是象徵著菩薩行一環，

¹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 24〈現相品 2〉(CBETA, T36, no. 1736, p. 181, a16-17)。

² 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 24〈現相品 2〉(CBETA, T36, no. 1736, p. 181, a12)。

³ 《大方廣佛華嚴經》卷 6〈如來現相品 2〉(CBETA, T10, no. 279, p. 29, b16-18)。

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 46〈入法界品 34〉：「無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故」(CBETA, T09, no. 278, p. 690, c20-21)。

⁵ 如《大方廣佛華嚴經》卷 56〈入法界品 34〉：「欲令眾生遠離煩惱，淨佛世界，調伏一切惡心眾生，悉令具足清淨身心，行菩薩行而無疲倦。」(CBETA, T09, no. 278, p. 755, a7-9)。

《大方廣佛華嚴經》卷 60〈入法界品 34〉：「佛子！菩薩摩訶薩生如是家，知一切法悉如電光，一切趣中，受生無厭；了趣如化，雖現處中而無所著，達一切法悉無有我，心無憂悔，以大慈悲教化眾生而不疲倦；了達生死皆悉如夢，於一切劫行菩薩行而不懈廢」(CBETA, T09, no. 278, p. 783, a12-17)。

《大方廣佛華嚴經》卷 32〈佛小相光明功德品 30〉：「諸天子！譬如億那由他佛剎微塵數世界末為微塵，如是微塵數眾生，我為說法，隨彼所應，令大歡喜，然我於彼，不生厭惡心、不生疲倦心、……」(CBETA, T09, no. 278, p. 605, b10-14)。

《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十地品 22〉：「救一切眾生故，勤求世間、出世間利益之事，心無疲懈，是故菩薩生無疲倦功德」(CBETA, T09, no. 278, p. 546, c8-9)。又云：「是故菩薩常應心不疲倦，勤修諸地本行，乃至善知人如來智地。」(CBETA, T09, no. 278, p. 547, b1-2)。

那麼要如何才能一行一切行？因此，若未能掌握此一行一切行之道理，恐難彰顯華嚴一乘無疲厭行之特質，而其所論述也只是共三乘之無疲厭行而已，或寄大乘終教之無疲厭行而已。如智儼（602-667）於《華嚴一乘十玄門》中，開宗明義簡別了華嚴一乘與諸經三乘之不同，如其言：

明一乘緣起自體法界義者，不同大乘、二乘緣起，但能離執常斷諸過等。此宗不爾，一即一切，無過不離，無法不同也。⁶

此標舉了華嚴一乘緣起，不同於三乘緣起（包括大乘、二乘）。一乘緣起著眼於「一即一切」上，而三乘緣起乃隨根機而施設。若就「離過」而言，一乘則無過不離，三乘但能離常見、斷見等過而已。因此，論述菩薩之無疲厭行，宜應掌握一乘、三乘之差別。同樣地，表現在菩薩無疲厭行上，亦是如此。

二、無疲厭行之內容及涵義

有關無疲厭行，諸經論所述頗多，於初期佛教中，已相當重視之，如《別譯雜阿含經》卷 8（一五〇）：

如是我聞：一時，佛在舍衛國祇樹給孤獨園。爾時，世尊告諸比丘：「有八種馬為賢所乘。……其第八者，若有比丘病雖困篤，乃至欲死，精勤無懈，志性堅固，不可輕動，恒欲進求諸勝妙法，心無疲倦。當知是人同第八馬，至死盡力，生於賢處，佛教法中，能得真實。⁷

此說明了修行者，縱使於疾病困頓中，乃至生命將死之際，皆能精勤無懈，以心無疲倦來實踐之。在大乘佛法中，於菩薩修行道上，更加如此強調精進不懈，如《大般若波羅蜜多經》卷 568〈念住品 5〉：

天王當知！諸菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多，於法亦等，為護正法，供養如來。種種供具供養如來，如實修行供養如來，利益安樂一切有情，守護一切有情善法，隨順有情善能化導，行菩薩道，行不違言，心無疲倦求無上覺。若能如是，乃得名為供養諸佛，不以資財而為供養。何以故？法是佛身，若供養法，即供養佛。諸佛世尊皆從如實修行而來，悉為利益安樂有情，護其

⁶ 《華嚴一乘十玄門》卷 1 (CBETA, T45, no. 1868, p. 514, a25-27)。

⁷ 《別譯雜阿含經》卷 8 (CBETA, T02, no. 100, p. 430, a28-c8)。

善法隨順有情；若不爾者，違本誓願，懶惰懈怠不能成就菩提之心。何以故？菩薩所趣無上菩提，與有情共；若無有情，云何能得無上菩提？！⁸

此強調以如實修行利樂一切有情之心無疲厭求無上覺，來說明供養諸佛，因為諸供養中，法供養為最。法是佛身，若供養法，即是供養佛。反之，若懶惰懈怠，則不能成就無上菩提之心。而此無上菩提來自於眾生，若無眾生則不能成就無上菩提，此顯示了菩薩道與眾生密切之關係。又如《大般若波羅蜜多經》卷 572〈現化品 12〉：

善思當知！諸菩薩摩訶薩若得如是陀羅尼門，即能自在饒益有情，方便說法而不窮盡，心無疲倦，不徇利譽，法施平等無有慳嫉，受持淨戒三業無愆，安忍清淨離諸恚惱，精進清淨所作成立，靜慮清淨善調伏心，般若清淨永無疑惑，具四無量如大梵王，能善修行等持、等至，入出自在勝諸世間，修大覺因具諸福慧，受灌頂位得大自在。⁹

此說明菩薩若能得陀羅尼門，則能自在饒益有情，方便說法而不窮盡，且以無疲厭心廣行六度（法施平等、受持淨戒、安忍、精進、靜慮、般若清淨）等，化度眾生。

同樣地，菩薩以無疲厭心度化眾生，此遍布於《華嚴經》中，如《大方廣佛華嚴經》卷 10〈明法品 14〉：

菩薩如是，常能化度一切眾生，而心寂定未曾散亂。不捨一切諸波羅蜜，具足莊嚴六波羅蜜。¹⁰

又云：

於諸佛所聞法受持，恭敬親近諸善知識，心無疲倦；常樂聞法，無有厭足；所聞諸法，能正觀察入真實定，捨離一切顛倒邪見；妙善方便，分別了知諸法相海無有自性，修習如來深智慧門；具足一切智慧之力，乘普門慧能入一切智慧之門，是名清淨般若波羅蜜。¹¹

所謂清淨般若波羅蜜，是以無疲倦心於諸佛所聞法受持，以無疲厭心恭敬親近諸善知識，乃至思惟法義、善巧方便分別諸法無自性等。

⁸ 《大般若波羅蜜多經》卷 568〈念住品 5〉(CBETA, T07, no. 220, p. 935, b21-c4)。

⁹ 《大般若波羅蜜多經》卷 572〈現化品 12〉(CBETA, T07, no. 220, p. 955, c23-p. 956, a2)。

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 10〈明法品 14〉(CBETA, T09, no. 278, p. 460, c22-25)。

¹¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 10〈明法品 14〉(CBETA, T09, no. 278, p. 461, a8-14)。

有關心無疲厭之內容，涵蓋層面極廣，包含了供養、親近善知識、求法、聞法、說法、教化眾生、思惟一切佛法等，如《大方廣佛華嚴經》卷 53〈離世間品 38〉：

佛子！菩薩摩訶薩發十種無疲厭心。何等為十？所謂：

1. 供養一切諸佛無疲厭心；
2. 親近一切善知識無疲厭心；
3. 求一切法無疲厭心；
4. 聽聞正法無疲厭心；
5. 宣說正法無疲厭心；
6. 教化調伏一切眾生無疲厭心；
7. 置一切眾生於佛菩提無疲厭心；
8. 於一一世界經不可說不可說劫行菩薩行無疲厭心；
9. 遊行一切世界無疲厭心；
10. 觀察思惟一切佛法無疲厭心。是為十。

若諸菩薩安住此法，則得如來無疲厭無上大智。¹²

於引文中，所述之十種無疲厭心，基本上，涵蓋了菩薩一切行。菩薩行者若能發十種無疲厭心，則能得「如來無疲厭無上大智」。甚至以十種無疲厭心速入如來地，如《大方廣佛華嚴經》卷 61〈入法界品 39〉：

比丘！若善男子、善女人，成就十種趣大乘法，則能速入如來之地，況菩薩地！何者為十？所謂：

1. 積集一切善根，心無疲厭。
2. 見一切佛承事供養，心無疲厭。
3. 求一切佛法，心無疲厭。
4. 行一切波羅蜜，心無疲厭。
5. 成就一切菩薩三昧，心無疲厭。
6. 次第入一切三世，心無疲厭。
7. 普嚴淨十方佛剎，心無疲厭。
8. 教化調伏一切眾生，心無疲厭。
9. 於一切剎一切劫中成就菩薩行，心無疲厭。
10. 為成熟一眾生故，修行一切佛剎微塵數波羅蜜，成就如來十力，如是次第，為成熟一切眾生界，成就如來一切力，心無疲厭。¹³

¹² 為便於了解，此中數字，乃筆者所加入，以下亦同。

《大方廣佛華嚴經》卷 53〈離世間品 38〉(CBETA, T10, no. 279, p. 281, c5-14)。

¹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 61〈入法界品 39〉(CBETA, T10, no. 279, p. 331, b10-21)。

又如《大方廣佛華嚴經》卷 61〈入法界品 39〉：

比丘！若善男子、善女人，成就深信，發此十種無疲厭心，則能長養一切善根，捨離一切諸生死趣，超過一切世間種姓，不墮聲聞、辟支佛地，生一切如來家，具一切菩薩願，學習一切如來功德，修行一切菩薩諸行，得如來力，摧伏眾魔及諸外道，亦能除滅一切煩惱，入菩薩地，近如來地。¹⁴

同樣地，〈入法界品〉以此十種無疲厭心，來表達一切行。菩薩若能發此十種無疲厭心，則能長養一切善根，捨離一切諸生死趣，不墮聲聞、辟支佛地。由此可知，無疲厭心於修道上之重要性，以無疲厭心得如來無疲厭無上大智慧，以無疲厭心速入如來地。

此外，菩薩普能代眾生苦，而心無疲倦，《大方廣佛華嚴經》卷 45〈入法界品 34〉：

無量億劫中，受諸地獄苦，不捨一切眾，悉令得見佛。
普能代眾生，具受無量苦，其心無疲倦，為度一切故。¹⁵

又如《大方廣佛華嚴經》卷 52〈入法界品 34〉：

於一切劫，修菩薩行，心無疲倦，震動一切諸佛世界，令眾生喜，轉淨法輪，建立法幢，制諸外道；修菩薩行力波羅蜜，得一切智。¹⁶

乃至於一切劫修菩薩行，心無疲倦。此如善財童子受文殊菩薩之教導而參訪諸善知識，展轉經由一百一十城參訪諸善知識詢問菩薩行，心無疲倦，如《大方廣佛華嚴經》卷 58〈入法界品 34〉：

爾時，彌勒觀察大眾，指善財言：汝等見是童子，問菩薩行，具足一切功德者不？此童子者，勇猛精進，專求實義，以正直心，得不退轉，常修勝法，心無厭足，如救頭然，求善知識，親近供養，聞法受持。此童子者，昔於頻陀伽羅城，受文殊師利教，求善知識，展轉經由一百一十諸善知識，問菩薩行，心無疲倦，次來我所。¹⁷

¹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 61〈入法界品 39〉(CBETA, T10, no. 279, p. 331, b21-27)。

¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 45〈入法界品 34〉(CBETA, T09, no. 278, p. 683, a22-26)。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 52〈入法界品 34〉(CBETA, T09, no. 278, p. 725, a17-20)。

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 58〈入法界品 34〉(CBETA, T09, no. 278, p. 772, b2-9)。

此等在在顯示，於菩薩行心無疲厭，如善財童子展轉經由一百一十城請教諸善知識的菩薩行，而其心無疲倦。

其它方面，以無疲厭心修行修學世間、出世間諸經書，則能於諸經書自開解明達，如《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十地品 22〉：

菩薩摩訶薩住於初地，能行大施。是菩薩以大悲心、大施心，救一切眾生故，勤求世間、出世間利益之事，心無疲懈，是故菩薩生無疲倦功德，於諸經書能自開解，是故生知經書功德；得如是知經書智慧，善能籌量應作不作，於上、中、下眾生隨宜利益，是故菩薩生世智功德；得世智功德，則知時、知量，慚愧莊嚴，修習自利利彼之道，是故則生慚愧功德；如是功德，精勤修行，心不懈退，是精進不退功德，即得堪受力；得堪受力已，勤行供養一切諸佛，隨佛所說，如說修行。¹⁸

甚至以無疲厭修行來捨離魔業，如樂聞深義心無疲倦，則能捨離魔業，《大方廣佛華嚴經》卷 42〈離世間品 33〉：

佛子！菩薩摩訶薩有十種捨離魔業。何等為十？所謂：

1. 親近善知識，捨離魔業；
2. 不自尊舉不自讚歎，捨離魔業；
3. 信佛深法，不生誹謗，捨離魔業；
4. 未曾忘失一切智心，捨離魔業；
5. 安住不放逸，修習甚深法，捨離魔業；
6. 安住菩薩藏，正求一切法，捨離魔業；
7. 常欲聽法，樂聞深義，心無疲倦，捨離魔業；
8. 歸依十方一切諸佛捨離魔業；
9. 信心正念一切諸佛菩提樹捨離魔業；
10. 一切菩薩出生善根，皆悉不二，捨離魔業。

佛子！是為菩薩摩訶薩十種捨離魔業；若菩薩摩訶薩安住此業，則離一切諸魔業道。¹⁹

諸如此類，可說不勝枚舉，在在顯示無疲厭行於菩薩道之豐富內涵。換言之，菩薩道之無疲厭行，實包含了一切行。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十地品 22〉(CBETA, T09, no. 278, p. 546, c6-17)。

¹⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 42〈離世間品 33〉(CBETA, T09, no. 278, p. 663, b6-18)。

上述所論之種種無疲厭行，無不是彰顯一行一切行。尤其以「十」表徵無盡之行，象徵著華嚴一乘圓教之無疲厭行。

三、無疲厭行與智慧之關係

《華嚴經》，可說是一部無法結集之經典，²⁰且亦無階位可說。²¹而為了方便緣修，²²往往寄顯三乘（尤其終教）來表達之，然後以一乘普賢圓因加以窮究之，以泯除種種施設之執取。²³因此，吾人很容易將華嚴一乘與三乘相互混淆。

就菩薩道之「無疲厭行」而言，似乎相對著「疲厭」而來。因此，強調「悲智相導」，以防止菩薩行者墮入「愛見悲」而生疲厭之情形，如《維摩詰所說經》卷2〈文殊師利問疾品5〉：

愛見悲者，則於生死有疲厭心。若能離此，無有疲厭。²⁴

²⁰ 如《華嚴經旨歸》卷1：「圓教微言，必窮法界，既盡如來無盡辯力，各遍虛空毛端剎海，復各盡窮未來際，頓說常說，時處無邊。若斯之教，豈可限其部帙？！今約准經文析為十類：一、異說經。二、同說經。三、普眼經。四、上本經。五、中本經。六、下本經。七、略本經。八、主伴經。九、眷屬經。十、圓滿經。」(CBETA, T45, no. 1871, p. 592, c22-27)。於此十大類型《華嚴經》中，前四種華嚴經(一、異說經。二、同說經。三、普眼經。四、上本經)，皆難以計量。若是如此，為何有六十、八十《華嚴經》流通於世間？主要是取下本《華嚴經》之略縮本，方便流通之，如《華嚴經旨歸》卷1：「於此無量時劫，常說華嚴初無休息。問：准此所說，說華嚴會總無了時，何容有此一部經教？答：為下劣眾生，於無盡說中，略取此等結集流通，故有此一部，令其見聞方便，引入無際限中。如觀牖隙，見無際虛空。當知此中道理亦爾，觀此一部，見無邊法海。又復即此一部，是無邊劫海之說。」(CBETA, T45, no. 1871, p. 590, c10-18)。

²¹ 《華嚴一乘教義分齊章》卷2：「若自別教，即不依位成。今寄三乘終教位說，……」(CBETA, T45, no. 1866, p. 490, a28-29)。

²² 如《華嚴一乘十玄門》卷1：「今且就此華嚴一部經宗，通明法界緣起，不過自體因之與果。所言因者，謂方便緣修體窮位滿，即普賢是也。所言果者，謂自體究竟寂滅圓果，十佛境界一即一切，謂十佛世界海及離世間品明十佛義是也。」(CBETA, T45, no. 1868, p. 514, a27-b3)。此即以方便緣修來入手，即普賢圓因。

又如《華嚴一乘教義分齊章》卷1：「一、性海果分，是不可說義。何以故？不與教相應故，則[即]十佛自境界也。故地論云：因分可說，果分不可說者，是也。二、緣起因分，則[即]普賢境界也。」(CBETA, T45, no. 1866, p. 477, a14-18)。

²³ 如《華嚴遊心法界記》卷1：「若也親證無言，即因果歷然而不失。若不窮源盡見，還歸常斷之談也。」(CBETA, T45, no. 1877, p. 649, b2-4)。

又如《華嚴遊心法界記》卷1：「是故由斯道理，皆為滅見之方。」(CBETA, T45, no. 1877, p. 649, b13-18)。

²⁴ 《維摩詰所說經》卷2〈文殊師利問疾品5〉(CBETA, T14, no. 475, p. 545, a29-b1)。

因為愛見悲而於生死有疲厭，而愛見悲根源於智慧不足所致。菩薩道雖以悲心為重，但若執著可度化眾生，則易生疲厭。因此，強調以智導悲，才能於度眾生而無疲厭，如澄觀《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 24〈現相品 2〉：

疏：初、悲智相導度眾生而不疲者，悲無大智，即成愛見；愛見悲者，則於生死有疲厭心。今劫海修行而無疲厭，明有智導矣。智若無悲，則多趣寂，名為下劣。今脫苦眾生，心無下劣，即有悲導矣。悲故能度，智故無疲。²⁵

此說明了菩薩行者因為「悲」，所以度化眾生；因為「智」，度眾而不疲厭，故云：「悲智相導度眾生而不疲」。反之，悲若無智，則易墮入凡夫之愛見悲；智若無悲，則易墮於二乘之寂滅空。此即所謂的「悲無大智，即成愛見」、「智若無悲，則多趣寂」。所以，須悲智相導，作為菩薩道之準則，以「空有不二」，對治凡夫之愛見、二乘之滯空。菩薩道雖強調悲心，以悲為重，但仍須以智導之，才堪稱為「方便」，亦即是「悲智相導」巧無住著，如法藏（643-712）《華嚴經探玄記》卷 5〈明法品 14〉：

方便中，有六種方便，皆以悲智相導巧無住著，故云方便。

- 一、悲示威儀，智離愛見。
- 二、悲現身，智無染。
- 三、悲外示童，智內具點。
- 四、悲現縛脫，智巧不取。
- 五、悲智現嚴。
- 六、悲能入趣，智了所行。²⁶

此中，以六種「悲智相導」來說明方便。因為「智」而離愛見，因為「智」而無染著，所以悲智相導而無所染著，才能於化眾生而無疲厭；反之，若生愛見，則於度眾生有疲厭。如澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷 20〈明法品 18〉云：「二、悲非愛見故化而無厭，即悲智相導為方便。」²⁷

基本上，此悲智相導乃是建立在「空有不二」之基礎上，如《華嚴五教止觀》卷 1：

依是義（指「空有不二」）故，得有止觀雙行、悲智相導。何者？以有即空

²⁵ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 24〈現相品 2〉（CBETA, T36, no. 1736, p. 181, a12-17）。

²⁶ 《華嚴經探玄記》卷 5〈明法品 14〉（CBETA, T35, no. 1733, p. 210, c18-23）。

²⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 20〈明法品 18〉（CBETA, T35, no. 1735, p. 652, c3-4）。

而不有，故名止；以空即有而不空，故名觀。空有全收不二而二，故亦止亦觀。空有互奪二而不二，故非止非觀。言悲智相導者，有即空而不失有故，悲導智而不住空；空即有而不失空故，智導悲而不滯有。²⁸

此引文中，說明為何能悲智相導？乃是因為空有不二之關係。由於「有即空而不失有」，所以悲導智而不住空；由於「空即有而不失空」，所以智導悲而不滯有。此亦即是以「空有不二」，對治執空、執有之病，如《華嚴遊心法界記》卷 1：

問：作是觀者治何等病耶？

答：治上空、有兩見之病。何者？空有無二，謂之為二，是故捨有而趣於空，遂情等惡取空見。捨空趣有，反上同然。由彼倒執而興此門。²⁹

此說明捨有趣空或捨空趣有，基本上，來自於空、有二分之故。因此，以空有不二，來加以對治。如此可以避免如二乘之滯空，或如凡夫之取有。

依華嚴宗之看法，在大乘佛法中，其菩薩行者於修道之入手處，即以「空有不二」作為方針指南，如《華嚴一乘教義分齊章》卷 3：

以諸菩薩從初已來，異凡、小故，悲智相導，念念雙修，如車二輪，如鳥二翼。³⁰

此引文中，說明菩薩從初發心以來，即以悲智相導來修行，此悲智相導如車二輪、如鳥雙翼，彼此不可偏離。

菩薩雖秉持悲智相導來修行，但此中存在一些相關問題，例如：行者於何時才能不退菩薩道？菩薩為何要留惑潤生？若以終教來說，則須於十信位經十千劫（一萬劫）之修行，入十住位時，方能不退；³¹若以始教來說，於十迴向位，方能不退，或說地前方不退。³²

²⁸ 《華嚴五教止觀》卷 1 (CBETA, T45, no. 1867, p. 511, b19-25)。

²⁹ 《華嚴遊心法界記》卷 1 (CBETA, T45, no. 1877, p. 644, b14-18)。

³⁰ 《華嚴一乘教義分齊章》卷 3 (CBETA, T45, no. 1866, p. 492, a20-22)。

³¹ 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：「若依終教，亦說菩薩十地差別，亦不以見、修等名說。又於地前但有三賢，以信但是行非是位故，未得不退故。《本業經》云：未上住前，有此十心，不云位也。又云：始從凡夫地值佛菩薩，正教法中，起一念信發菩提心，是人爾時名為住前信相菩薩，亦名假名菩薩名字菩薩。其人略修行十心，謂信、進等，廣如彼說。又《仁王經》云：習忍已前，行十善菩薩有進有退，猶如輕毛隨風東西等。在此修行，經十千劫，入十住位，方得不退故。十住初即不退墮下二乘地。」(CBETA, T45, no. 1866, p. 489, a20-b2)。

³² 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：「不退位者，依《佛性論》，聲聞至苦忍，緣覺至世第一法，菩薩

至於菩薩為何要留惑潤生？主要在於悲智力弱之緣故，若悲智力強，則無須留惑。依終教之看法，菩薩於三賢位能順法性而行，而以留惑潤生增長悲智，於登地證真如時，斷一切惑盡，則不須留惑，登地後唯除習氣而已。依始教之看法，於登地後，則須以留惑潤生增長悲智，用以破除俱生所知障等，如《華嚴一乘教義分齊章》卷3：

若依終教，地前留惑受分段身，於初地中，永斷一切煩惱使種，亦不分彼分別、俱生。於所知障中，又斷一分麤品正使，是故地上受變易身至金剛位。³³

又《華嚴一乘教義分齊章》卷3：

問：若於地上不留煩惱，云何大悲同事攝生？

答：若於地前及始教中，願智力劣故，留煩惱助願受生。今（指終教菩薩）此不爾，願智勝故，自在同生。³⁴

此說明了終教之地前及始教登地菩薩中，由於悲智力皆劣弱，所以須留惑以助其受生三界，否則煩惱惑一旦斷除，則出三界，而無法於三界度化眾生，故須留惑潤生。而終教之登地菩薩，則因為悲智皆勝強，能自在受生，所以不須留惑潤生。

悲智相導之空有不二，在於對治執空、有之病，若執有或滯空，於菩薩道皆有障礙，如《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷35〈賢首品 12〉：

若偏觀空，則不見眾生可度，是名著空者諸佛所不化；若偏見眾生可度，則墮愛見大悲，非解脫道。³⁵

於修行道上，若偏觀空則不見眾生可度，是名著空者；³⁶若偏見眾生可度，則易墮於愛見大悲。一般來說，於自行上，強調智慧；於利他上，著重慈悲。就菩薩道而

至十迴向，方皆不退也。當知此中聲聞、緣覺非是愚法，是故皆是此始教中三乘人也。亦可菩薩地前總說為退，以其猶墮諸惡趣故。如《瑜伽》云：若諸菩薩住勝解行地，猶往惡趣故。此盡第一無數大劫，如是等也。」(CBETA, T45, no. 1866, p. 488, c28-p. 489, a5)。

³³ 《華嚴一乘教義分齊章》卷3 (CBETA, T45, no. 1866, p. 492, a5-8)。

³⁴ 《華嚴一乘教義分齊章》卷3 (CBETA, T45, no. 1866, p. 492, a9-12)。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷35〈賢首品 12〉(CBETA, T36, no. 1736, p. 269, b23-25)。

³⁶ 如《中論》卷2〈觀行品 13〉：「大聖說空法 為離諸見故 若復見有空 諸佛所不化」CBETA, T30, no. 1564, p. 18, c16-17)。

言，則須兩者兼之。³⁷以悲智相導，方為真實不共般若。³⁸而此悲智相導，亦即是後得智。³⁹

華嚴一乘圓教菩薩之無疲厭行，乃是以「一即一切，一切即一」的方式來顯示之，是盡虛空遍法界之普行（或言普賢行），亦即是稱法界之行，於一切處一切時，念念頓修法界行，為一一眾生於無量劫受苦無倦。如《華嚴經探玄記》卷 6〈功德華聚菩薩十行品 17〉：

謂此普賢圓融之行，具德超情，名不思議。此行不思，總有十種：一、廣大故，謂以一切身於一切處遍一切時，念念頓修稱法界行，是故此行名不思議。二、甚深故，謂此廣大行則是思數皆無自性，則同真如，而彼行相宛然不失，是性起之行故亦不思。三、殊勝故，謂超過餘乘，非下位圖度，故亦不思。四、攝位故，謂此在地前能攝一切前後諸位，名不思。五、證理故，謂此行能證不思之理，名不思議。六、斷障故，謂此行能頓斷難斷不思之障故。七、利他故，謂此行能一念廣利盡窮眾生界，故不思議。八、圓融故，謂一行則一切行，一切行則一行，難定量故，名不思議。九、重成故，謂此所作如因陀羅網重重無盡故不思議。十、成果故，謂能成佛不思之果故，亦不思也。所以辨十，欲顯無盡。⁴⁰

此普賢行，乃是念念頓修稱法界行，一行即一切行，一切行即一行。因此，以廣大、甚深、……等十種不思議來表達之，亦以「十」來象徵無盡之普行。又如《華嚴經探玄記》卷 7〈金剛幢菩薩迴向品 21〉：

一、以稱法界善根迴向一眾生，餘一一眾生亦爾。二、為一一眾生於無量劫受苦無倦。……⁴¹

³⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 23〈十行品 21〉：「初、自行，云能轉生死而不捨大願，已有權實雙行，而謂多明照體大智。次利他之中，既云無住運濟，則悲智相導，而多似起用大悲。次復以導悲之智遣彼著心，復似悲智二心行有前後故。第三段辨動寂雙行，則理無不盡。而猶慮物，謂二事不融故。此明形奪兩亡，權實無寄。豈唯十行菩薩修行善巧，彌顯功德林悲濟之深。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 670, a5-12)。

³⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 25〈兜率宮中偈讚品 24〉：「悲智相導方為真實不共般若，智者應知。別名即是救護眾生，悲也；離眾生相，智也。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 691, c16-18)。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 34〈十地品 26〉：「若取所依悲智相導，即後得智以為願體。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 761, c18-19)。

⁴⁰ 《華嚴經探玄記》卷 6〈功德華聚菩薩十行品 17〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 217, c23-p. 218, a10)。

⁴¹ 《華嚴經探玄記》卷 7〈金剛幢菩薩迴向品 21〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 245, b20-22)。有關代苦無疲厭，《華嚴經》有諸多描述，如《大方廣佛華嚴經》卷 14〈金剛幢菩薩十迴向品 21〉：「諸眾生，具有無量大惡罪業，應受無量無邊楚毒。我當於彼三惡道中，悉代受苦，令得解脫；我當代受

此以稱法界善根迴向一一眾生，以及為一一眾生於無量劫受苦而無疲倦。換言之，即以稱法界行，實踐華嚴一乘菩薩道。⁴²乃至以稱法界行，來修懺悔，如《華嚴經探玄記》卷 16〈佛小相光明功德品 30〉：「以法界等教懺悔方便，此是普賢廣大懺悔，甚深懺悔，故稱法界也。」⁴³此稱法界行，乃是不思議行，離諸分別。⁴⁴

此稱法界行之典型代表，首推普賢十大願王，如《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：

普賢菩薩告善財言：善男子！言禮敬諸佛者：所有盡法界虛空界十方三世一切佛刹極微塵數諸佛世尊，我以普賢行願力故，起深信解，如對目前，悉以清淨身、語、意業，常修禮敬；一一佛所，皆現不可說不可說佛刹極微塵數身，一一身遍禮不可說不可說佛刹極微塵數佛。虛空界盡，我禮乃盡，而虛空界不可盡故，我此禮敬，無有窮盡。如是乃至眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我禮乃盡；而眾生界乃至煩惱無有盡故，我此禮敬無有窮盡。念念相續無有間斷，身、語、意業無有疲厭。⁴⁵

此以「念念相續無有間斷，身、語、意業無有疲厭」來禮敬諸佛，而其餘九願行，⁴⁶莫不皆是如此，皆以念念相續無有間斷，身、語、意業無有疲厭來踐履之。⁴⁷此十無盡願行，亦可呼應十地菩薩願行，如《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十地品 22〉：

無量苦惱，不以苦故，其心退轉，恐怖懈怠，捨離眾生。」(CBETA, T09, no. 278, p. 489, b23-26)。又如《大方廣佛華嚴經》卷 14〈金剛幢菩薩十迴向品 21〉：「普為一切眾生故，不思議劫住地獄，菩薩心常無懈怠，決定功德常迴向。」(CBETA, T09, no. 278, p. 490, c28-p. 491, a1)

⁴² 《華嚴經探玄記》卷 8〈金剛幢菩薩迴向品 21〉：「今謂此文猶辨菩薩攝取稱法界之依正，在此堅固善根門內，令具勝行之緣，更得成稱法界之行。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 258, b16-19)。又如《華嚴經探玄記》卷 8〈金剛幢菩薩迴向品 21〉：「明行稱法界，亦有十句，初、智依理起故亦同性無邊。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 275, b3-4)。

⁴³ 《華嚴經探玄記》卷 16〈佛小相光明功德品 30〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 401, c26-28)。

⁴⁴ 《華嚴經探玄記》卷 18〈入法界品 34〉：「玄故不能思，妙故不能觀。此二離思修境，稱法界故不能分別。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 443, b5-6)。

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 844, b29-c11)。

⁴⁶ 如《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「二者、稱讚如來，三者、廣修供養，四者、懺悔業障，五者、隨喜功德，六者、請轉法輪，七者、請佛住世，八者、常隨佛學，九者、恒順眾生，十者、普皆迴向。」(CBETA, T10, no. 293, p. 844, b25-28)。

⁴⁷ 例如：稱讚如來，《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉云：「復次，善男子！言稱讚如來者：……。如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我讚乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡，念念相續無有間斷，身、語、意業無有疲厭。……」(CBETA, T10, no. 293, p. 844, c12-23)。

我當以清淨心供養一切諸佛，皆無有餘，一切供具隨意供養；發如是大願，廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際盡，供養一切劫中所有諸佛，以大供養具無有休息。……⁴⁸

又如《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十地品 22〉：

諸佛子！菩薩住歡喜地，以十願為首，生如是等百萬阿僧祇大願。以十不可盡法而生是願，為滿此願，勤行精進。何等為十？一、眾生不可盡；二、世界不可盡；三、虛空不可盡；四、法界不可盡；五、涅槃不可盡；六、佛出世不可盡；七、諸佛智慧不可盡；八、心所緣不可盡；九、起智不可盡；十、世間轉法轉智轉不可盡。若眾生盡，我願乃盡；若世界、虛空、法界、涅槃、佛出世、諸佛智慧、心所緣、起智、諸轉盡，我願乃盡。而眾生實不可盡，世界、虛空、法界、涅槃、佛出世、諸佛智慧、心所緣、起智、諸轉實不可盡，我諸願善根，亦不可盡。⁴⁹

以此十不可盡所生之願，為滿此願而勤行精進。所謂眾生、世界、虛空、法界、涅槃、佛出世、諸佛智慧、心所緣、起智、諸轉盡，我願乃盡。而眾生、世界、虛空、法界、涅槃、佛出世、諸佛智慧、心所緣、起智、諸轉實不可盡。此十無盡願行，即是無疲厭行之表徵，往往以普賢願行來表之。

法藏《華嚴經普賢觀行法門》，詳細說明普賢觀法、普賢行法，如其於論述「普賢觀法」，列舉了十門，所謂：

第一、會相歸性門，謂觀一切法自性皆空，分別解了一念行心稱理而觀，攝散入靜，名止。第二、依理起行門，謂以所觀真理非斷空故，不礙事法宛然顯現，是故令止不滯寂，寂不礙事，於事無念起照名觀。第三、理事無礙門，謂由性實之理必徹事表，而自現不壞於事；相虛之事必該真性，而自立不翳於理，理事混融二而不二，是故菩薩於一念中止觀雙運無礙同觀。第四、理事俱泯門，謂由理事交徹形奪兩亡，則非事非理，超然迥絕行心，順此非觀非止迥絕無寄。經云：法離一切觀行。第五、心境融通門，謂彼絕理事之無礙境與泯止觀之無礙心，二而不二，冥然一味；不二而二，心境宛然。第六、事融相在門，謂以多事全依於一理，一理帶多事而全徧於一事，是故菩薩以即止之觀，於一事中見一切事，而心無散動；如一事，一切亦爾。第七、諸法相是門，謂由諸法皆不異於真理，真理復不異於事，是故菩薩以不異止之

⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十地品 22〉(CBETA, T09, no. 278, p. 545, b11-15)。

⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 23〈十地品 22〉(CBETA, T09, no. 278, p. 546, a17-29)。

觀，見一法即一切法而全不動；如一，一切亦爾。第八、即入無礙門，謂由以一多相入而非一，一多相即而非異，此二俱由融通一法界，是故菩薩以無念之智頓見於此無障礙之法。第九、帝網重現門，謂於一事中所現一切彼一切內復各現一切如是重重不可窮盡，如帝釋網於一珠中現一切珠影，一切珠影中復現珠影重重無盡，是故菩薩以普賢眼頓見如此法界圓融自在無有限量。第十、主伴圓備門，謂菩薩以普賢之智頓見於此普賢法界，是故凡舉一門為主必攝一切為伴，如是無盡無盡不可稱說。⁵⁰

於此普賢觀法中，是以一念行心稱理而觀，顯示諸法相即相入重重無盡主伴圓備之關係，如第六「事融相在門」，以多事全依於一理，一理帶多事而全偏於一事，因此事事相融。又如第九「帝網重現門」，於一事中所現一切，彼一切內復各現一切，如是重重不可窮盡。乃至第十「主伴圓備門」中，菩薩以普賢之智頓見普賢法界，舉一門為主必攝一切為伴，如是無盡無盡不可稱說。一行如此，一切行亦復如此；同樣地，菩薩之無疲厭行亦是如此重重無盡。

此「一即一切，一切即一」重重無盡法界，實乃華嚴一乘圓教之宗旨，如《華嚴經探玄記》卷1：

圓教中，所說唯是無盡法界性海圓融緣起無礙，相即相入如因陀羅網重重無際，微細相容主伴無盡，十法門各稱法界。⁵¹

此顯示了華嚴一乘圓教所說唯是無盡法界緣起，諸法相即相入如因陀羅網重重無盡，十法門一一各稱法界。而此法界緣起之道理，乃是華嚴一乘圓教菩薩之所秉持，於初發心時，即依此而修。

由於華嚴本身並無階位可說，因此往往寄終教而顯示之，如《華嚴一乘教義分齊章》卷2：

問：若爾，是初門即一切者，何不說信位初心即得而說滿心等耶？

答：若自別教即不依位成，今寄三乘終教位說。以彼教[指終教]中，信滿不退，方得入位。今即寄彼得入位處，一時得此一切前後諸位行相。是故不於信初心說，以未得不退未成位相，但是行故。⁵²

⁵⁰ 《華嚴經普賢觀行法門》卷1 (CBETA, X58, no. 991, p. 159, b23-p. 160, a2 // Z 2:8, p. 73, c12-p. 74, a3 // R103, p. 146, a12-p. 147, a3)。

⁵¹ 《華嚴經探玄記》卷1 (CBETA, T35, no. 1733, p. 116, a6-9)。

⁵² 《華嚴一乘教義分齊章》卷2 (CBETA, T45, no. 1866, p. 490, a27-b4)。

此說明華嚴別教一乘並無階位之施設，因而寄三乘終教位來說。終教於十信位滿方不退，所以華嚴一乘以十信位滿，來顯示位位相攝，一位攝一切位。如《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：

若約信滿得位已去，所起行用，皆遍法界。如《經》：能以一手覆大千界等，手出供具與虛空法界等，一時供養無盡諸佛，作大佛事饒益眾生不可說也。廣如信位經文說。又云：不離一世界，不起一坐處，而能現一切無量身所行等。又於一念中，十方世界一時成佛轉法輪等。乃至廣說。是故當知，與彼三乘分齊全別。⁵³

此引文中，首先舉《華嚴經·賢首品》來說明之，顯示約十信位滿已去，所起行用皆周遍法界，且與三乘全別。乃至十住、十行等諸位，皆是如此周遍法界，而不同於三乘行位。

有關華嚴一乘教義與三乘之差別，此在華嚴宗的諸論著中，有相當多的篇幅來論述之，⁵⁴如《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：

問：前終教中，不退際上，亦得如是八相等用，與此何別？

答：彼於此位示成佛時，於後諸位皆不自在，以未得故，但是當位暫起化故。此即不爾，於初位中起此用時，於後諸位並同時起，皆以得故，是實行故，該六位故。⁵⁵

此以八相成佛，來說明華嚴一乘與終教之不同。終教雖於十住位顯示八相成道，然而於後諸位皆不自在。華嚴一乘於初住位中，起此自在用時，則諸位並同時起，因為皆是行證所得，位位相攝。

一乘與三乘既然有如此大之差別，為何華嚴一乘寄顯於三乘來說？此乃是一種攝化眾生之方便，如《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：

問：義既不同，何故一種同是信滿勝進分上起此用耶？

答：為欲方便顯此一乘信滿成佛，令易信受故，於彼教先作此說。⁵⁶

⁵³ 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2 (CBETA, T45, no. 1866, p. 489, c27-p. 490, a5)。

⁵⁴ 有關一乘與三乘之差別，另以專文處理之。

⁵⁵ 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2 (CBETA, T45, no. 1866, p. 490, a7-12)。

⁵⁶ 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2 (CBETA, T45, no. 1866, p. 490, a12-15)。

此外，同樣地，吾人會面對一個問題：華嚴既然說一位攝一切位，而為何還要有這麼多階位之施設？如《華嚴一乘教義分齊章》卷2：

問：既一位中有一切位，及信滿心即得佛者，何須更說後諸位耶？

答：說後諸位，即是初中之一切也。如初，後亦爾。⁵⁷

所謂一位攝一切位，此中之一切位，實乃一中之一切；反之，亦然。此中說明了一與一切之關係，乃是彼此相互依存，所以一位攝一切位。又如《華嚴一乘教義分齊章》卷2：

問：若爾，云何說得諸位階降次第？

答：以此經中安立諸位，有二善巧：一、約相，就門分位前後，寄同三乘引彼方便，是同教也。二、約體，就法前後相入圓融自在，異彼三乘，是別教也。但以不移門而恒相即，不壞即而恒前後。是故二義融通不相違也。⁵⁸

由此可知，《華嚴經》之表達方式，主要有兩方面：相與體。若約相來說，則以寄同三乘的方式來表達，以顯示位位之差別，作為方便之引導，此如同教一乘也。若就體來說，則從諸法前後相入圓融自在來明之，以彰顯不同於三乘，此是別教一乘也。雖然如此，但此二門彼此不相捨離，且相互融通，所謂：「以不移門而恒相即，不壞即而恒前後，是故二義融通不相違也」。

如此簡別一乘與三乘之差別，無非藉由對一乘圓教的理解，進而確切掌握華嚴一乘菩薩之無疲厭行，實乃一行一切行之普賢行。

四、結語

華嚴一乘圓教之無疲厭行，乃是建立在「一即一切，一切即一」之基礎上。因此，行行相攝，位位相攝，所謂「一行一切行」、「一位一切位」。由此而開展重重無盡之普賢願行。且以此普賢之無盡願行，來彰顯一乘圓教之無疲厭行，且以普賢智頓見普賢法界。

若就華嚴一乘圓教來說，菩薩之無疲厭行，實乃行契妙理之悲願修，⁵⁹亦即是一行一切行之稱法界行，故能於普賢行而無疲厭，如《華嚴經》〈普賢行願品〉

⁵⁷ 《華嚴一乘教義分齊章》卷2(CBETA, T45, no. 1866, p. 490, a15-21)。

⁵⁸ 《華嚴一乘教義分齊章》卷2(CBETA, T45, no. 1866, p. 490, a21-27)。

⁵⁹ 《華嚴遊心法界記》卷1：「《華嚴經》云：如有良醫自知無常，以諸妙藥用塗其身。命終之後，由藥力故，屍不乾瘠，亦不散壞，還復如常行於醫法。解云：醫人者，即行心也。自知無常者，諸

所言：「念念相續無有間斷，身、語、意業無有疲厭。」⁶⁰又誠如圭峰宗密（780-841）《華嚴經行願品疏鈔》所說：⁶¹

**若不以普賢觀行之力
如何得念念不斷**

見盡也。以諸妙藥用塗其身者，行契妙理悲願修也。言命終之後，屍不乾爇者，法流水中離功行也。不散壞者，雖離功行不凝住也。還復如常行醫法者，熾然為作諸有法也。雖復為作而竟無心，醫法不失。華嚴三昧亦復如是，雖離諸見能於諸法實德化用竟無妨也。何以故？得心自在，如心爾故。稱法修行，作無作故。（CBETA, T45, no. 1877, p. 648, b16-27）。

⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉（CBETA, T10, no. 293, p. 844, c11）。

⁶¹ 《華嚴經行願品疏鈔》卷 3：「二、念念相續至例此者，若不以普賢觀行之力，如何得念念不斷。願智者審思此文，無以生滅之心、取相之禮而為禮。例下九門，亦無以生滅取相之讚歎、供養乃至回向等，而為普賢行願也。」（CBETA, X05, no. 229, p. 269, b20-24 // Z 1:7, p. 446, b17-c3 // R7, p. 891, b17-p. 892, a3）。此說明了以普賢行願來實踐之，亦即不以生滅心、取相心來修行。如此才能於修行道上，念念無間斷。