

華嚴專宗學院研究所第五屆畢業論文

華嚴念佛法門研究

—以《華嚴經·入法界品》「德雲比丘章」為主

指導教授：陳英善教授

研究生：釋定慧

中華民國八十九年六月

華嚴念佛法門研究

—以《華嚴經·入法界品》「德雲比丘章」為主

釋定慧

華嚴專宗學院研究所第五屆

第一章 緒論

第一節 研究動機和目的

「華嚴」，就經典而言，係指印度佛教中期之大乘作品《大方廣佛華嚴經》（簡稱《華嚴經》），是經中之王。明代憨山大師說：「不讀華嚴，不知佛家富貴」，此乃促使個人研究華嚴之動機。

在《蕩益大師淨土集》云：

阿彌陀佛，以法界藏身，示成道於極樂，則有四十八願，廣攝群機；毘盧遮那佛，亦以法界藏身，示成道於娑婆，則有普賢十大願王，導歸安養。是故欲求生淨土，須究華嚴宗；欲識華嚴宗，須求生淨土。¹

此說明了阿彌陀佛、毘盧遮那佛皆已證得法界藏身，各以不同願力，於不同處示成佛。阿彌陀佛示成道於極樂，而以四十八願廣攝群機；毘盧遮那示成道於娑婆，但以普賢十大願導歸極樂。可知彼此示現雖不同，但目標卻是一致的，皆以淨土為眾生之歸宿。更值得吾人注意的是，蕩益進一步說到：「欲求生淨土，須究華嚴宗；欲識華嚴宗，須求生淨土」，此將淨土與華嚴作了緊密之連結。換言之，窮究華嚴有助吾人求生淨土；而求生淨土，有助吾人對華嚴之了解。因此，更啟發了筆者想進一步探討華嚴念佛。

另外，《華嚴經》中有多處提到念佛法門，並分佈於八十卷經中，如《釋淨土群疑論》卷七云：

華嚴經數處皆說念佛三昧，其文極廣。²

清朝乾隆時期彭際清居士³所作《華嚴念佛三昧論》中提出五個勝義來貫徹

¹ 會性法師編集：《蕩益大師淨土集》，台中：台中蓮社，中華民國八十年十二月，頁二〇六。

² 唐·懷感：《釋淨土群疑論》卷七，《大正藏》第四七冊，頁七三中。

³ 彭際清（1740-1796），本名彭紹升，號二林居士。清代江蘇長洲人。乾隆年中，舉進士，然辭官不就；二十九歲時信佛，生平致力淨土之弘傳。著有《無量壽經起信論》、《一乘決疑論》

華嚴的全部經論，以五個念佛法門來總攝華嚴全經八十卷的經義。而依清明王文治居士為此論所作之序文提到華嚴念佛三昧為一切三昧中王，如其云：

華嚴具諸佛一切三昧，而其間念佛三昧，為一切三昧中王，大莫過于是，方莫過于是，廣莫過于是矣。⁴

意思是說華嚴的「大方廣」：說「大」，沒有比念佛三昧更大的。說「方」，也莫過于念佛三昧。說「廣」也莫過于念佛三昧。

基於上述之種種因緣，皆促使筆者欲窺華嚴念佛之奧秘，故以華嚴念佛法門為本論文研究之對象。

第二節 研究範圍與方法

《華嚴經》〈入法界品〉中善財童子參訪五十三位善知識，其中有一位即依念佛一門而得解脫。第一位介紹的是德雲比丘（憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門），第二位是解脫長者⁵（入出如來無礙莊嚴解脫門），第三位鞞瑟胝羅居士⁶（開梅檀座如來塔門時，得三昧名佛種無盡，入此三昧…見此世界一切諸佛）。此三位均依念佛一門而得解脫，使我們知道念佛法身、報身、化身之功德。

本文研究的範圍，以〈入法界品〉中善財童子依文殊菩薩指示而去參訪的第一位善知識德雲比丘之念佛法門為中心，而材料的選擇即以《八十華嚴》〈入法界品〉為主。

研究進路即先就念佛法門作一探討，再就華嚴念佛法門之特色作探討；進而再就文殊菩薩第一位所推薦的善知識德雲比丘所證得的念佛法門作論述，以及探討華嚴四祖澄觀（西元七三八—八三九）如何將德雲比丘所開示的二十一種念佛法門歸納為五種念佛法門，並就普賢十行願導歸極樂等淨土問題，一一加以論述。

第三節 相關文獻介紹

一、《華嚴經》三種譯本

及《華嚴念佛三昧論》等。以上彭際清之生平，參考中村薰：《華嚴の淨土》，日本：法藏館株式會社，一九九一年六月一日第一刷發行，頁三〇四。

⁴ 清·王文治：〈華嚴念佛三昧論敘〉，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四前。本論文所引用《卍續藏》，乃依中國佛教會影印卍續藏經會印行本。

⁵ 《八十華嚴》卷六三，《大正藏》第十冊，頁三三九中。

⁶ 《八十華嚴》卷六八，《大正藏》第十冊，頁三六六上一下。

《大方廣佛華嚴經》，又稱《華嚴經》，乃大乘佛教重要經典之一。本經係世尊成道後之第二七日，在菩提樹下，藉文殊、普賢等諸大菩薩而宣說如來自內證法門。《華嚴經》是我國佛教華嚴宗所依崇的一部大經，此一華嚴經教乃佛陀諸教法中之「根本法輪」，故名「稱性本教」。內容敘述佛陀之因行果德，如雜華莊嚴，廣大圓滿，並開顯出「重重無盡」、「事事無礙」之法界妙旨。

據華嚴三祖唐·法藏之《華嚴經傳記》卷一記載，龍樹經大龍菩薩引入龍宮所見到的華嚴經有上中下三本，上本有十三大千世界微塵數偈，四天下微塵數品；中本則有四十九萬八千八百偈，一千二百品；下本有十萬偈，四十八品。上本及中本頌數，品數浩大，非凡力所能受持，故隱而不傳；至於所傳之下本，有十萬頌，即現今所看的《八十華嚴》，但其譯本只有四萬五千偈，三十九品，於唐朝武則天證聖元年在東都大內遍空寺所譯。

（一）《六十華嚴》

北天竺三藏法師佛陀跋馱羅譯於東晉·安帝義熙十四年（西元四一八），完成於晉·恭帝元熙元年（西元四二〇）。《六十華嚴》共三十四品，今收於《大正藏》第九冊。又稱《晉經》、《舊華嚴》。

華嚴三祖法藏一生致力於宣講《華嚴經》，從二十八歲於太原寺出家開始講《六十華嚴》算起，一直到講解譯出新的《八十華嚴》，「前後講《華嚴經》三十餘遍。」⁷

法藏於講《六十華嚴》時，疑缺而不全，高宗調露之際（西元六七九、六八〇）中天竺高僧地婆訶羅（日照三藏）齎此梵本來京，法藏遂親自與日照勘校梵本《六十華嚴》遺缺經文，果得二處脫文，於是請共譯補缺，依此六十卷本為定。⁸另在《華嚴經文義綱目》於第一門則有明列——《六十華嚴》補譯於康永隆元年（西元六八〇）西太原寺⁹，所譯出〈入法界品〉內二處脫文如下：

1. 「從摩耶夫人，後至彌勒菩薩前。中間脫天主光等十善知識。」
2. 「從彌勒菩薩後，至三千大千世界微塵數善知識前。中間脫文殊伸手過一百一十由旬按善財頂。」，依此六十卷本為定。¹⁰

（二）《八十華嚴》

⁷ 閻朝隱：《大唐薦福寺故大德康藏法師之碑》，《大正藏》第五〇冊，頁二八〇中。

⁸ 參考崔致遠：《唐大薦福寺故主翻經大德法藏傳》，《大正藏》第五〇冊，頁二八二上。

⁹ 法藏：《華嚴經文義綱目》，《大正藏》第三五冊，頁四九三中。

¹⁰ 參考續法：《法界宗五祖略記／三祖賢首國師》，《卍續藏》第一三四冊，頁二七三上，崔致遠：《唐大薦福寺故主翻經大德法藏傳》，《大正藏》第五〇冊，頁二八二上。

始譯於唐·武則天證聖元年（六九五），歷時五年，完成於聖歷二年（六九九）。共八十卷，三十九品，今收於《大正藏》第十冊。

武則天即位後，因東晉佛馱跋陀羅所譯之《華嚴經》未備，於是遣使赴于闐求索《華嚴》梵本，並迎實叉難陀（喜學）（652～710）朝主持譯事，法藏應詔為筆授。

證聖元年（六九五）三月詔於東都大遍空寺，同實叉難陀再譯華嚴。弘景、圓測、神英、法寶諸德共譯，復禮綴文，……，復移譯，……聖歷二年十月八日譯畢。¹¹

實叉難陀原於東都大遍空寺開譯八十華嚴，武則天時至該親受筆削，施供食饌，後移佛授記寺譯，共成八十卷。此實叉難陀之譯本雖比以往譯本增加了九千偈，但仍缺日照三藏所補脫文，法藏又將脫文補上，為第四譯本，即今日之現行本《八十華嚴》。

茲列實叉難陀新譯《八十華嚴》新增加的內容如下：

- 1.（說相）—即（如來現相品第二）卷六
- 2.（普賢）—即（普賢三昧品第三）卷七
- 3.（世界）—即（世界成就品第四）卷七
- 4.（華藏）—即（華藏世界品第五）卷八，卷九，卷十
- 5.（十定）—即（十定品第二七）卷四〇

仍缺「日照所補文殊按善財文」，法藏三祖遂以新舊兩經勘對梵本，將脫文補齊，即今之《八十華嚴》¹²。

為了與《六十華嚴》區分，所以《八十華嚴》又稱《新華嚴》、《唐經》；前者又稱《舊華嚴》、《晉經》。《八十華嚴》有四譯本：東晉譯本，日照補遺本，唐譯本（實叉難陀之譯本），法藏校補本（即今日之現行本）。

東晉佛馱跋陀羅與實叉難陀之譯本均缺日照所的脫文，有可能梵文原經典就有兩種。由華嚴三祖唐·法藏參與翻譯過程看來，其對此經是極有研究，且對該經的翻譯和補遺是有其貢獻。

目前所流通的《八十華嚴》，總共有八十卷。以信、解、行、證四分，暢演轉凡為聖，修行成佛的法門。大方廣是此經所要宣示的大法。華嚴是譬喻，說明學佛行者，修普賢萬行對因華，可感得莊嚴一乘無上之佛果。

¹¹ 續法：《法界宗五祖略記／三祖賢首國師》，《卍續藏》第一三四冊，頁二七四上。

¹² 參考續法：《法界宗五祖略記／三祖賢首國師》，《卍續藏》第一三四冊，頁二七四上、下。

（三）《四十華嚴》

最後傳來中國的是《四十華嚴》，凡四十卷，是唐代貞元德貞十二年（西元七九六），由德宗帝詔請般若三藏譯的，實際，般若三藏所譯的，只有一品，即〈入法界品〉，共有四十卷，全稱《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，又稱貞元經，收於大正藏第十冊，為八十華嚴和六十華嚴經入法界品之別譯。於中前三十九卷，就是《八十華嚴》之〈入法界品〉，而文義較為詳盡。但最後第四十卷，卻是以前所未曾譯過的，即華嚴十大願王之「普賢行願品」。茲將此《華嚴經》三種譯本整理，列表於下。

譯本	又稱	卷數	品數	偈數	譯者	譯出年代
六十華嚴	舊華嚴、晉譯華嚴、晉經	六十卷	三十四品	三萬六千偈	北天竺三藏法師佛陀跋馱羅	晉安帝義熙十四年至晉恭帝元熙元年四一八～四二〇
八十華嚴	新華嚴、唐經	八十卷	三十九品	四萬五千偈	于闐國三藏法師實叉難陀	周則天武后證聖元年至二年六九五～六九九
四十華嚴	大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品、貞元經	四十卷	一品	一萬六千七百偈	罽賓國三藏法師般若	唐德宗貞元十二年至十四年七九六～七九八

二、《華嚴念佛三昧論》

《華嚴念佛三昧論》為清朝乾隆時期彭際清居士所述，收於《卍續藏》第一〇四冊。《華嚴念佛三昧論》為自從我國華嚴宗五祖唐·宗密大師（西元七八〇至八四一）之後，目前發現所僅存最完整有關華嚴念佛實踐法門的文獻。

彭際清居士在其所作《華嚴念佛三昧論》作品中，提出了五個念佛勝義來貫徹整部《華嚴經》¹³，也就是說用以下五個念佛法門來總攝，而來總結華嚴經全部之經義，此論被譽為是完成華嚴義理之作品。五念佛勝義如下¹⁴：

¹³ 參考清·彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四後下。

¹⁴ 參考清·彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八五前上一八七前下。

- 一念佛法身，直指眾生自性
- 即念佛法身。
- 二念佛功德，出生諸佛報化。
- 即念佛報化。
- 三念佛名字，成就最勝方便
- 即念佛名字。
- 四念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界。
- 即念毘盧遮那佛。
- 五念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願
- 即念阿彌陀佛。

而且彭居士在《華嚴念佛三昧論》中，談及華嚴念佛法門之特色機，提到關於念佛法門可有二途：一普念，二專念；然而《華嚴經》念佛法門的特色，則普念、專念二者兼俱，即「一多相入、主伴交融、即自即他，亦普亦專」。筆者將於本文第三章節探討《華嚴經》念佛法門的特色「一多相入、主伴交融、即自即他，亦普亦專」，並且依此五勝義探討華嚴念佛法門之殊勝處。

第四節 論文提要

本文寫作內容過程簡介如下：

第一章為緒論。

第二章念佛法門：先明何謂念佛法門，並就經典和我國歷代祖師中所宣揚之念佛法門之種種分別列舉。

第三章關於華嚴念佛法門，內容分為華嚴念佛法門在《華嚴經》中的地位及華嚴念佛之殊勝及華嚴念佛之特色。就華嚴念佛法門在《華嚴經》中的地位，依華嚴四祖澄觀之《華嚴經疏鈔》所判之四分五周，列舉《八十華嚴》中提到念佛法門的經文，作次第地說明華嚴念佛的特色；而華嚴念佛的殊勝則是依彭際清居士的著作《華嚴念佛三昧論》和華嚴蓮社的佛七法會來說明華嚴念佛的特色。

第四章為〈入法界品〉德雲比丘之念佛法門。本章所要探討的主題為「德雲比丘章」之念佛法門。此章分為四節來探討：先就〈入法界品〉作探討。第二節德雲比丘之角色，分為德雲比丘之釋義及說明最初善友先明念佛法門的原因：為何文殊菩薩第一位所推薦的善知識是修持念佛法門，而非修持其他法門？在澄觀《華嚴經疏鈔》中，有舉出十種意義來說明為何要先說念佛法門的原因。接下來於第四節探討德雲比丘因修持念佛法門，而得「自在決定解力」，因此證得「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」解脫門；另外再就德雲比丘所開

示的二十一種念佛法門及其境界，筆者依《八十華嚴》內容特作圖表以利於查閱比對；而華嚴四祖澄觀如何將此二十一門念佛法門歸納為五種念佛門，筆者於第五節亦特別加以歸納其關係用圖表呈現出來。

第五章為念佛與淨土，念佛修行最終目的地為淨土，所以本章節所要探討的課題即是有關淨土，先了解修行之時間及修行所依身，再探討華嚴十大行願之重要，及為何普賢十大行願的最後歸宿是倡導極樂淨土，進而嘗試著認識普賢十大願王所倡導之淨土極樂世界及華藏世界，及彌陀淨土與華嚴淨土之關係，藉以了解淨土之殊勝。

第六章為結語。

第二章 念佛法門

念佛為原始佛教所固有的，在原始佛教時代，「十方三世一切諸佛」之多佛思想尚未興起，所以小乘之念佛偏重觀想釋迦牟尼佛。在釋迦牟尼佛涅槃後，佛教逐漸發展出對佛陀的舍利、遺物、遺跡的崇敬，十方菩薩十方佛也逐漸傳開。所以念佛特別發達起來的，是在大乘佛教。念佛法門之發達，與十方佛現在之信仰，造作佛像有關。所以進入大乘佛法時代，念佛形成了不同之修持法，不同目標之念佛¹⁵，因而輾轉而成稱名、觀像、觀想、實相等四種念佛法門。

第一節 念佛略說

「念」在我國有思念和誦讀二種意義念佛，本來和禪觀一樣，是統一精神的方法。何謂念佛？念佛梵語buddhānusmṛti¹⁶，意為憶念佛陀。佛身的相好和極樂世界的莊嚴，並非一般眾生的現前境界，所以須因名思義，專心繫念，使觀境明顯的現前。由於念佛者之根器有別，所以念佛法門也就有許多不同的修持法，輾轉而成稱名、觀像、觀想、實相四種。¹⁷口中稱念佛的名號，觀想具體存在的佛相，或佛陀的功德，乃至心裏稱念法身佛（理念上之佛）皆稱為念佛，是一般佛行佛道之基本行法之一。

念佛是什麼？一般人一說到念佛，通常是念阿彌陀佛，但是念佛不光只是念阿彌陀佛，有人念無量壽佛，也是念阿彌陀佛；又有人念本師釋迦牟尼佛；

¹⁵ 參考印順：《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社，中華民國七十年五月出版，頁八五六。

¹⁶ 荻原雲來編纂：《梵和大辭典》下冊，台北：新文豐出版股份有限公司，民國七十七年五月再版，頁九二八。

¹⁷ 唐·宗密：《華嚴經行願品疏鈔》（指《華嚴經行願品別行疏鈔》）卷四，《卍續藏》第七冊，頁四五七後上。

也有人念藥師琉璃光如來，這均為念佛。因佛不只是一尊，十方虛空無有窮盡，過去、現在、未來無有窮盡；所以世界國土不可限量，佛當然也是無有限量的。如《大智度論》：「是法性身滿十方虛空無量無邊。色像端正相好莊嚴。」¹⁸

吾人所念之佛約有三身：法身、報身、化身。各經論所舉三身之名稱與解釋不一¹⁹，現就依《十地經論》²⁰等諸經所說之三身為：

一、法身，為證顯實相真如之理體，無二無別，常住湛然，稱為法身。

又名為自性身，或法或身，即常住不滅、人人本具的真性，由於我們眾生迷而不顯，佛是覺而證得了。

二、報身，酬報因行功德而顯現相好莊嚴之。

是由佛的智慧功德所成的，有自受用報身和他受用報身的分別。

（一）自受用報身是佛自己受用內證法樂之身。

（二）他受用報身是佛為十地菩薩說法而變現的身。

三、應身又名應化身，或變化身，順應所化眾生之機性而顯現之身，即應眾生之機緣而變現出來的佛身。隨機度化眾生而現之變化身，為化身，不一定以佛身示現。

就如釋迦牟尼佛住世的時候是應身佛。入滅後，則以莊嚴報身之形態存在，稱之為盧舍那佛。盧舍那佛是報身佛，其圓滿莊嚴三十二相、八十種好，八萬四千種的光明相好，是報身佛；我們稱毘盧遮那佛為法身佛，法身無身，無身就不可見。無身所以無法可說，所以真佛不說法，說法的不是真佛。因此，念佛雖然有個佛可念，可是所念的究竟是那一尊佛？

就《金剛般若波羅蜜經》：「若人言如來有所說法，即為謗佛」²¹，所以真實法身無法可說，乃是經由莊嚴之報身為諸天說法，經由應身化身為人間的人來說法。

第二節 念佛法門

念佛為原始佛教所固有的，但特別發達起來的，是大乘佛教。在原始佛教

¹⁸ 《大正藏》第二十五冊，頁一二一下。

¹⁹ 參考《佛光大辭典》之三身。

²⁰ 印度世親著，北魏菩提流支、勒那摩提等譯：《十地經論》，凡十二卷。略稱《十地論》。係注釋《十地經》（《華嚴經》〈十地品〉之別譯）之作，《大正藏》第二六冊。

²¹ 《大正藏》第八冊，頁七五一下。

時代，「十方三世一切諸佛」之多佛思想尚未興起，所以沒有他方之佛及其淨土。而由原始佛教進入部派佛教時代，有些部派主張過去、現在、未來三世，有許多佛出現。大眾部一派且認為除了釋迦佛出世的娑婆世界外，十方種種世界均有佛出現，這就形成了以後大乘佛教十方三世的多佛思想，同時也有了各方淨土的出現。如《異部宗輪論》（梵名Samyabhedoparacanacakra）²²

諸佛世尊皆是出世，一切如來無有漏法，諸如來皆轉法輪，佛以一音說一切法，世尊所說無不如義，如來色身實無邊際，如來威力亦無邊際，諸佛壽量亦無邊際。²³

《十八部論》：「佛世尊一切出世間……光明無量、壽命無量。」²⁴

一般淨土以為阿彌陀佛才具有無量光、無量壽，其實在部派時代大眾部早已如是瞻仰釋尊了。

《大般涅槃經》云：釋尊在西方有一個佛剎如同阿彌陀佛之極樂世界，此明確說到釋尊的報身存在於他方世界。

西方去此娑婆世界，度四十二恒河沙等佛國土，彼有世界，名曰無勝，彼土何故名曰無勝？其土所有嚴麗之事，皆悉平等，無有差別，猶如西方安樂世界，亦如東方滿月世界，我（釋迦牟尼佛）於彼土出現於世。為化眾生故，於此界閻浮提中，現轉法輪。²⁵

又《佛昇忉利天為母說法經》卷下說到：東方無垢世界的離離垢意如來，南方寶成世界的寶體品如來……乃至東北方志危世界的心念愍哀如來都是釋尊如來本人。²⁶

又《央掘魔羅經》卷三，北方無量樂國之無量慧功德積聚地自在王如來，不實電光鬘國之毘樓遮那如來……東方善味國善味上如來……南方……西方……等十方如來都是釋迦牟尼佛自身。經說：

八十億佛皆是一佛，即是我身，如是廣說，如是無量佛剎，如是無量如來，如是如來色身無量無邊，如來成就如是無量功德。²⁷

從以上引文可知，以釋尊為中心，則十方如來皆是釋尊，以任一個十方如

²² 《大正藏》第四九冊。印度世友（梵 Vasumitra，西元一、二世紀頃）撰，唐·玄奘譯。為小乘佛教之作品。內容以說一切有部教義為基礎，並敘述小乘佛教二十部派產生之經過，及各部派教義之異同。

²³ 《異部宗輪論》，《大正藏》第四九冊，頁一五中。

²⁴ 《大正藏》第四九冊，頁一八中。

²⁵ 《大正藏》第一二冊，頁五〇八下—五〇九上。

²⁶ 參考《大正藏》第十七冊，頁七九五中—七九九下。

²⁷ 《大正藏》第二冊，頁五三三上—五三五中。

來為中心，則任一十方如來是釋尊，也是阿彌陀佛。「由此可見佛佛道同，並無高下，而為一即一切，一切即一之華嚴境界了」。²⁸

念佛法門之發達，與十方佛現在之信仰，造作佛像有關，因在釋迦牟尼佛涅槃後，佛教逐漸發展出對佛陀的舍利、遺物、遺跡的崇敬。所以進入大乘佛法時代，念佛形成了不同之修持法，不同目標之念佛，所以有了「持名念佛」、「觀像念佛」、「觀想念佛」及「實相念佛」等四種念佛法門，此節即以此四種念佛法門作探討；同時，由於在中國歷代祖師中宣揚念佛法門的人極多，因此筆者亦將我國祖師對念佛之種類在此節中一併作簡介與說明。

小乘之念佛偏重觀想釋迦牟尼佛，大乘認為三世十方有無數佛，故所念之佛亦為數眾多，如常見者有念阿彌陀佛、藥師佛、彌勒佛等。以下就念佛種類加以敘之：

一、持名念佛

由於念佛者之根器有別，所以念佛法門也就有許多不同的層次。輾轉而成稱名、觀像、觀想、實相四種。其中口稱佛名，則為「稱名念佛」或「持名念佛」。

剛開始學念佛時，大多是持名號，一天到晚持念佛之名號，如持念阿彌陀佛，口念出聲為念佛，心中念佛號而不出聲，這也是念佛，即「有相念佛」。這個有相念佛，念到後來會時時刻刻有佛號在腦海浮現。念佛人念到心中佛號始終不曾斷，即使在睡覺的時候、在夢中，此佛號仍不間斷，睡醒時所聽到的仍是心裡的佛號，這叫作有相的念佛三昧。

二、觀像念佛

觀佛形象，於心思上浮現佛之生身三十二相八十種好，為「觀像念佛」。但因眾生障重，像去還無，因而間斷。因此修此法門必先修習定力，尤其是憶佛念佛之定力最重要。功夫有了之後，深入思惟而知法身是一種空性。雖為空性，但是真實存在，並非像虛空地一無所有。然後再對莊嚴之佛像、或是塑像去思惟。知法身性空，一切相均是幻化、暫時而有。一切法界的實際只有一相——無相。因為無相之意旨已如實了知，所以稱為見諦。見諦之後，從無相之空，再來觀察世間一切之有，才知原來世間一切有一直都在顯示無相之空性。由如此觀察深入之後，住於中道。從此，對身心世界之執著自然消除了，攀緣及散亂消失了，便可進入很深之三昧中。所以學觀像成佛之前之二個要件：其一為定力，其二為深入地了解第一義之聖諦。

²⁸ 參考楊白衣：《淨土的淵源及其演變》，華崗佛學報第八期，台北：華岡佛學學報編輯委員會，中華民國七十四年十月二十五日出版，頁一二三。

三、觀想念佛

觀想佛之功德、佛國淨土的依正莊嚴，佛及菩薩的悲智解脫為「觀想念佛」。

觀想念佛是根據《觀無量壽經》²⁹所說的十六觀而言，其中前十三觀為有相之觀想，分別為第一觀「日想」、第二觀「水想」、第三觀「地想」、第四觀「樹想」、第五觀「八功德水想」、第六觀「總觀想」、第七觀「花座想」、第八觀「想像觀（粗想見極樂世界）」、第九為「遍觀一切色想（念佛三昧）」、第十為「觀觀世音菩薩真實色身想」、第十一為「觀大勢至菩薩色身想」、第十二為「普觀想」、第十三為「雜想觀」。後三觀是說上、中、下九品往生的事情。

依《觀無量壽經》十三觀之前是觀想，但是第一觀到第八觀，不叫念佛三昧，只能稱之為觀想三昧。因為第一到第八觀雖有觀想，但並不是觀佛，亦不見十方諸佛菩薩，所以不叫作念佛三昧；其中第一觀之日想和第二觀水想不叫作三昧，因為動中不能分別，第三觀開始動中也可以觀想清楚，所以從第三觀開始才叫作三昧。從第九觀開始，觀想佛、觀想菩薩成功，那才稱為念佛三昧——有相的觀想念佛三昧。

觀想念佛法門乃針對放不下形像的人以及罪障很重的人所說的修行法門。觀想念佛法門主要在滅罪，罪業重者大多執有相，因此觀想念佛最適宜。在第三觀成就時，既可滅除八十億劫生死之罪，一但捨離報身時，必能往生淨佛國土。

從出聲之口念、心念、心想佛之名號或佛之相好，一直到想佛的念時時刻刻都在，可是心中沒有佛號之聲音，沒有名號沒有形像。睡覺的時候，夢中也是在憶佛，睡醒時第一個念就是憶佛的念，這叫作無相的念佛三昧。

無相念佛三昧修學成功之後，突然起一個念懷疑了，「我在念佛，佛到底是個什麼東西？我在念佛，我又是個什麼東西？究竟佛是什麼？我是什麼？」當有一天，一念相應，我知道我是什麼，彌陀是什麼了，清楚明白了。這個境界，我們稱之為果地無相念佛。此為真正之念佛三昧。

四、實相念佛

由理法念法，稱為法身念佛，即實相念佛。但此時還落在空之一邊，尚不圓滿，因此不叫作實相念佛。實相不但只是無相而已，實相既是無相也是有相，無相、有相是不二的，這才是實相。是有相也是無相，亦非無相亦非有相，即

²⁹ 參考《大正藏》第一二冊，頁三四一下—三四六中。淨土正依三部經之一。內容敘述佛陀應韋提希夫人所請，示現西方極樂淨土，並說修三福、十六觀為往生法。

通通是也通通不是，因此落在空的一邊，不叫作實相；如果只落在空中，見空而不見有，空和有不能是一的話，那麼空和有是分別對立的話，那是在一邊，如果是在一邊，那就不是實相。如在有相之中，不能見實相，就是有礙。當有一天知道這個道理之後，又開始體究了，體究到後來，終有一天會一念相應而看見佛性，稱之為親見自性彌陀。此時是空也是有，是有也是空，從此以後念佛才叫作實相念佛，這便是真正而圓滿的念佛三昧，也就是《觀經》第九觀所說的念佛三昧。

在各經典和中國歷代祖師中宣揚念佛法門的人極多，茲將我國對念佛之種類作簡介與說明列舉如下：

五、十念方法

關於十念：十念有兩種，一為「十念」，二為「十念阿彌陀佛」。

(一) 十念

在《阿含經》中，有十念法，而「念佛」屬於十念法門之一：《增一阿含經》卷一〈十念品〉中，有念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天、念休息（即止息心意之想動）、念安般（數息）、念身非常、念死等十念。³⁰由念佛之功德，能使貪、瞋、癡不起，可生於天上，得人涅槃。

「修習念佛，正向涅槃，是名如來應等正覺所知所見……」³¹

阿難教彼比丘曰：「汝當念修行，念佛念法念比丘僧念戒念施念天念休息念安般念身念死。當修行如是之法，是謂比丘。行此十念者，便獲大果報，得甘露法味。」是時毘羅先修行如是法已，即其日命終，生四天王中。³²

念過去佛等十念，則為菩薩所護之十念。《菩薩受齋經》載菩薩之十念如下：

當念過去佛是菩薩法，當念未來佛是菩薩法，當念一切十方現在佛是菩薩法，當念尸波羅蜜持戒（戒波羅蜜）是菩薩法，當念禪波羅蜜（禪波羅蜜）是菩薩法，當念漚攸拘舍羅（方便善巧）是菩薩法，當念般若波羅蜜（般若波羅蜜）是菩薩法，當念禪三昧六萬菩薩在阿彌陀佛所是菩薩法，當念過去當來今現和尚、阿闍黎。³³

³⁰ 參考《增一阿含經》卷一，《大正藏》第二冊，頁五五二下—，五五三中。

³¹ 《雜阿含經》卷二十，《大正藏》第二冊，頁一四三下。

³² 《增一阿含經》卷三四，《大正藏》第二冊，頁七四〇上。

³³ 聶道真（西晉譯經居士，其生卒年均不詳）譯《菩薩受齋經》，《大正藏》第二四冊，頁一一

本文所處理的十念，並非指《阿含經》之十念，而是針對「念佛」來處理，是種念佛之方法，如十念阿彌陀佛（如下述）。

（二）十念阿彌陀佛

關於此《觀無量壽經》，相對於淨影慧遠、嘉祥吉藏等諸師所立十六觀皆定善之說，唐·善導而立十六觀之後三觀為九品之「散善」，一至十三觀為「定善」。又明佛雖廣說定、散兩門之益，然佛意唯在專稱阿彌陀佛名號。又據下品下生之文：「如是至心令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。³⁴」解釋無量壽經第十八願之「乃至十念」即指十聲稱佛，遂以散心稱名為一切善、惡凡夫得往生之正定業。

十念念佛即可往生彌陀淨土：稱名為十念。《無量壽經》卷上第十八願文有「…乃至十念」³⁵，《觀無量壽佛經》亦說「具足十念稱南無阿彌陀佛」³⁶，二部經均載有以十念念佛即可往生彌陀淨土之說，此係淨土宗重要教義之根據。

關於「十念」（稱阿彌陀佛）之解釋：據北魏·曇鸞（西元四七六至？年，乃南北朝時代淨土宗念佛門高僧。）所著《無量壽經優婆塞願生偈註》³⁷卷上云《觀無量壽經》所言之十念，即

憶念阿彌陀佛若總相若別相，隨所觀緣心無他想，十念相續，名為十念，但稱名號，亦復如是。又稱念其名號，稱南無無量壽佛，如是至心，令聲不絕，具足十念，便得往生安樂淨土。³⁸

宋僧遵式（西元九六四至一〇三二年）之晨朝十念法，載氣息十念之說：

修淨業者，須每日清晨服飾已後，面西正立合掌，連聲稱阿彌陀佛。盡氣為一念，如是十氣名為十念，但隨氣長短，不限佛數。³⁹

《無量壽經》乃敘說在「世自在王佛」時⁴⁰，有一國王出家為僧，即法藏比丘，誓願度化一切眾生至極樂世界，如四十八願中之第十八願：「十方眾生至

一六上。內容載述，於特定之齋日，為策勵行道而行齋戒，修行六波羅蜜，修念十念、十戒等；既得清淨生活，並修行救度眾生之心。

³⁴ 《大正藏》第十二冊，頁三四六上。

³⁵ 《無量壽經》，《大正藏》第十二冊，頁二六八上。

³⁶ 《觀無量壽佛經》，《大正藏》第一二冊，頁三四六上。

³⁷ 《無量壽經優婆塞願生偈註》，又稱《往生論註》，乃註解世親淨土論《無量壽經優婆塞願生偈》之書，見《大正藏》第四十冊，頁八二六上。

³⁸ 北魏·曇鸞：《無量壽經優婆塞願生偈註》，《大正藏》第四十冊，頁八三四下。

³⁹ 《樂邦文類》卷四，《大正藏》第四七冊，頁二一〇中。

⁴⁰ 參考《無量壽經》卷上，世自在王佛乃次於過去錠光佛乃至處世佛等五十三佛之後而出世之佛，是法藏比丘（阿彌陀佛之前身）在因位修行時之本師。其曾為法藏比丘宣說二百一十億諸佛剎土之相，法藏乃因之而發起四十八願。

心信樂，欲生我國，乃至十念；若不生者，不取正覺。」⁴¹法藏比丘後來成佛，號「無量壽」，國土在西方，名為「安樂」，或稱「極樂」；經中並敘及淨土之莊嚴，又勸發諸天眾生精進修行，以求往生彼佛國土。

六、中國歷代祖師所宣揚之念佛法門

一、隋·天台智顛（西元五三八至五九七年）所著之《五方便念佛門》⁴²，舉出以下五種念佛法門，其次第如下：

第一稱名往生念佛三昧門——

指行者於念佛時，則必生起願生淨土之心，故欲求往生者，則宣依此稱名往生念佛三昧門。

第二觀相滅罪念佛三昧門——

一心觀想佛之相好光明，以此光明照觸一切罪障，令所有罪障悉皆消滅。即欲除業障者，宜依此觀相滅罪念佛三昧門。

第三諸境唯心念佛三昧門——

指所觀之佛，從自心而起別無境界。若眾生有迷心執境者則示以此門。所以欲離心之迷者，則宜依此唯心念佛三昧門。

第四心境俱離念佛三昧門——

指觀想之心，亦無自相可得。因此欲除世間執著者，則宜依此心境俱離念佛三昧門。

第五性起圓通念佛三昧門——

行者將入涅槃，放捨一切心意、意識，蒙十方佛之加被護念，於此，則智門興起，於一念頃，淨佛國土，成就圓滿功德。⁴³所以欲求涅槃者，則宜依此性起圓通念佛三昧門。

二、唐·懷感《釋淨土群疑論》卷七，有相、無相二種念佛三昧——欲得無相念佛三昧者，應念法身佛；而欲得有相念佛三昧者，則念報身佛、化身佛。

通論念佛，三身俱念；得無相念佛三昧，念法身佛；得有相念佛三昧，

⁴¹ 《無量壽經》，《大正藏》第一二冊，頁三六八上。

⁴² 《大正藏》第四七冊，頁八二上—中。

⁴³ 參考隋·智顛：《五方便念佛門》，《大正藏》第四七冊，頁八二上—中。

念報化身佛。⁴⁴

念佛法門有念應化身佛、有念報身佛、有念法身佛。所謂念「應化身佛」可分為二種：（一）感應示現所見之佛，如持佛名號，同時憶念著佛，此時感應所見到之佛形相，就是化身佛；（二）應身佛：此是在兜率天內院中講經說法度眾，到因緣成熟時，四月八日明星出時，示現降神入母胎，出生後，自行七步，舉其右手，而師子吼：「我於一切天人之中，最尊最勝，無量生死於今盡已。」然後示現學習各種世間學問，娶妻生子，見人間有生、老、病、死，而後出家、降魔，臘月八日明星出時，見道成佛。……為一切眾生，轉法輪，說法四十九年，……明星出時入涅槃……等⁴⁵，稱為八相成道。以八相成道在人間示現，而後入滅，此為應身佛。因為世間眾生得道因緣成熟了，所以在世間示現。一般人持名念佛感應所見的是化身佛。

所謂念報身佛：佛之報身有三十二種大人相；八十種隨形好，每一隨形好放八萬四千種光，每一種光有八萬四千種好，這種佛之身量非常廣大，非凡夫眾生之心量可以測知。例如觀想念佛之第八觀（想像觀）及第九觀（遍一切色想）：觀無量壽佛之身相光明、莊嚴、無量無邊；又如螞蟻無法測知人的身量多大，吾人體內之細菌無法知道人身之廣大。同理，對人而言，佛之報身也不可思議。

雖是難思議，但《觀無量壽經》說：「然彼如來，宿願力故，凡有憶想者，必得成就。」意思為無量壽佛無量劫以來之願力是：只要一切眾生願意觀想佛者，佛就幫此人觀想成就。此種觀想所見之佛身，具足了無上無量之莊嚴。此莊嚴及身量之佛是隨觀想者各自心量之大小而有所不同；心量小者觀想出來之佛身量也小；心量不莊嚴，觀想所得對佛也不會莊嚴。

所謂念法身佛，諸佛法身無形相；因其非物質，所以無重量、方位、處所。因此念法身佛不用語言、聲音、文字，要離一切相而念。

因為念佛時無語言、聲音、形相，所以稱為無相念佛。無相念佛法門分為因地無相念佛和果地無相成佛二種。先說因地無相念佛，

是念佛法，斷語言道，過出諸念，不可得念，是名念佛。舍利弗！一切諸念寂滅相，隨順是法，是則名為修習念佛⁴⁶。

意思是說，此念佛法門離開了語言，超越一切妄想，其實一切之念頭均是寂滅相，凡夫眾生不知一切之想念不生，以為世界真實有法，所以產生許多妄想執著。若有人隨順這樣的方法念佛的話，叫作修習念佛法門。

⁴⁴ 唐·懷感：《釋淨土群疑論》，《大正藏》第四七冊，頁七三下—七四上。

⁴⁵ 參考《釋迦譜》，《大正藏》第五十冊，頁一六一—五二上。

⁴⁶ 《佛藏經》，《大正藏》第十五冊，頁七八五中。

因地無相念佛，因為尚未證得真如空性，所以非真實之無相，這樣的念佛法門是以佛號之意思而念，是根源於佛號之意象或此尊佛之種種因地菩薩行及大願、果地功德莊嚴之總體印象而念，此種念不是念真實之佛，因為對佛之法身尚未了解親證，所以稱為因地無相念佛。

從出聲之口念、心念、心想佛之名號或佛之相好，一直到想佛的念時時刻刻都在，可是心中沒有佛號之聲音，沒有名號沒有形像。睡覺的時候，夢中也是在憶佛，睡醒時第一個念就是憶佛的念，這叫作無相的念佛三昧。

無相念佛三昧修學成功之後，突然起一個念懷疑了，「我在念佛，佛到底是個什麼東西？我在念佛，我又是個什麼東西？究竟佛是什麼？我是什麼？」當有一天，一念相應，我知道我是什麼，彌陀是什麼了，清楚明白了。這個境界，我們稱之為果地無相念佛。此為真正之念佛三昧。

三、唐·華嚴四祖澄觀之五門念佛觀

唐·華嚴四祖澄觀所著《大方廣佛華嚴經疏》卷五十六，則依〈入法界品〉中善財童子參訪首位善知識——德雲比丘，為其所開示之二十一種念佛三昧，以能念的心，（即用什麼樣的心去念佛）而將此二十一種念佛法門分成以下之五種念佛法門：⁴⁷

（一）緣境念佛門，（二）攝境唯心念佛門，（三）心境俱泯念佛門，（四）心境無礙念佛門，（五）重重無盡念佛門。

（一）緣境念佛門：「念真、念應、若正、若依。設但稱名亦是境故。」⁴⁸

此門為依所緣客觀的境界而念佛，即若念真身、念應身、或念正報、或念依報，都還是依境，但稱佛名，所以皆為緣境念佛。

（二）攝境唯心念佛門：

攝所觀的依正二報，觀是心是佛，是心作佛。雖隨我心，心業多種見佛優劣故。

不管是依什麼的境界念佛，其實心即是佛，三無差別——念佛的眾生、念佛的佛和念佛的心其實是沒有差別的。所以從前面的攝境和心之間來探討，一切的境界還是從心生。

（三）心境俱泯念佛門：念佛的心和所緣的境俱泯。心境俱泯，能觀的心

⁴⁷ 參考唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》，《大正藏》第三五冊，頁九二四中。

⁴⁸ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》第三五冊，頁九二四中。

和所觀的境俱泯亡絕相不可得。

「心即是佛，心即非心。佛即是心，佛亦非佛。非心非佛，遠離一切，故無所念方為真念。」⁴⁹

念佛的心和所觀的境界都沒有了。所以說「心即是佛，心即非心，佛即是心，佛亦非佛，非心非佛，遠離一切，故無所念方為真念。」

（四）心境無礙念佛門：「雙照事理，存泯無礙」⁵⁰

即所謂「理事無礙」、「心境無礙」。心就是「理」，境當作「事」，念佛的心是理，所觀的相是「事」；但理事無礙並不是華嚴最後的理想，華嚴的理想是重重無盡念佛—「事事無礙」。

（五）重重無盡念佛門：

即觀一即一切，一切即一，相即相入，重重無盡。理即無盡，以理融事境，事也無盡。

其中第一門（緣境念佛門）、第二門（攝境唯心念佛門）為五教中之始教，第三門（心境俱泯念佛門）是頓教，第四門（心境無礙念佛門）是終教，第五門（重重無盡念佛門）為華嚴圓教明其念佛觀。

關於澄觀五種念佛觀，其和德雲比丘所開示的二十一種念佛法門之關係，將於本文稍後章節中再另詳敘。

四、唐·華嚴五祖宗密（西元七八〇至八四一年）之《華嚴經行願品疏鈔》卷四：將念佛法門種類分為四種：稱名念、觀像念、觀想念及實相念。並於卷六，則類別三種淨土：常寂光土、常受用土、常變化土。此節先就四種念佛法門作探究，三種淨土則待本文第五章再敘。

欲違生死惡緣，須順菩提之正路，故須念佛。然念佛總說有十種，稱名念、觀像念、觀想念及實相念。⁵¹

（一）「稱名念佛」：依據《文殊般若經》

「復有一行三昧，欲入此三昧，應處空閑，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛，專稱名字，隨佛方所，端坐正向，能於一佛念念相續……即是念

⁴⁹ 新羅·義湘（六二五至七〇二）：《法界圖記叢 鈔錄》，《大正藏》第四五冊，頁七五八下。

⁵⁰ 新羅·義湘：《法界圖記叢 鈔錄》，《大正藏》第四五冊，頁七五八下。

⁵¹ 參考唐·宗密：《華嚴經行願品疏鈔》卷四，《卍續藏》第七冊，頁四五七後上—四五八前上。

中能見過去未來現在諸佛」。⁵²

(二)「觀像念佛」：觀如來塑畫等像。依據《大寶積經》云：

觀畫像不異如來，成就五通，得普光三昧，見十萬佛。⁵³

(三)依據《佛說觀佛三昧海經》或《坐禪三昧經》之「觀想念佛」：即觀佛相好，有觀佛一相或觀全身之別。

1、若觀一相者，如《觀佛三昧海經》之「觀像眉間白毫相。即作是念。如來在世光明色身與此何異。佛大人相願除我罪。作是語已如大山崩五體投地。懺悔諸罪觀佛眉間。懺悔因緣從是已後。八十億阿僧祇劫不墮惡道。生生常見十方諸佛。於諸佛所受持甚深念佛三昧。得三昧已諸佛現前授我記別。」⁵⁴

2、若觀全身者，如《坐禪三昧經》之「若求佛道，入禪先當繫心，念佛全身，莫念地、水、火、風山樹草木……常念佛身相如是，行者便得十方三世諸佛悉在心目前，除無量劫厚罪。」⁵⁵

(四)依據《文殊般若經》或《占察經》之「實相念佛」；即觀自身及一切法之真實自性。

《文殊般若經》：「不生不滅，不來不去，非名非相，是名為佛，如自觀身實相，觀佛亦然……繫緣法界是名一行三昧。」⁵⁶

《華嚴經》：「一切諸佛身，唯是一法身。」⁵⁷

五、明·傳燈之《楞嚴經圓通疏》卷五⁵⁸及明·智旭（西元一五九九至一六五五）之《靈峰蕩益大師宗論》卷七之四，將念佛分為念他佛、念自佛、自他俱念三種。

1、念他佛：以阿彌陀佛果德莊嚴為所念境（觀像念佛），或念其身之相好（觀想念佛），或念其法門（持名念佛）等，稱為念他佛。

2、念自佛：即「實相念佛」。即觀現前一念介爾之心，具足百界種種性相，與三世諸佛平等無二，若觀至歷歷分明而一心不亂，則三昧功成，豁然破除無明之障，而頓入明心見性之境。

⁵² 《大正藏》第八冊，頁七三一中。

⁵³ 參考《大正藏》第十一冊，頁五一三下。

⁵⁴ 《大正藏》第十五冊，頁六八九上。

⁵⁵ 《大正藏》第十五冊，頁二八一上—中。

⁵⁶ 《大正藏》第八冊，頁七二八上及七三一上。

⁵⁷ 《八十華嚴》〈菩薩明難品〉，《大正藏》第九冊，頁四二九中。

⁵⁸ 參考明·傳燈：《楞嚴經圓通疏》卷五，《卍續藏》第十九冊，頁三三六後下—三三七前上。

3、自他俱念：了知心、佛、眾生三無差別，眾生乃諸佛心內之眾生，而諸佛即是眾生心內之諸佛，如《觀經》云：是心作佛，是心是佛，由我心性本具功德，不可思議。⁵⁹

第三節 念佛三昧

三昧（梵文samadhi），又稱三摩地、三摩提、三摩帝。意譯為「等持、定、正定、定意等」，即將心定於一處（或一境）的一種安定狀態。於佛典中，samadhi譯為等持時，「等」乃指離開心之浮（掉舉）沈（昏沈），而得平等安詳，「持」則指將心專止於一境之意，此即為將心止於一境而不散亂之狀態，稱為心一境性。

一般修行大都止心一處，不令散亂，而保持安靜，此一狀態稱為三昧。達三昧之狀態，即起正智慧而開悟真理，故以此三昧修行而達到佛之聖境者，則稱三昧發得或發定。

《俱舍論》卷二十八謂，就所依止之定（等至）有四靜慮（四禪）、四無色定、八等至、三等持之別。四靜慮及四無色定乃以善等持（三摩地、三昧）為體；又四靜慮及四無色定之根本等至有八種，故稱八等至；三等持（三三昧）即：有尋有伺、無尋唯伺、無尋無伺等三種。此外亦指空、無相、無願，或空空、無相無相、無願無願之三重等持（三重三昧）而言。

云何為念佛三昧？《大智度論》卷七：

念佛三昧有二種，一者、聲聞法中，於一佛身，心眼見滿十方。二者、菩薩道，於無量佛土中，念三世十方諸佛。以是故言，念無量佛土，諸佛三昧。⁶⁰

《大智度論》說到，念佛三昧有二種：其一為聲聞法，聲聞法它只觀一佛；其二為菩薩道，它觀的就普遍了，但雖說念十方三世佛，它開始下手時也一定要從一佛開始，就如般舟三昧就是一例，先從後佛觀起，觀成之後，才是十方諸佛湧現在前。

念佛三昧指以念佛為觀想內容之一種禪定。亦即觀念佛德或稱念佛名之三昧。分為因行、果成二類。⁶¹

一、因行念佛三昧，指一心觀佛之相好，或一心觀法身之實相，二者皆為

⁵⁹ 參考明·智旭：《靈峰蕩益大師宗論》卷七之四，《明版嘉興大藏經》第三十六冊，頁三八四中一下。

⁶⁰ 龍樹：《大智度論》卷七，《大正藏》第二五冊，頁一〇八下—一〇九上。

⁶¹ 參考《佛光大辭典》，頁三二一一。

觀想念佛，反之，一心稱念佛名，即為稱名念佛。

二、果成念佛三昧，指上記三種之因行所成，如心入禪定，或佛身現前。因行念佛三昧為「修」，果成念佛三昧為「發得」。

由專念之法而心住一境，遂得勝境現前。亦即初因思惟之加行，思想漸漸微細，乃至覺想俱亡，達於三昧正受之域，終與所觀之勝境冥合，得以分明了知，稱為三昧發得。

《觀無量壽佛經》云：

…更觀無量壽佛身相光明，…其光明相好及與化佛不可具說。但當憶想，令心明見，見此事者，即見十方一切諸佛，以見諸佛，故名念佛三昧。⁶²

第四節 念佛目的

為何要修學念佛法門？依成一長老在「淨土法門集」中談到，誠心念佛有六大現實利益及四大勝用：

一、六大現實利益：⁶³

(一) 祛除煩惱，淨化身心	(二) 增長智慧，辨別邪正
(三) 破除迷信，改良風俗	(四) 減少仇恨，敦睦家邦
(五) 蒙佛護祐，消弭災難	(六) 往生淨土，圓成佛果

二、四大勝用：⁶⁴

- (一) 念佛是調治身心的無上良藥。
- (二) 念佛是創造道場之有利資本。
- (三) 念佛是弘揚佛教之最佳方便。
- (四) 念佛是成佛作祖之唯一途徑。

為何要念佛？龍樹在《大智度論》也勸念佛：「佛為法王。菩薩為法將。所尊所重。唯佛世尊。是故應常念佛。」⁶⁵因為佛是無上法王，諸大菩薩是法臣。諸臣所尊重者，惟佛法王，所以菩薩應當念佛，稱念諸佛名號是憶念諸佛的萬德莊嚴。

⁶² 《大正藏》第一二冊，頁三四三中。

⁶³ 詳細內容，請參考：成一和尚：《淨土法門集》，台北：萬行雜誌社，中華民國八十一年十二月初版，頁三—二〇。

⁶⁴ 詳細內容，請參考：成一和尚：《淨土法門集》，台北：萬行雜誌社，中華民國八十一年十二月初版，頁一四二—一五一。

⁶⁵ 龍樹：《大智度論》卷七，《大正藏》第二五冊，頁一〇九上。

所謂「一句佛號的舟航，能載罪障，不落輪迴苦海；一句佛號的內容，包含三藏十二部經，是智慧的明燈；一句佛號的妙用，涵蓋一切世間、出世間的功德，能夠離苦得樂；一句佛號的能量，如燒柴互燒之能，溪水匯聚之力，可以成就眾緣。」⁶⁶

以上在在說明念佛好處，其能滅罪，即所謂「念佛一句，罪滅河沙」，如《大智度論》卷七亦載，「念佛三昧能滅除種種煩惱及先世諸罪」⁶⁷；且念佛能使吾人離苦得樂，成就眾緣，成就佛果；易言之，念佛之最終目的為得生淨土，也就如華嚴五祖，唐·宗密在其所作的《普賢行願疏鈔》卷四說到念佛之目的為離生死，成就菩提道：

欲違生死之惡緣，遂順菩提之正路，必須念佛。⁶⁸

第三章 華嚴之念佛法門

《華嚴經》中有多處提到念佛法門，並分佈於八十卷經中，如唐·懷感《釋淨土群疑論》云：

華嚴經數處皆說念佛三昧，其文極廣。⁶⁹

清朝乾隆時期彭際清居士所作《華嚴念佛三昧論》中提出五個勝義來貫徹華嚴的全部經論，以五個念佛法門來總攝華嚴全經八十卷的經義。而依清朝王文治居士為此論所作之序文提到華嚴念佛三昧為一切三昧中王，如其云：

華嚴具諸佛一切三昧，而其間念佛三昧，為一切三昧中王，大莫過于是，方莫過于是，廣莫過于是矣。⁷⁰

意思是說華嚴的「大方廣」：說「大」，沒有比念佛三昧更大的。說「方」，也莫過于是。說「廣」也莫過于是。此在在顯示了華嚴念佛三昧之殊勝。

念佛法門諸經廣讚，如《無量壽經》、《十六觀經》，均為倡導念佛求生淨土之法門。不論是「持名念佛」、「觀相念佛」、「觀想念佛」、「實相念佛」，都必須具足信、願、行之三大要素，才能往生極樂世界。

今此《華嚴經》亦以念佛法門，為得解脫證果之途徑。如在《華嚴經》〈入

⁶⁶ 參考《佛光教科書》，高雄：佛光山出版社，一九九九年出版。

⁶⁷ 龍樹：《大智度論》，《大正藏》第二五冊，頁一〇九上。

⁶⁸ 唐·宗密《普賢行願疏鈔》，《卍續藏》第七冊，頁四五七後上。

⁶⁹ 《大正藏》第四七冊，頁七三中。

⁷⁰ 清·王文治：〈華嚴念佛三昧論敘〉，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四前。本論文所引用《卍續藏》，乃依中國佛教會影印卍續藏經會印行本。

法界品)中之善財童子遍參善知識，其中有三位即依念佛一門而得解脫門。第一位是德雲比丘(憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門)，第二位是解脫長者⁷¹(入出如來無礙莊嚴解脫門)，第三位鞞瑟胝羅居士⁷²(開梅檀座如來塔門時，得三昧名佛種無盡，入此三昧…見此世界一切諸佛)。最後又以普賢十大行願之力行實踐，迴向淨土，而得阿彌陀佛、文殊菩薩、普賢等諸大菩薩授記成佛。

華嚴法界，密義重重，以無量修多羅為眷屬，為何唯一念佛法門而能普攝？誠如所說，華嚴教旨宏深，如「一即一切，一切即一」。但初入道的人，為求成佛，一定要有一個方便門。「入此一門，乃能遍徹無邊法界」，只要入了此方便門，就能透徹而進入到無邊之法界。如經云：

善財童子，從初發心乃至得見普賢菩薩……於普賢一毛孔中……過不可說不可說佛剎微塵數世界…盡未來劫…念念周遍無邊剎海。⁷³

是說善財童子普賢菩薩一個毛孔中，他走過了不可說不可說佛剎那麼多微塵數的世界，可是都沒有出普賢菩薩一個毛孔，而且是盡未來劫，念念周遍無邊剎海。

這也就說明為什麼一個念佛法門能包括整部華嚴經。那麼多不可說微塵數的佛世界以及那麼長久的多劫時間，在普賢菩薩一個毛孔中均包含了。這也是華嚴之特點：小的可以包括大的。在華嚴經中，一可以包含多，一個芥子就包含須彌山，一彈指就包含多劫，但為何頓教一彈指成佛？因為三大阿僧劫和一彈指平等。長、短／大、小／一、多，一切平等，這就要說到華嚴教理「十玄」。⁷⁴「一中之多、多中之一」⁷⁵，即一具多，多相容一，一多相入無礙。

華嚴宗以十玄門和六相圓融⁷⁶之說為根本教理，歷來並稱為「十玄六相」，

⁷¹ 《八十華嚴》卷六三，《大正藏》第十冊，頁三三九中。

⁷² 《八十華嚴》卷六八，《大正藏》第十冊，頁三六六上一下。

⁷³ 《八十華嚴》卷八十，《大正藏》第十冊，頁四四二中。

⁷⁴ 見《華嚴一乘十玄門》全一卷。唐代華嚴宗初祖杜順說，智儼撰。又稱華嚴經十玄門、華嚴十玄章。收於《大正藏》第四十五冊。本書係就如來海印三昧之所現而立十門，發揮其玄旨。十門為：(一)同時具足相應門，(二)因陀羅網境界門，(三)祕密隱顯俱成門，(四)微細相容安立門，(五)十世隔法異成門，(六)諸藏純雜具德門，(七)一多相容不同門，(八)諸法相即自在門，(九)唯心迴轉善成門，(十)託事顯法生解門。此十門各具教義、理事、解行、因果、人法、分齊境位、法智師弟、主伴依正、逆順體用、隨生根欲性等十義，總成百門，以顯示重重無盡之義。

⁷⁵ 《華嚴一乘十玄門》，《大正藏》第四十五冊，頁五一四中。

⁷⁶ 華嚴宗自唐·智儼始說六相圓融，而後由三祖法藏、四祖澄觀集其大成。六相即總相、別相、同相、異相、成相、壞相等，華嚴宗以此六相之說為基礎，而立六相圓融。即：諸法皆具此六相而互不相礙，全體與部分、部分與全體皆一體化，圓融無礙。據《華嚴五教章》卷四，解釋六相圓融之名義，即：緣起之諸法必由諸緣集合成立，故有成立之總相(一含多德，例如屋舍之總支柱、椽、樑等)與令其成立的諸緣之別相(依總相而存，令總相圓滿者，例如屋舍分為柱、椽、樑等別相)。此別相係對應於總相而言，別相之上又有同相(具有多義多法，然互不相違，亦同樣可成立總相，例如柱等互相合力組成屋舍)與異相(多義多德各各別異

二者會通而構成法界緣起之中心內容。由於本文重點在於華嚴念佛，而六玄門及六相圓融乃屬華嚴重重無盡法界緣起主要內容，筆者因擔心篇幅過長，故未在此論文中加闢章節來闡述探討，而待他日再另以專題來探討之。

有關華嚴念佛法門的文獻，自從我國華嚴宗五祖宗密大師（西元七八〇至八四一年）之後，清朝乾隆時期彭際清居士之《華嚴念佛三昧論》為目前發現所僅存最完整有關華嚴念佛實踐法門的文獻。⁷⁷

本章關於華嚴念佛法門研究的材料的選擇即以《八十華嚴》、《四十華嚴》、和《華嚴念佛三昧論》為主。研究進路即先依《華嚴經疏鈔》所判之四分五周，列舉《八十華嚴》中提到念佛法門的經文，作次第地說明華嚴念佛的特色以顯華嚴念佛法門在《華嚴經》中的地位；再依清·彭際清《華嚴念佛三昧論》來探討華嚴念佛之殊勝；從《華嚴念佛三昧論》所探討的華嚴念佛五義來了解華嚴念佛之殊勝處，並從《華嚴念佛三昧論》和華嚴蓮社之佛七法會中得知華嚴念佛之特色等。

第一節 華嚴念佛法門在《華嚴經》中的地位

《華嚴經》中有多處提到念佛法門，並分佈於八十卷經中，可謂融貫六位因果，此乃華嚴經之一特色。⁷⁸到底《華嚴經》中念佛是怎麼念？依華嚴四祖一唐·澄觀（西元七三八至八三九年）《華嚴經疏鈔》所判之四分五周，以七處九會大科做導引，列舉出《華嚴經》中念佛之處，次第地說明華嚴念佛的特色。

一、「舉果勸樂生信分」

所信因果周：第一會在摩竭陀國阿蘭惹法菩提場中之「所信因果周」的念佛法門，在〈世主妙嚴品〉中佛陀示現依、正二報之莊嚴。諸大天王皆因受持念佛法門而得到大法益，經云：

復有不可思議數兜率陀天王、所謂知足天王、喜樂海髻王、最勝功德幢天王、寂靜光天王、可愛樂妙目天王、寶峰淨月天王、最勝勇健力天王、金剛妙光明天王、星宿莊嚴幢天王、可愛樂莊嚴天王，如是等而為上首

且互相望，例如豎柱與橫樑相異）；同時總相亦對應於別相而言，總相之上另有成相（由諸義而成立總相，例如由柱等而完成屋舍）與壞相（別相各守自己本位，不成立總相，例如柱等守各自之自相），合之即為六相。

⁷⁷ 唐·宗密之後，宋代圓澄義和，於乾道元年（西元一一六五年）撰《華嚴念佛三昧無盡燈》。以華嚴觀門之普賢行即於心中稱念阿彌陀佛，並稱之為華嚴融通念佛法門，故撰成此書。但僅存序文，收於《大正藏》第四十七冊樂邦文類卷二。全一卷。

⁷⁸ 參考賢度法師：《華嚴淨土思想與念佛法門》，台北：台北市華嚴蓮社，民國八十六年十二月二十一日初民國版，頁九。

不思議數，皆勤念持一切諸佛所有名號。⁷⁹

淨念眼天王，得憶念如來調伏眾生行解脫門。⁸⁰

妙音句天王，得憶念如來廣大慈增進自所行解脫門。⁸¹

復次釋迦因陀羅天王，得憶念三世佛出興乃至剎成壞皆明見大歡喜解脫門。⁸²

他們受到佛陀放光的感召，前來菩提場讚歎佛陀的功德莊嚴。此時的佛陀初成正覺，依、正二報莊嚴，所顯現的妙境，能令眾生生起欣樂之心，以起淨信。而且諸大天王由於對佛陀的信仰、憶念，所以勤修念佛法門，因而得到種種解脫境界，更了知佛陀有大悲心，因此出生於世，度化眾生，轉大法輪。

接著在〈如來現相品〉中，佛回應大眾的要求，立即把法滿的境界（依報莊嚴）顯現出來，此時普賢菩薩承佛威力，入三昧獲得一切海雲法而震動十方世界，這是〈普賢三昧品〉的意義。

接著普賢菩薩承藉佛陀的大智慧力，描述諸佛海的各自因緣，更及十方國土形成之原因，這些均是由於普賢菩薩的行願圓滿，方能彰顯〈世界成就品〉。

在〈華藏世界品〉中，佛陀口齒眉間發光，普照十方世界的海和地，形成二十重華藏世界。一個世界種有不可說佛剎微塵數三千世界，廣說便有十個不可說不可說的佛剎微塵數世界種，皆遍於華嚴莊嚴世界海中，表現出華藏世界具有的無盡莊嚴境界⁸³，這說明毘盧遮那佛無盡法界的妙莊嚴境。

另外在〈毘盧遮那品〉中，普賢菩薩再依〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉中，依報莊嚴的由來，解說這是往昔毘盧遮那如來居華藏世界時，因為修因廣大，所以獲得無窮果報。以此勸勵我們只要具備眾多的修持勝因，自然也可以證得如此嚴淨之利海。其中便舉出大威光太子，從見佛光明，而歷事諸佛，因而最後證得一切法門、一切利行、一切三昧，證得十種不可說世界種，這是他獲果無窮的原因，原因之一便是獲得了念佛三昧。總而言之，在〈毘盧遮那品〉中講到正報莊嚴，以及毘盧遮那佛如何成就世界；眾生由此可了解到佛本身依、正二報之偉大，進而生起信心、欣樂心、信仰心，然後對佛產生憶念。〈毘盧遮那品〉中說：

諸佛子，彼一切功德須彌勝雲佛，壽命五十億歲，彼佛滅度後，有佛出世，名波羅蜜善眼莊嚴王，亦於彼摩尼華枝輪大林中，而成正覺。爾時

⁷⁹ 《大正藏》第十冊，頁四下—五上。

⁸⁰ 《大正藏》第十冊，頁六中。

⁸¹ 《大正藏》第十冊，頁七下。

⁸² 《大正藏》第十冊，頁九中。

⁸³ 參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月出版，頁三六。

大威光童子，見彼如來，成等正覺，現神通力，即得念佛三昧，名無邊海藏門；即得陀羅尼，名大智力法淵……如是等十千法門，皆得通達。⁸⁴

以上第一會的六品經，就是在說明「所信因果」。以念佛法門來說，假如對毘盧遮那佛以及對毘盧遮那佛所作的一切與境界，也就是對毘盧遮那佛所彰顯出來之一真法界之祕密，不能發起信心的話，那念佛的意義就沒有辦法彰顯了。之所以會去念他，就是信仰他，同時了解佛的功德偉大。不管是念法身、報身、化身、或是念佛的依報、正報之莊嚴，這和念佛法門之間的關係是相當相契合的。

二、「修因契果成解分」

此「修因契果成解分」分為「差別因果周」和「平等因果周」。

1、差別因果周

在五位行中均在在處處提到念佛，然每一階位之念佛的方向和方法均不同。所謂「差別因果周」是從一個圓滿因果境界中，去了解每一種差別世界所產生的前因及後果。「差別因」歷經了十信、十住、十行、十迴向、十地和等覺法門；「差別果」就是妙覺法門。

第二會在普光明殿之十信法門之〈賢首品〉中，賢首菩薩說修行所得功德，以解、行相應才可圓滿證得十信位而登初發心住位，而成正等正覺。在諸修行功德中，其中一項便是以念佛法門而獲得光明的實證，如經中說：

又放光明名見佛，此光覺悟將沒者，令隨憶念見如來，命終得生其淨國，見有臨終勸念佛，又示尊像令瞻敬，俾於佛所深歸仰，是故得成此光明。⁸⁵

以上經文是標準的「信、願、行」念佛，念念光明見佛，命終就可往生到佛國淨土，此即是念佛修行所得到的真實功德的說明。

第三會在忉利天宮之〈發心功德品〉表從初發心住，其功德已難以衡量。

第四會在夜摩天宮之十行法門：〈十行品〉中十行菩薩中有一「離癡亂行」，能「離癡亂行」。離癡亂行等於念佛念到一心不亂、境界不亂、正念不亂，用念佛法門來攝散亂心而達到離癡亂，即菩薩成就正念，心無散亂，於其中成就成佛不亂。在此強調念佛三昧境界的專修法門。此「離癡亂行」菩薩成就念佛三昧不亂，這是累劫常住於正念之成果。如經云：

⁸⁴ 《八十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁五六中。

⁸⁵ 《八十華嚴》〈賢首品〉，《大正藏》第十冊，頁七六中一下。

菩薩摩訶薩，於無量劫，修諸行時，終不惱散亂一眾生，令失正念……此菩薩摩訶薩，種種音聲不能惑亂，所謂高大聲……所謂正念不亂，境界不亂，三昧不亂，入甚深法不亂，行菩提行不亂，菩提心不亂，憶念諸佛不亂……而不能壞此菩薩心。⁸⁶

十行法門以十波羅蜜修法為根本，離癡亂行就是禪定法門。十行圓滿後，在進趣到十迴向以前，尚要解說信、戒、慚、愧、聞、施、慧、念、持、辯等十種藏，這就構成「十無盡藏品」之主要內容。

第五會在兜率天宮之十迴向法門：由十住、十行，進到十迴向，一切悲智行願皆已圓滿。十迴向法門中就非常強調供養。莊嚴如來要如何供養？要如何憶念佛的功德藏？在十迴向法門中也非常強調用修學念佛法門來迴向。

百萬億無熱天，合掌念佛，情無厭足；百萬億善見天，頭面作禮，百萬億善現天，念供養佛，心無懈歇。⁸⁷

由於迴向心的廣大，兜率天王殿上的寶座，有百萬億層級，來會的諸菩薩也有百萬億眾，其中有修持念佛迴向者，如經中言：

如來之身，非世言辭，而歎可盡，能令一切，常思念佛，充滿法界，廣度眾生。⁸⁸

第六會十地法門：賢位修滿後，登上初地，晉昇聖位，十地菩薩的精神以利他為主，其智慧可代表一切佛的根本智慧，所以每一地都有其可成為菩薩的一個念佛法門。

每一位的菩薩除了他專修十波羅蜜之中某一之波羅蜜外，皆一再強調他從初發心一直到他現在的位階之時，除了以他專修之某一度波羅蜜，甚至用布施、愛語、利行、同事四攝法去行菩薩道的時候，他的心念裡都不會離開念佛、念法、念僧，至少有念三寶，而且並沒有特別說念那一尊佛。所以他是念一切佛、念一切法、念一切僧，甚至於不離念同行菩薩。這在「念」的這項修持當中，是非常有特色的——普念一切的佛、法、僧，及一切的菩薩行和一切的波羅蜜行。每一地皆為一念佛法門所攝。十地皆有其專修之波羅蜜外，如以下經文，再配合修行，斷十重障，證十種真如⁸⁹，其中於八地說明如來身有十身，即

1 菩提身	2 願身	3 化身	4 力持身	5 相好莊嚴身
6 威勢身	7 意生身	8 福德身	9 智身	10 法身

⁸⁶ 《八十華嚴》〈十行品〉，《大正藏》第十冊，頁一〇四下—一〇五上。

⁸⁷ 《八十華嚴》〈昇兜率天宮品〉，《大正藏》第十冊，頁一一七上。

⁸⁸ 《八十華嚴》〈昇兜率天品〉，《大正藏》第十冊，頁一一八下。

⁸⁹ 內容請見附錄（一）。

依《八十華嚴》卷三十四至三十九〈十地品〉：

佛子菩薩摩訶薩住此初地，多作閻浮提王，豪貴自在，常護正法，能以大施，攝取眾生，善除眾生慳貪之垢，常行大施，無有窮盡，布施、愛語、利行、同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，不離念法，不離念僧，不離念同行菩薩，不離念諸波羅蜜……。⁹⁰

菩薩住此離垢地。亦復如是。於無量百千億那由他劫。遠離慳嫉。破戒垢故。布施持戒。清淨滿足。佛子。此菩薩四攝法中。愛語偏多。十波羅蜜中。持戒偏多。……菩薩摩訶薩第二離垢地。菩薩住此地。多作轉輪聖王。為大法主。具足七寶。有自在力。能除一切眾生。慳貪破戒垢。以善方便。令其安住。十善道中。為大施主。周給無盡。布施愛語。利行同事。如是一切。諸所作業。皆不離念佛。不離念法。不離念僧。乃至不離念具足一切種。……。⁹¹

此菩薩於四攝中。利行偏多。十波羅蜜中。忍波羅蜜偏多。……菩薩第三發光地。菩薩住此地。多作三十三天王。能以方便。令諸眾生。捨離貪欲。布施愛語。利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。不離念法。不離念僧。乃至不離念具足一切種……。⁹²

此菩薩，於四攝中，同事偏多，十波羅蜜中，精進偏多，……菩薩摩訶薩第四焰慧地。菩薩住此地。多作須夜摩天王。以善方便。能除眾生身見等惑。令住正見。布施愛語。利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。不離念法。不離念僧。乃至不離念具足一切種。一切智智。……。⁹³

此菩薩。十波羅蜜中。禪波羅蜜偏多。餘非不修。但隨力隨分。……第五難勝地。菩薩住此地。多作兜率陀天王。於諸眾生。所作自在。摧伏一切外道邪見。能令眾生。住實諦中。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。不離念法。不離念僧。乃至不離念具足一切種。一切智智。⁹⁴

此菩薩，十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多。餘非不修。……第六現前地。菩薩住此地。多作善化天王。所作自在。一切聲聞。所有問難。無能退屈。能令眾生。除滅我慢。深入緣起。布施愛語利行同事。如是一切諸

⁹⁰ 《大正藏》第十冊，頁一八三下。

⁹¹ 《大正藏》第十冊，頁一八六下。

⁹² 《大正藏》第十冊，頁一八八下。

⁹³ 《大正藏》第十冊，頁一九〇下。

⁹⁴ 《大正藏》第十冊，頁一九二下。

所作業。皆不離念佛。乃至不離念具足一切種。一切智智……。⁹⁵

此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多。……第七遠行地。菩薩住此地。多作自在天王。善為眾生，說證智法。令其證入。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念具足一切種。一切智智……。⁹⁶

此菩薩，十波羅蜜中，願波羅蜜增上。……第八不動地。若廣說者。經無量劫。不可窮盡。佛子。菩薩摩訶薩。住此地。多作大梵天王。主千世界。最勝自在。善說諸義。能與聲聞辟支佛諸菩薩波羅蜜道。若有問難世界差別。無能退屈。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念一切種。一切智智……。⁹⁷

此菩薩，十波羅蜜中，力波羅蜜最勝……第九善慧地。……住此地。多作二千世界主。大梵天王。善能統理。自在饒益。能為一切聲聞緣覺。及諸菩薩。分別演說波羅蜜行。隨眾生心。所有問難。無能屈者。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念一切種。一切智智。⁹⁸

此菩薩，十波羅蜜中，智波羅蜜，最為增上。……第十法雲地。……菩薩住此地。多作摩醯首羅天王。於法自在。能授眾生。聲聞獨覺。一切菩薩。波羅蜜行。於法界中。所有問難。無能屈者。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。……。⁹⁹

第七會在普光明殿中的「等覺位」：菩薩的精神已經到達與佛平等的境界。關於念佛法門，提到不同之念佛方式。有關念佛法門的不同心態——有為了修善根的心而念佛、有以修清淨心而來念佛、有為了修供養心而念佛、也有為了除欲來念佛的。

〈佛不思議法品〉：

一切諸佛，昔於一切無數世界種種眾生，心樂海中，勸令念佛，常勤觀察，種諸善根，修菩薩行，歎佛色相微妙第一。¹⁰⁰

——是為了修善根的心而念佛。

⁹⁵ 《大正藏》第十冊，頁一九五上。

⁹⁶ 《大正藏》第十冊，頁一九八上。

⁹⁷ 《大正藏》第十冊，頁二〇一上。

⁹⁸ 《大正藏》第十冊，頁二〇四上。

⁹⁹ 《大正藏》第十冊，頁二〇八中一下。

¹⁰⁰ 《大正藏》第十冊，頁二四七中。

或為宣說念佛三昧，令其發心常樂見佛，而做佛事。¹⁰¹

——是為了以修清淨心而來念佛。

牙齒爪髮，咸以起塔，令其見者，皆悉念佛、念法、念僧，信樂不迴，誠敬尊重，在在處處，布施供養，修諸功德。¹⁰²

——是為了修供養心而念佛。

〈隨好光明品〉：

貪欲纏心，亦復如是，終不能生念佛之意，諸天子，汝等當知恩報恩。¹⁰³

——是為了除欲來念佛的。

2、平等因果周

「平等因果周」分成二品，「普賢行品」是平等因，「如來出現品」是平等果。澄觀大師認為前面所說的差別因，是為了成就普賢菩薩的圓因，而差別果的妙覺位是為了成就佛果。

〈如來出現品〉出現的念佛法門：

若於如來，生憶念者，則得念佛三昧清淨。¹⁰⁴

——若眾生心憶佛念佛現前，當來必定見佛。

三、「託法進修成行分」

成行因果周：第八會仍在普光明殿之〈離世間品〉：普慧菩薩提出成就佛果的二百個行相問題，普賢菩薩題十種答案，而成兩千個答案的普賢勝行，其中有一問是如何是菩薩十種道時，第七道的「念」便是有關念佛法門的。此處之念佛是遍一切處的念佛，因為於一毛孔中都見無量佛在教化眾生，如〈離世間品〉云：

七念是菩薩道，所謂念佛，於一毛孔，見無量佛，開悟一切眾生心故。¹⁰⁵

四、「依人證入成德分」

¹⁰¹ 《大正藏》第十冊，頁二四八上。

¹⁰² 《大正藏》第十冊，頁二四八中。

¹⁰³ 《大正藏》第十冊，頁二五六上。

¹⁰⁴ 《大正藏》第十冊，頁二七七中。

¹⁰⁵ 《大正藏》第十冊，頁三〇〇中。

證入因果周第九會是在逝多林之〈入法界品〉：是《華嚴經》最後一分——「證分」。善財童子參訪五十三位善知識，最後在彌勒樓閣，證得一真法界。¹⁰⁶善財童子依文殊菩薩指示首參德雲比丘，便是修學念佛法門的。

德雲比丘所證得的念佛法門，叫作「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。¹⁰⁷即德雲比丘後來為善財童子所開示的二十一念佛門的第一「智光普照念佛門」，其中除了第一項的「智光普照念佛門」是德雲比丘所證得的，其他是他還不能回答的，因為這是大菩薩的境界。華嚴四祖澄觀後來將此二十一念佛門歸納為緣境念佛門、攝境唯心念佛門、心境俱泯念佛門、心境無礙念佛門、重重無盡念佛門等五種念佛門。

德雲比丘所開示的二十一念佛門，依《八十華嚴》譯本為：

一、智光普照念佛門	二、令一切眾生念佛門
三、令安住力念佛門	四、令安住法念佛門
五、照耀諸方念佛門	六、入不可見處念佛門
七、住於諸劫念佛門	八、住一切時念佛門
九、住一切剎念佛門	十、住一切世念佛門
十一、住一切境念佛門	十二、住寂滅念佛門
十三、住遠離念佛門	十四、住廣大念佛門
十五、住微細念佛門	十六、住莊嚴念佛門
十七、住能事念佛門	十八、住自在心念佛門
十九、住自在業念佛門	二十、住神變念佛門
二十一、住虛空念佛門 ¹⁰⁸	

關於德雲比丘所開示的二十一念佛門之境界，澄觀大師將其歸納為五種念佛門，二者的關係如何？筆者將於以下章節作進一步之探討。

又善財童子第五位所參訪的善知識是解脫長者，長者說：「我若欲見安樂世界阿彌陀如來，隨意即見……知一切佛及與我心，悉皆如夢……如是憶念，所見諸佛皆由自心」。¹⁰⁹此為以心緣佛境，即所謂的觀想念佛。

以上列舉在《八十華嚴》中所出現關於念佛法門的經文，以凸顯念佛法門在《華嚴經》之地位。

又於《四十華嚴》普賢十大願王中第二大願讚歎如來，普賢以身語意來讚如來，念念相續無有間斷之〈普賢行願品〉稱讚如來者：

¹⁰⁶ 唐·澄觀：《華嚴疏鈔》卷一：「一真法界，本無內外，不屬一多，佛自證窮，知物等有，欲令物悟，義分心境；境為所證，心為能證」，見《華嚴疏鈔》頁一〇，台北：台北華嚴蓮社，民國八十一年三版。

¹⁰⁷ 《大正藏》第十冊，頁三三四中。

¹⁰⁸ 《大正藏》第十冊，頁三三四中一下。

¹⁰⁹ 《大正藏》第十冊，頁三三九中一下。或見《大正藏》第九冊，頁六九四下—六九五上。

所有盡法界虛空界……極微塵數佛，一一佛所皆有菩薩海會圍繞，我當悉以甚深勝解現前知見……稱揚讚歎一切如來諸功德海窮未來際，相續不斷……如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡、我讚乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。

普賢行願的最後歸宿卻是倡導淨土。

第二節 華嚴念佛法門之殊勝

自從我國華嚴宗五祖宗密大師（西元七八〇至八四一年）之後，清朝乾隆時期彭際清居士之《華嚴念佛三昧論》為目前發現所僅存最完整有關華嚴念佛實踐法門的文獻。因此筆者就依此論來探討華嚴念佛之殊勝義。

清·彭際清居士在其所作《華嚴念佛三昧論》作品中，所提到關於五個華嚴念佛法門，為何被譽為是完成華嚴義理之作品？華嚴念佛法門之特色在那裡？並且此論對於淨土信仰的態度又是如何？在接下來之本章節中，筆者就逐一來作探討。

一、華嚴念佛五勝義

清·彭際清居士在《華嚴念佛三昧論》中，提到關於念佛法門可有二途：一普念，二專念；然而《華嚴經》念佛法門的特色，則普念、專念二者兼俱，即「一多相入、主伴交融、即自即他，亦普亦專」。

清·彭際清居士在此論中提出了五個念佛勝義來貫徹整部《華嚴經》¹¹⁰，也就是說用以下五個念佛法門來總攝，而來總結華嚴經全部之經義。筆者欲了解為何「一多相入、主伴交融、即自即他，亦普亦專」是《華嚴經》念佛法門的特色，且依此五勝義探討華嚴念佛法門。

一念佛法身，直指眾生自性（卍續藏一〇四冊·八五前上）

——即念佛法身。

二念佛功德，出生諸佛報化（卍續藏一〇四冊·八五後上）

——即念佛報化。

三念佛名字，成就最勝方便（卍續藏一〇四冊·八六前上）

¹¹⁰ 參考清·彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四後下。

——即念佛名字。

四念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界（卍續藏一〇四冊·八五後下）

——即念毘盧遮那佛。

五念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願（卍續藏一〇四冊·八七前下）

——即念阿彌陀佛。

清·彭際清將華嚴念佛法門配於華嚴初祖杜順大師之三重法界觀：即：（一）念法身，直指自性為「真空門」；（二）念佛報、化二身的功德，可當「理事無礙門」；（三）念佛名字乃最勝方便的念佛，即事事無礙之「周遍含容門」。

依華嚴四祖澄觀大師，也以「一心念佛，說四法界」，為持一念佛之法要。所以《華嚴經》，仍以毘盧為導師，歸向極樂觀彌陀，不離華藏為旨趣。此五門的主要思想如下：

（一）念佛法身，直指眾生自性

念佛法身，直指眾生自性：即念佛法身。

指的是念自性佛，亦名自性念佛，自心智慧無障礙就是念自性佛，也就是「實相念佛」。念佛法身，所念的就是自己的自性。念佛最後是證法身，佛是凡夫所仰望最高的，而佛最高的是法身。

認識眾生自己之本性，就是見到了佛的法身。念念不離自性，就是念佛法身。所謂念佛法身，即如《華嚴三昧論》曰：「吾人固有之性，湛寂光明，遍周塵剎，諸佛別無所證，全證眾生自性耳。」¹¹¹

此說明每一個人本性，均為湛寂光明，並且遍周塵剎。以無障礙智慧，以證入佛對境界；而諸佛所要證的，也就是這個眾生每一個人都有的本性，亦即諸佛所證的境界即是眾生的自性。在諸佛完成證實之時，也就是諸佛顯現的時候。吾人念佛最後也是證法身。《華嚴經》〈如來出現品〉云：

菩薩摩訶薩應知自心，念念常有佛成正覺。何以故？諸佛如來不離此心成正覺故。如自心，一切眾生心亦如是，悉有如來成正覺，廣大周遍，無處不有，不離不斷，無有休息，入不思議方便法門。¹¹²

如來智慧無處不至，何以故？無一眾生而不具有如來智慧，但以妄想顛

¹¹¹ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八五前上。

¹¹² 《大正藏》第十冊，頁二七五中。

倒執著，而不證得，若離妄想，一切智自然智無礙智，則得現前。¹¹³

此方便法門，便是念佛法身，直顯眾生自性之法門。大菩薩在其自心之中，念念常有佛成正覺。諸佛如來如是，一切眾生亦如是，皆以此心成正覺。眾生有和佛一樣之智慧，但之所以不能證得，就是因有妄想、有顛倒執著。若離開了妄想，一切智、自然之智慧，沒有障礙之智慧就現前了。《華嚴三昧論》曰：

云何離于妄想，須知一切眾生顛倒執著，皆是諸佛法身，何以故，顛倒執著常自滅故。于此信入，諸佛法身無處不現，清淨圓滿中，不容他念，念念不迷，心心無所，從此起行，具足大悲，究竟大慈，于身無所取，于修無所著，于法無所住。歷十住十行十迴向十一地（十地、等覺），不離當念因果圓成，故曰才發菩提，即成正覺。¹¹⁴

這些顛倒，其常恆的本身就是寂滅。本來沒有。一切之顛倒執著，都是佛的法身，一切事物都是佛的法身，所以沒有什麼分別對待。就如同波與水。波代表妄想，水代表本心。但是波並非另外一件東西，波就是水中出來的。所以波就是水，因沒有水就無波可言。波代表妄想，水代表真，妄就是真，就是法身。〈如來出現品〉：

諸菩薩摩訶薩，不應于一法一事一身一國土一眾生見于如來，應遍一切處見于如來。譬如虛空，遍至一切色非色處非至非不至，何以故，虛空無身故。無來身亦復如是……¹¹⁵

顛倒本身就是寂滅，就是法身圓滿清淨，一念之心，剎那間可以成正覺。如果念佛，能于一切處見如來身。又〈如來出現品〉：

菩薩摩訶薩以無障無礙智慧，知一切世間境界是如來境界，是如來境界，知一切三世境界，一切剎境界，一切法境界，一切眾生境界，真如無差別境界，法界無障礙境界，實際無邊際境界，虛空無分量境界，無境界境界，是如來境界。¹¹⁶

意思為如來境界無量，一切處無有。以無障礙之智慧，能證入佛的境界！而諸佛所證之境界即是眾生的自性。以自心智慧本無障礙，無障礙智慧即如來清淨法身，此名念自性佛，亦名自性念佛。自性念佛者，無佛外之念能念于佛，念自性佛者，無念外之佛為自所念。不入此門，所念之佛終非究竟，以不識法身自性故，若入此門時，一念功德過於虛空，無有限量，念念入於常寂光中。

¹¹³ 《大正藏》第十冊，頁二七二下。

¹¹⁴ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八五前上。

¹¹⁵ 《大正藏》第十冊，頁二六六上。

¹¹⁶ 《大正藏》第十冊，頁二七三下。

（二）念佛功德，出生諸佛報化

念佛功德，出生諸佛報化：即念佛報化。

憶念佛之功德，而佛有無量無邊之功德，出生諸佛之報身佛、化身佛。佛有三身：法身、報身、化身。法身是最高的，成就了法身，就是最高的成就。從佛之法身出現報身、化身。佛現報身、現化身，是為了救度我們。報身有自用身及他受用身，他受用身就是為了利他，化身更是如此。化身又分為兩種：一為應身，如釋迦牟尼佛，為正式成佛之化身；另有一種為化身，如魚籃觀音，用變化身來救度眾生。

一切如來稱法界量，現種種身，示無盡莊嚴，作無邊佛事。¹¹⁷

是指佛如法界的量，無盡無邊，不可思議的，以普光明智慧而為其體，流現出無量的身，無盡的莊嚴，作無邊的佛事。如〈世主妙嚴品〉：

智入三世，悉皆平等，其身充滿一切世間，其音普順十方國土，譬如虛空具含眾像，于諸境界無所分別。¹¹⁸

因為這個智慧不可思議、沒有局限，所以能流現出無量的身，無盡的莊嚴，而具有這樣作無邊的佛事的力用。也就是說諸佛報化身之所以出生，乃是因為以普光明智、佛的法身為體，而以夠有此種示現，因而出現種種之報身、化身的佛。

在凡夫地位聞法，如能信法身了，並得到了根本之智慧，稱為「得根本智」；如得根本智後，如不能依智來修行，來圓修圓證，他也就與二乘一樣，墮於寂滅。如墮於此境界，諸佛大用就不得現前。

所以此《八十華嚴》初會六品，全顯如來果德；二會至八會三十二品，明進修階次，從十住、十行、十迴向、十地，一直到成佛。總之，華嚴經為什麼要介紹六位因果，是為了要行者「昭廓智境，窮諸行門，不取偏空而嚴佛土。」¹¹⁹

就是要吾人在凡夫地位聞法，而信法身，得到了根本之智慧後，再從根本智，擴大吾人智慧的境界。從十住、十行、十迴向、十地等諸行門中，行菩薩道，免墮入二乘境界，而莊嚴佛土。

而初會中普賢三昧一品，正顯佛華嚴全體……此三昧者，依於法界，稱

¹¹⁷ 清：彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八五後上。

¹¹⁸ 《大正藏》第十冊，頁一下。

¹¹⁹ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八五後上。

性遍周，一切剎塵，普身示現，教諸眾生，不捨塵勞，繁興大用。¹²⁰

清·彭際清說到初會〈普賢三昧品〉此品正顯明了佛華嚴全體，經中說普賢菩薩入一切諸佛毘盧遮那藏身三昧。此三昧，依于法界為體，稱法性，遍周一切。佛之身示現在一切佛土、一切微塵中，教導眾生。

彭居士並說〈世界成就品〉，〈華藏世界品〉以示淨穢諸剎，在〈世界成就品〉中說華藏世界是怎麼樣的世界呢？其中如現吾人所居世界為穢土，極樂世界清淨莊嚴，是淨佛土。華藏世界中，有許多是淨佛土，也有穢佛土。一切唯心，唯能深入普賢願，一切處無非佛土，一切時無非佛事，因此其認為〈普賢三昧品〉是貫徹全經重點。¹²¹

此三昧貫徹全經，可以稱性遍周，一切剎塵，普身示現，而教化眾生，其中有淨土、有穢土。能深入此普賢願海者，處處是佛土，事事為佛事。至於到了最後一品：〈入法界品〉善財童子遍參知識，其中德雲比丘、解脫長者、鞞瑟胝羅居士，俱以念佛而得解脫。如德雲比丘說：

我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行。往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。¹²²

其中「我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行」即念法身佛，而「往詣十方」以下為念報化佛。往詣十方一切國土之示現即為隨順法身，起於報化，法身無量，所感報化亦復無量，也就是佛果之神通妙用所能為者。所以接下來，德雲比丘又說：

見于東方一佛二佛十佛百佛，千佛百千佛…乃至不可說不可說佛剎微塵數佛，如東方，南西北方，四維上下，亦復如是。¹²³

是名憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。諸佛別無境界，唯有以智慧光明之果德，隨順眾生而作佛事，就是因為有此智慧光明，所以可知眾生之根器，而依眾生之根器，來度化眾生。而此念佛人也是如此，由信解具足，所以能入佛智。由觀行具足，所以能見佛光明智慧之德相，此光明不從人得，唯藉緣因得顯發，吾人本來所具有性德，必修德有功，藉此緣因，以得以顯發吾人之性德。

德雲比丘又開諸大菩薩三七念佛門，盡于十方三世及一一毛端量處，念念

¹²⁰ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八五後上一下。

¹²¹ 參考《卍續藏》第一〇四冊，頁八五後下。

¹²² 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

¹²³ 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

佛出世，念念佛說法，念念佛滅度。一以自心無邊智行而為其體，本具三身，一念相應，名為念佛三昧，入此三昧門，即能遍攝一切諸三昧門。¹²⁴

我入出如來無礙莊嚴解脫門。¹²⁵

〈入法界品〉第二位因修念佛法門而得成就的解脫長者說：我入出如來無礙莊嚴解脫門。所謂無礙莊嚴解脫，是離一切相、成一切相，其與法身無相、亦無不相，能現一切相是一個道理。因為離一切相、成一切相，雖說如夢如幻，但也不壞夢幻之境界。如同舍利佛、大目犍連當年在法華會上一般，對於會上種種之佛之說法、種種之佛力變現、多少大菩薩成佛、多少人證菩薩，這種殊勝之事，舍利佛、大目犍連如同聾子一樣。所以為什麼要不壞夢幻境界呢？彭居士解釋說，就是免得他們像阿羅漢一般，當年參加法會，如聾如盲。佛在說法華時，很多大阿羅漢痛哭流涕說，如何一法中，而不知此事。如彭居士之《華嚴三昧論》曰：

所謂無礙莊嚴解脫者，離一切相，成一切好。雖然如夢如幻，而亦不壞夢幻諸境。若不入此夢幻法門者，便如同舍利弗大目犍連等在逝多林，不見如來神力境界，以善根不同故。¹²⁶

又如〈入法界品〉云：

見十方各十佛刹微塵數如來，彼諸如來不來至此，我不往彼。我若欲見安樂世界阿彌陀佛如來，隨意即見。我若欲見梅檀世界金剛光明如來、妙香世界寶光明如來、蓮花世界寶蓮花光明如來、妙金世界寂靜光如來、妙喜世界不動如來、善住世界師子如來、鏡光明世界月覺如來、寶師子莊嚴世界毘盧遮那如來，如是一切悉皆即見。¹²⁷

解脫長者說：因證得入出如來無礙莊嚴解脫門，故參見十方無量無邊如來時，彼諸如來不到我處，可是我就是見到了佛，我要見阿彌陀佛如來，想見就見。其它很多很多世界與如來，均是願見就見。如〈入法界品〉云：

知一切佛及我心，悉皆如夢。知一切佛猶如影像，自心如水。知一切佛所有色相，及以自心，悉皆如幻。知一切佛及以己心，悉皆如響。我如是知，如是憶念，所見諸佛皆由自心。¹²⁸

長者又說：「知一切佛及我心，悉皆如夢」。「我心」所指的就是法身，從法身流現出一切諸佛，諸佛均可說是顯現；這個我心，就像是水，而佛就如

¹²⁴ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八六前上。

¹²⁵ 《八十華嚴》〈入法界品〉第三九之四，《大正藏》第十冊，頁三三九中。

¹²⁶ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八六前上一下。

¹²⁷ 《大正藏》第十冊，頁三三九下。

¹²⁸ 《大正藏》第十冊，頁三三九中—三四〇上。

水中所現出之月亮，是水所現之影像。諸佛為自心所現，就如水中所現出之月亮，所以月亮是所現，水是能現。自心就如水，諸佛就如影像。自心為能現，佛像為所現。在有能有所的時候，此時的能、所是對立的、是二，所以都如幻的。

〈入法界品中〉中第三位因念佛而得解脫者為鞞瑟胝羅居士，他說：

我開梅檀座如來塔時，得三昧名佛種無盡，我入此三昧，隨其次第，見此世界一切諸佛，所謂迦葉佛、拘那含牟尼佛、拘留孫佛、尸棄佛、毗婆尸佛、提舍佛、弗沙佛、無上勝佛、無上蓮華佛，如是等而為上首，于一念頃，得見百佛千佛、百千佛、乃至不可說不可說世界微塵數佛。¹²⁹

鞞瑟胝羅居士說：我在開了梅檀座如來塔時，得了一種三昧，叫作「佛種無盡」，當我入了此三昧，就見到了這個世界的一切佛，從迦葉佛到種種佛。我於一念之間，能見百佛千佛百千佛，乃至不可說不可說世界微塵數佛。這又是一位普勸念佛。因普賢願行無盡，於是念佛無盡，佛種無盡。接下來彭居士進一步解釋：

此佛種無盡，皆由普賢願行所生。蓋普賢願行，俱以四無盡句而得成就。所謂虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我願乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，是則佛種無盡。故曰我知十方一切如來，畢竟無有般涅槃者。¹³⁰

是說為什麼佛種無盡呢？就是由普賢願及行所生。由於普賢行願，具有四句均是無盡，所謂「虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我願乃盡」，而因為虛空界乃至煩惱都不可能盡，所以普賢之願就無盡，因而佛種無有窮盡。十方一切如來，畢竟無有般涅槃，如果有某某佛般涅槃的話，皆是由於吾人是從生滅心所生見的，在同一地方，各各法界是不一樣的，各人所見是不同。

是知諸佛報化，該一切數，如阿僧祇品說：窮一切時，如如來壽量品說：遍一切處，如菩薩住處品說。¹³¹

是說諸佛之報化，一切數均包含在內，此數目是無法說的，這是《華嚴經·阿僧祇品》所說的；遍一切時間無有窮盡，此為〈如來壽品〉說的；佛之報化身遍一切空間，這是〈菩薩處品〉所說的。佛之報化就是如此廣大不可說、遍一切處，無處不有，窮一切時，任何時均不用擔心，處處有佛，時時有佛。

（三）念佛名字，成就最勝方便

¹²⁹ 《大正藏》第十冊，頁三六六中。

¹³⁰ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八六前下。

¹³¹ 清：彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八六前上。

念佛名字，成就最勝方便：即念佛名字。

前面已說念佛之法身，念佛之報化身，但要怎麼念呢？彭居士認為念名字就夠了。就念「南無阿彌陀佛」、「南無釋迦牟尼佛」等等，均是念佛的名字，此方法最為殊勝方便。彭居士僅說明念佛名字，並沒有指出專念那一佛名。念名字，將念法身、念報化身之功德都包含在其中了，所以念佛名字在平常是最熟悉、最親切之方法。表持一佛名，全收法界，全法界名，全法界收，所以假於名，法身顯矣，緣於名而報化該矣。

以佛名字來顯示法身，因法身是空性的、無徵兆的，法身因念佛名字而顯；又以念佛名字來涵蓋森羅萬象，收盡法界。彭際清之《華嚴三昧論》曰：

法身無朕，假於名而法身顯矣；報化無邊，緣於名而報化該矣。¹³²

法身沒有跡象，法身是摸不到、抓不著、看不到，其無有一切跡象。但是，假借這個名字，名以召德，法身就顯現了。當我們念一句佛聖號，就在我們念這一句時，佛之法身就顯現在這一句之中了，所以說念佛名字是最勝方便，原因是本來不可摸、不可抓的，由於假借這名字，法身就顯現。譬如瓦匠在屋頂，他說要「瓦片」，底下的人就將瓦片送上去了，所以「名字」就是召實，念這個名字，法身就顯現。

再說到報化身，雖然無邊之報化身，廣大的無窮無盡，但就因為緣此名字，一切報、化身都概括了進去了。緣於名字而無量無邊之報身、化身，全部都概括在名字裡了。

念法身功德無量，念報化身功德無量，但要怎麼念？只要一句名字，法身就顯現了，一切報身、化身都概括在其中。如《華嚴經》〈須彌偈讚品〉：

寧受地獄苦，得聞諸佛名；不受無量樂，而不聞佛名。所以于往昔，無數劫受苦，流轉生死中，不聞佛名故。¹³³

意為寧可受地獄之苦，而得聞於佛名；而不願意受種種之享樂，而不聞佛名。所以往昔無數劫受苦，流轉於生死中，是為什麼？就是因為沒有聽到佛名字。只要聽見佛之名字，就已植勝因了，種了很殊勝之因了，更何況一念一念相繼。《文殊般若經》：

欲入一行三昧，應處空閒，舍諸亂意，不萬相貌，繫心一佛，專稱名字，隨佛方所，端身一向，能于一佛念念相續，即是念中能見過去未來現在

¹³² 《卍續藏》第一〇四冊，頁八六前下。

¹³³ 《大正藏》第十冊，頁八三上。

諸佛。何以故？念一佛功德無量無邊，亦與無量諸佛功德無二。¹³⁴

「入一行三昧」，一行即不二之行。要如何入呢？入的方法就是應該利用空閒時間，將亂七八糟之思想捨開，不取觀想，把心集中在一個佛上，就念名號，可見文殊專主「持名」。隨著佛之方向，端身正坐，其目的是為了使人攝心，身、心均專一。能於念念相續之中，見到三世一切諸佛。但要注意的是「能見」三世諸佛，並非等於「一定會」，這要決定於行者到底其捨亂意，捨得怎樣了。

現有一個問題：為什麼「念一佛」之功德無量無邊，和「念無量無邊諸佛」之功德沒有兩樣？此為華嚴一即多，多即是一之道理。如大包括小，須彌山包含芥子，多中有一，無量中有一；少可以包含多的，小的可含多，如芥子包含須彌山，一毛孔中有佛刹微塵數佛土等道理。

在《佛說阿彌陀經》，說到執持名號，若一日、若二日……若七日，念阿彌陀佛得到一心不亂，決定可以往生，故知名字功德不可思議。又如〈兜率偈讚品〉中所說的，以佛為境界，就專念這境界。心要住一個境，佛就是你的境界，如其云：

以佛為境界，專念而不息。此人得見佛，其數與心等。¹³⁵

又如〈賢首品〉：

若常念佛心不動，則常睹見無量佛。若常睹見無量佛，則見如來體常住。¹³⁶

如時常念佛，自心不動，則常常看見無量的佛。若常常能看見如此無量無數佛，那就可以見到如來本體是常住的。

彭居士說：「然初入此門，必依乎數。日須剋定課程，自一而萬，自萬而億，念不離佛，佛不異心。如月在水，月非水內。如春在枝，春非枝外。如是念佛，名字即法身，名字性不可得故。法身即名字，法身遍一切故。乃至報化不異名字，名字不異報化，亦復如是。」¹³⁷

意思是說，在剛開始念佛時，各人依據自己的心願及條件，一定要規定一個數，每天一定要有定課，由少而多，數量漸漸增加，愈念愈多的話，心中所起之念頭，都不離開佛。念不離佛，佛就與你的心沒有兩樣了。如念念都是佛，這就「如月在水」，佛與你的心，就如同月亮在水中一般。月在水，並不是真有一個月亮在水中；同理，佛在心，心中有佛，並非真實有一尊佛在你的心中。

¹³⁴ 《大正藏》第八冊，頁七三一中。

¹³⁵ 《大正藏》第十冊，頁一二三中。

¹³⁶ 《八十華嚴》〈賢首品〉，《大正藏》第十冊，頁七三上。

¹³⁷ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八六後上一下。

這樣念佛的話，「名字即法身」。念的是名字、持名念，名字就是法身。為什麼說「名字即法身」？因為名字離開法身，沒有另外的自性。因法身是遍一切，既然是遍一切處，法身當然也就遍在名字中了。不但法身及名字是如此，報化身也是如此。報化身和名字也沒有兩樣，名字和報化身也沒有兩樣。一句名字，佛的法身、報化身都有了。

故〈如來名號品〉謂一如來名號，與法界虛空界等，隨眾生心各別知見，則知世間凡所有名，即是佛名，隨舉一名諸世間名無不攝矣。¹³⁸其說明一個如來名號，與法界相等，與虛空界相等。虛空無量無邊，虛空有多大，法界就遍滿虛空。而眾生心量不同，所見不同，而有種種事物及名字。但法身遍一切，因此世間所有之名字，均是佛名，因為一切皆法身。一切之名字，都是法身的名字、都是佛的名字，所以一名即可攝無窮無盡之名字了。

又〈毘盧遮那品〉稱引古先諸佛，各各不同，而一以毘盧概之，以一切諸佛皆有毘盧藏身故，古今不異故，如是念佛，持一佛名，全收法界，全法界名。¹³⁹

說明〈毘盧遮那品〉稱引古先諸佛，雖種種願力不同，國土不同，但可以舉出毘盧遮那佛來概括之。因為一切佛均有毘盧遮那藏身，與毘盧遮那法身是同一的。一切佛，古和今是沒有兩樣，因此古佛和今佛，一個毘盧遮那如來就可以概括了。這樣念佛，念一個佛名，就全收法界了。此亦即華嚴「一即一切，一切即一」之道理。因此我們念佛，我們的心量就大了，整個法界，整個虛空，都攝在你的一念之中。此即持名念佛所成就之最勝方便。

（四）念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界

念毘盧遮那佛，頓入華嚴法界：即念毘盧遮那佛。

是指念法界佛，亦名念一切佛。古佛今佛，佛佛道同，諸佛法界互相融攝；以毘盧遮那佛來代表諸佛之境界，並描述毘盧遮那佛所證入之重重無盡華嚴世界，舉一毘盧攝無不盡。《華嚴念佛三昧論》曰：

如世主妙嚴品，十方諸大菩薩及天龍神鬼所說諸頌，各出自證法門，以如來果地發人信解，令入念佛三昧，自是說如來現相品，以及十信十住十行十迴向，各有十方諸大菩薩及諸世主說偈讚佛，而十地品每歷一地，必曰不離念佛念法念僧，是知諸位階次雖殊，莫不以念佛為其本行。佛佛道同，舉一毘盧，攝無不盡。¹⁴⁰

¹³⁸ 參考《八十華嚴》〈如來名號品〉，《大正藏》第十冊，頁五八下。

¹³⁹ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八六後下。

¹⁴⁰ 《卍續藏》第一〇四冊，頁八六後下—八七前上。

《華嚴經》〈世主妙嚴品〉，十方諸大菩薩及天龍神鬼所說的種種頌，均是出自各人所證之法門，以如來果地的妙覺，來啟發還在因地的眾生，令眾生生信得解，證入念佛三昧。

再說〈如來現相品〉，十信十住十行十迴向，各有十方諸大菩薩及諸世主說偈讚佛，而十地品每歷一地，每一地菩薩均說不離念佛念法念僧。所以說，階位雖不同，均是以念佛為其本來的行持。古佛、今佛，佛佛道同，舉一毘盧遮那佛，就將一切佛都攝盡了。

〈普賢行願品〉之「常隨佛學」：

如此娑婆世界毘盧遮那如來，從初發心，精進不退，以不可說不可說身命而為布施，乃至成大菩提，入于涅槃。如是一切我皆隨學。¹⁴¹

在普賢十大願王之「常隨佛學」中說到普賢菩薩所學習的娑婆世界之毘盧遮那如來，那不就是本師釋迦牟尼佛？釋迦牟尼佛，從最初發心起，就精進不退。其以不可說不可說那麼多的生命作布施，從布施開始，直到六度都圓滿，成大菩提，入於涅槃。如此之一切，我都要和他學習，這是普賢菩薩的大願。

因為本師在因地中修行了廣大無邊不可思議之功德，所以釋迦牟尼佛（毘盧遮那佛）所感的、所證的報身、化身、也廣大無邊不可思議。吾人若能真誠地生起決定之信解，知道一切佛均不離開每一個人之自性。吾人就與釋尊最初發心的時候，沒有差別，釋尊最初一發心就精進不退，一直到成佛。〈入法界品〉云：

我得念念出生廣大喜莊嚴解脫，已能入十不可說不可說佛剎微塵數法界安立海，見彼一切法界安立海，一切佛剎所有，微塵一一塵中，有十不可說不可說佛剎微塵數國土，一一佛土皆有毘盧遮那坐於道場，于念念中成正覺，現諸神變，所現神變，一一皆遍一切法界海。¹⁴²

意思為寂靜音海夜神，得到一個念念出生廣大喜莊嚴解脫，已能夠入十不可說佛剎微塵數法界安立海，可以入一切佛剎之一一微塵中所具有之十不可說不可說佛剎微塵數國土。每一國土，皆有毘盧遮那坐道場，念念中成正覺。他在那成佛後，現種種神變。所現之神變，遍滿一切法界海。

又開敷樹華夜神入出生廣大喜光明解脫門，憶念毗盧遮那往昔所修行海，悉皆明見。¹⁴³

¹⁴¹ 《大正藏》第十冊，頁八四五下。

¹⁴² 《大正藏》第十冊，頁三八六下。

¹⁴³ 參考《大正藏》第十冊，頁三九一中。

又妙德圓滿神得自在受生解脫門，入毘盧遮那無量受生海，亦見如來于一切世界一一塵中無量佛刹，示現受生，常無間斷。¹⁴⁴

如是念於毘盧遮那，即念是佛，即佛是念。盡十方虛空乃至鍼鋒芥子許，無一不是毘盧法界。是名念法界佛，亦名遍念一切佛。

吾人能這樣憶念毘盧遮那佛之功德，其功德是遍滿虛空，遍一切處。吾人所憶念毘盧遮那佛，所憶念的就是佛。用《觀經》「是心是佛」「是心作佛」兩句話來解釋正合適，即念佛就是作佛，是心在念，是心在作，故說：「是心作佛」，而此心本來是佛，故說「是心是佛」。

整個十方虛空，乃至小到像針尖、芥子等如此小的地方，沒有一個地方不是毘盧遮那的法界，這麼去念佛，是念法界佛，也叫遍念一切佛。

因此善財童子初參德雲比丘，即聞念佛法門，而最後普賢十大行願品，普賢菩薩為說稱讚如來勝功德偈教人信解時，依舊不離念佛法門。

諸佛的法界，遍攝遍融，吾人本師之法界、阿彌陀佛之法界，就如電燈光，將此燈彼燈打開，這些燈所放的光，你攝我，我攝你，而佛刹也是如此。所以說彌陀全體是毗盧遮那。極樂世界，一切不離開華嚴。隨眾生心，而各各所見不同，千差萬別，而佛本來恒常不動的。

（五）念極樂世界阿彌陀佛，圓滿普賢大願

此門說明既然有無量之佛，而吾人應念阿彌陀佛，求生極樂世界。因為普賢十大願，導歸極樂世界；且又有阿彌陀佛以四十八願攝受眾生、攝受眾生，因此生佛國土方有可能。彭際清並說明極樂世界就是華藏世界。毘盧遮那境界之理由為何？先探究為何念念普賢十大願，導歸極樂世界？〈普賢行願品〉云，要成就如來功德門，須修十種行願：

欲成就如來功德門，當修十種行願：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆迴向。于此願王，受持讀誦，臨命終時，即得往生極樂世界。¹⁴⁵

但此華嚴經是專顯毘盧境界，為何一定以極樂為歸宿？吾人須知阿彌陀佛一名無量光，而毘盧遮那為光明遍照，所以事實上，毘盧及彌陀同一體故，非去來故，于一體中，要亦不礙去來故。

¹⁴⁴ 參考《大正藏》第十冊，頁四〇三中。

¹⁴⁵ 《入不思議解脫境界普賢行願品》，《大正藏》第十冊，頁八四四中。

阿彌陀佛一名無量光，而毘盧遮那此翻光明遍照，同一體故，非去來故，于一體中，要亦不礙去來故。

又《大乘起信論》：說到由於吾人初機心力怯弱，而極樂世界之措施乃是為了初學佛法沒有深入者所說設的，所以教我們要求生極樂：

眾生初學是法，欲求正信。其心怯弱，以住此娑婆世界，不能常值諸佛，親承供養，意欲退者。當知如來有勝方便，攝護信心，謂專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，回向願求生彼世界。即得往生，常見佛故，終無有退。

對於普賢十大願，導歸極樂世界說法，彭居士並說明其原因是：「毘盧報土，和二乘凡夫無接引之分；而極樂世界則九品分張，萬流齊赴，一得往生，橫截生死」，並且「由阿彌陀佛以四十八願遍攝眾生，與此願王體合虛空，絲毫不隔。是故不移時、不易處。任運往生，還同本得。」阿彌陀佛之四十八願遍攝眾生，與此普賢行願相合，就如同虛空和虛空相點合一樣，沒有一點間隔。所以不需要等時間，自然就往生了，而往之後，跟你本有的是一樣的。這一切佛之國土是依報，所以當到了極樂世界，證明這一切均是你所本得的、本有的。

由於吾人初機心力怯弱，所以大乘起信論教我們要求生極樂，都是依止阿彌陀佛，念阿彌陀佛，如根據華嚴經之心量去念佛，更殊勝，因此要念極樂世界。

《蕩益大師淨土集》：「彌陀是毘盧師，極樂即是華嚴界」，極樂世界就是華藏世界、毘盧遮那境界之理由為何？清·彭際清說明為何極樂淨土即是華嚴盧遮那境界是因「阿彌陀佛一名無量光，而毘盧遮那此翻光明遍照，同一體故，非去來故，于一體中，要亦不礙去來故。」

華嚴念佛法門之意義重點，最後之歸宿，就是導歸極樂世界，也是導歸華藏世界。而它的精神之原動力，則是普賢十大行願，這也是華嚴念佛的一大特色。

對修普賢十大願導歸極樂的說法，提出稱念彌陀聖號，往生極樂以成就普賢大願，來完成華嚴念佛五義，作了最圓滿的歸宿，此為華嚴念佛五義之所以完備的要素。

二、華嚴念佛法門特色

念佛法門可有二途：一為普念，二為專念；然而普念、專念二者兼備乃《華嚴經》念佛法門的特色，依清·彭際清居士在《華嚴念佛三昧論》中所述，即「一多相入，主伴交融，即自即他，亦普亦專。」本節即依華嚴佛七之內容來

探討其與一般淨土所舉辦之佛七有何不同，再依《華嚴念佛三昧論》來了解華嚴念佛法門之殊勝處。

(一) 依華嚴佛七

華嚴佛七儀規，是依《華嚴經》和參考普通佛七的儀而編輯出來的。其與一般佛七不同之處如下：

1、華嚴發願文

稽首華嚴真性海，種種光明遍照尊
普賢萬行所莊嚴，一切真如法界藏
龍樹龍宮親誦憶，實又于闐闐微言
一乘圓頓妙法門，見性成佛真祕典
手捧目觀心口誦，究竟圓成薩婆若
南無毘盧教主，華藏慈尊，演寶偈之金文，布琅函之玉軸。塵塵混入，剎剎圓融。十兆九萬五千四十八字，一乘圓教，大方廣佛華嚴經。若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切惟心造。常願供養常恭敬，七處九會佛菩薩。常願證入常宣說，五周四分華嚴經。常願供養無休歇，九十剎塵菩薩眾。常願悟入常宣說，大方廣佛華嚴經。伏願弟子，生生世世，在在處處，眼中常見，如是經典；耳中常聞，如是經典；口中常誦，如是經典；手中常書，如是經典；心中常悟，如是經典。願生生世世，在在處處，常得親近華藏一切聖賢，常蒙華藏，一切聖賢，慈悲攝受。如經所說，願悉證明。願如善財菩薩，願如文殊師利菩薩，願如彌勒菩薩，願如普賢菩薩，願如觀世音菩薩，願如毘盧遮那佛。以此稱經功德，以此發願功德，願與四恩三有、法界一切眾生，消無始以來，盡法界、虛空界，無量罪垢。願與四恩三有、法界一切眾生，解無始以來，盡法界、虛空界，無量冤業。願與四恩三有、法界一切眾生，集無始以來，盡法界、虛空界，無量福智，同遊華藏莊嚴海，共入菩提大道場。南無大方廣佛華嚴經，華嚴海會佛菩薩。¹⁴⁶

以上華嚴佛七儀規中所念之發願文，主要之意義已含華嚴法要。依《華嚴佛七開示》，此篇發願文是北宋隨州大洪山守遂禪師所寫的。此位守遂禪師，因感於華嚴大經之殊勝境界，所以誓願弘揚，並且率領弟子發願進修，並作了這篇傳誦千古之發願文。¹⁴⁷

2、讚

¹⁴⁶ 成一和尚：《華嚴佛七儀》，台北：華嚴蓮社，中華民國七十二年元月初版，頁二四—二六。

¹⁴⁷ 參考成一和尚：《華嚴佛七開示》，台北：華嚴蓮社，中華民國八十八年三月印行，頁八四—八五。

佛身充滿於法界，普現一切眾生前
隨緣赴感靡不同，而恒處此菩提座

出自《華嚴經·如來現相品》之經文，此說明毘盧遮那佛之法身是遍滿一切法界的，佛是無所不在的，佛可不動覺樹而遍昇六天及遍一切處，到處說法。從此讚，可以看出華嚴一乘教義中，其十種異於三乘之相的其一殊勝處¹⁴⁸，那就是佛說法處所之不同。

華嚴一乘之佛說法地點和三乘有很大之差別。先從三乘之立場來講，其說法處是在娑婆世界內之樹下等處隨機而說法，如《梵網經》：「爾時釋迦牟尼佛，初坐菩提樹下，結波羅提木叉等……」，以如《地藏菩薩本願經》是佛在忉利天為摩耶夫人說法。

從華嚴一乘立場來看佛說法之地點，可分為（1）菩提座，（2）不動道樹，（3）重重收攝等處來說明一乘法之殊勝。

（1）菩提座：此華嚴一乘法，是在蓮華藏世界海中之娑婆世界內，由眾寶莊嚴之菩提樹下而開演的，七處九會也均含蓋在其中。換言之，雖然佛宣講華嚴大法之處有七處之多，但終不離此菩提座。《八十華嚴》〈世主妙嚴品〉卷一：

如是我聞，一時佛在摩竭提國阿蘭惹法菩提場中，始成正覺，其地堅固，金剛所成……佛神力故，其菩提樹高顯殊特，金剛為身，琉璃為幹，眾雜妙寶，以為枝條，又以如來威神力故，其菩提樹，恒出妙音，說種種法……微時世尊，處於此座，其身充滿一切世間，其音普順十方國土……身恒遍坐一切道場……¹⁴⁹

以《八十華嚴》七處九會來說，有五次在人間，四次在天上，分別於初會在菩提場，二、七、八會在普光明殿，三會在忉利天宮，四會在夜摩天宮，五會在兜率天宮，六會他化自在天宮，九會祇陀園林等，其地點之不同，表法門之深淺之不一，此與三乘經典所說一時一地不同之處。

（2）不動道樹：佛可以不動覺樹而遍昇六天及遍一切處，到處去說法，所謂的一處攝一切處，即此道理。如《六十華嚴》〈佛昇須彌頂品〉卷九：「爾時世尊威神力故，不起此座，昇須彌頂……」，因此吾人要先明白這個道理，此菩提座下之佛身，指的是毘盧遮那佛，是法身佛，而佛之法身是遍一切法界的，是無所不在的，可從〈如來現相品〉中之「佛身充滿於法界，普現一切眾

¹⁴⁸ 唐·法藏：《華嚴一乘教義分齊章》中，略以十門總而說明，為顯出三乘與一乘之不同之處。故於十門中之第八「施設異相」中說到十種不同，異於三乘之相，來說明華嚴一乘法門之殊勝和三乘教義之差別。

¹⁴⁹ 《大正藏》第十冊，頁一中。

生前，隨緣赴趕靡不周，而恒處此菩提座」得到最好之註解。

(3) 重重收攝：華嚴世界海所容攝之諸塵刹國土，如同帝釋天殿上之因陀羅網內之明珠互相影現一般，其互相含攝，重重無盡，並充滿於整個法界中，而毘盧遮那如來也遍於其中的恒轉華嚴無上法輪。如《華嚴經》〈華藏世界品〉第五之一：「華藏世界所有塵，一一塵中見法界……」，由此可得知，十方無量諸世界，皆為華藏世界海所攝。

3、三寶齊念

佛、法、僧三寶齊念。華嚴蓮社之華嚴佛七，所念的佛菩薩聖號也是華嚴念佛法門的特色之一。法會時並非只念毘盧遮那佛，或盧舍那佛，或文殊菩薩。華嚴佛七所念的是「大方廣佛華嚴經華嚴海會佛菩薩」（佛、法、僧）和《華嚴經》。一般的佛七只念佛寶或法寶，然而華嚴蓮社之華嚴佛七是三寶齊念。「大方廣佛華嚴經」是法寶，「華嚴海會佛」是佛寶，「菩薩」是僧寶。這是華嚴念佛的另一特色——不以念一佛、一法、一僧為限制。念佛即念一切佛，念法即念一切法，念僧即念一切僧。¹⁵⁰

在《華嚴經》中，也有顯現念佛、念法、念僧三寶齊念的例證：

佛子菩薩摩訶薩住此初地，多作閻浮提王，豪貴自在，常護正法，能以大施，攝取眾生，善除眾生慳貪之垢，常行大施，無有窮盡，布施、愛語、利行、同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，不離念法，不離念僧，不離念同行菩薩，不離念諸波羅蜜……。¹⁵¹

菩薩住此離垢地。亦復如是。於無量百千億那由他劫。遠離慳嫉。破戒垢故。布施持戒。清淨滿足。佛子。此菩薩四攝法中。愛語偏多。十波羅蜜中。持戒偏多。……菩薩摩訶薩第二離垢地。菩薩住此地。多作轉輪聖王。為大法主。具足七寶。有自在力。能除一切眾生。慳貪破戒垢。以善方便。令其安住。十善道中。為大施主。周給無盡。布施愛語。利行同事。如是一切。諸所作業。皆不離念佛。不離念法。不離念僧。乃至不離念具足一切種。……。¹⁵²

此菩薩於四攝中。利行偏多。十波羅蜜中。忍波羅蜜偏多。……菩薩第三發光地。菩薩住此地。多作三十三天王。能以方便。令諸眾生。捨離貪欲。布施愛語。利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。不離念

¹⁵⁰ 參考成一法師：《華嚴文選》，《萬行叢書》，台北：萬行雜誌出版，民國八十年九月再版，頁一二七。

¹⁵¹ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁一八三中一下。

¹⁵² 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁一八六下。

法。不離念僧。乃至不離念具足一切種……。¹⁵³

此菩薩，於四攝中，同事偏多，十波羅蜜中，精進偏多，……菩薩摩訶薩第四焰慧地。菩薩住此地。多作須夜摩天王。以善方便。能除眾生身見等惑。令住正見。布施愛語。利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。不離念法。不離念僧。乃至不離念具足一切種。一切智智。……。¹⁵⁴

此菩薩。十波羅蜜中。禪波羅蜜偏多。餘非不修。但隨力隨分。……第五難勝地。菩薩住此地。多作兜率陀天王。於諸眾生。所作自在。摧伏一切外道邪見。能令眾生。住實諦中。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。不離念法。不離念僧。乃至不離念具足一切種。一切智智。¹⁵⁵

此菩薩，十波羅蜜中，般若波羅蜜偏多。餘非不修。……第六現前地。菩薩住此地。多作善化天王。所作自在。一切聲聞。所有問難。無能退屈。能令眾生。除滅我慢。深入緣起。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念具足一切種。一切智智……。¹⁵⁶

此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多。……第七遠行地。菩薩住此地。多作自在天王。善為眾生。說證智法。令其證入。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念具足一切種。一切智智……。¹⁵⁷

此菩薩。十波羅蜜中。願波羅蜜增上。……第八不動地。若廣說者。經無量劫。不可窮盡。佛子。菩薩摩訶薩。住此地。多作大梵天王。主千世界。最勝自在。善說諸義。能與聲聞辟支佛諸菩薩波羅蜜道。若有問難世界差別。無能退屈。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念一切種。一切智智……。¹⁵⁸

此菩薩，十波羅蜜中，力波羅蜜最勝……第九善慧地。……住此地。多作二千世界主。大梵天王。善能統理。自在饒益。能為一切聲聞緣覺。及諸菩薩。分別演說波羅蜜行。隨眾生心。所有問難。無能屈者。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念一切種。一切智智。¹⁵⁹

¹⁵³ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁一八八下。

¹⁵⁴ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁一九〇下。

¹⁵⁵ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁一九二下。

¹⁵⁶ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁一九五上。

¹⁵⁷ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁一九八上。

¹⁵⁸ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁二〇一上。

¹⁵⁹ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁二〇四上。

此菩薩，十波羅蜜中，智波羅蜜，最為增上……第十法雲地……菩薩住此地。多作摩醯首羅天王。於法自在。能授眾生。聲聞獨覺。一切菩薩。波羅蜜行。於法界中，所有問難。無能屈者。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛……。¹⁶⁰

在第六會十地法門中從初地菩薩到十地菩薩均有修念佛法門，「初地菩薩乃至八、九、十地菩薩亦不離念佛念法念僧」。¹⁶¹其所念即為三寶齊念——念佛、念法、念僧，如以上所舉經文。

4、迴向文

華嚴佛七所念之迴向文為：

願生華藏世界中，大寶蓮花為父母，華開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶

這是華嚴祖師應慈老法師¹⁶²仿照西方淨土迴向偈所作的。修阿彌陀佛的極樂淨土，是以念一佛的名號往生到阿彌陀佛的極樂世界，念華嚴海會佛菩薩名號，是一非常廣闊的一個境界，所往生的淨土是「華嚴世界」。我們所念的阿彌陀佛的極樂世界也在此華藏世界中。華藏世界是毘盧遮那如來親證的境界。隨各人往生的意願，願生清淨的世界或再入娑婆世界度化眾生也可以。

因為極樂世界已無眾生可度，那裡都是「諸上善人」，不須修度，所以我們都要發願生華藏世界，那裡才有我們需要度的眾生，這是大乘佛菩薩的精神。所謂「因賅果海，果徹因源」，修什麼因，得什麼果，一念念佛就等於一念成佛，將來修滿而普賢萬行而成的佛即是當初剛發心時候願成的佛，所以叫「因賅果海，果徹因源」；只要發心往生華藏世界，即可以「華開見佛悟無生」。一生華藏世界就不再退轉，並與華嚴世界諸大菩薩—如文殊、普賢等大菩薩一起修養，所以說「不退菩薩為伴侶」了。

（二）依《華嚴念佛三昧論》

清·彭際清居士在《華嚴念佛三昧論》中，提到關於念佛法門可有二途：一為普念，二為專念；然而《華嚴經》念佛法門的特色，則普念、專念二者兼俱，即一多相入，主伴交融，即自即他，亦普亦專。

1、普念：普念一切佛，為諸多經典義旨共同之旨趣。如《佛說觀佛三昧海經》（大正十五）、《大方廣如來不思議境界經》（大正一〇）等，鼓勵稱念諸佛名號。

¹⁶⁰ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁二〇八中—下。

¹⁶¹ 隋·智顓：《五方便念佛門》，《大正藏》第四七冊，頁八二上。

¹⁶² 應慈法師，江蘇東台縣安豐人，生於清同治十二年二月，圓寂於民國五十四年，享世壽九十三歲。

2、專念：專門念某一尊佛、專心繫念某個對象。如：《長阿含經》：「佛四神足已多修行，專念不忘」¹⁶³、《藥師琉璃光如來本願功德經》¹⁶⁴中有藥師如來發十二大願，令聞其名和本願功德者，稱念藥師佛名號者，均可消除業障、消災。¹⁶⁵又念雖有稱念、心念二義，淨土宗之專念則特指專稱阿彌陀佛名號之修行。如淨土宗第三祖唐·善導大師（西元六一三至六八一）之《觀無量壽經疏》散善義中「一心專念彌陀名號」：《佛說阿彌陀經》是倡導西方淨土，則專念阿彌陀佛聖號。

「一多相入」：即一佛入多佛，多佛亦入一佛。《華嚴一乘十玄門》：

一中多、多中一。一即十，何以故？若無一即無十。一中多、多中一。如經云『一中解無量、無量中解一……』，一即多、多即一，如第七住經云：『一即是多、多即一，義味寂滅悉平等。遠離一異顛倒相。是名菩薩不退位。』¹⁶⁶

「主伴交融」：即如一切世界有主。在華嚴三聖中，毘盧遮那是「主」，文殊菩薩、普賢菩薩是「伴」。在極樂世界中，阿彌陀佛是「主」，觀音菩薩大勢至菩薩、海會聖眾菩薩是「伴」。論主則伴在其中，而說伴則主亦在其中。彼此交融，主伴不二。

「即自即他」：就是一切佛，如從釋迦牟尼佛是自佛的立場來看，阿彌陀佛及毘盧遮那佛是他佛，但在《華嚴經》中所說：釋迦牟尼佛即是毘盧遮那佛，念自佛即是念他佛。〈如來名號品〉中說：

如來於此四天下，或名一切義成（即悉達多）……或名釋迦牟尼，或名第七仙，或名毘盧遮那，或名瞿曇氏，或名大沙門。』¹⁶⁷

毘盧遮那佛（梵名Vairocana），意譯遍一切處、遍照、光明遍照，為佛之報身或法身，略稱盧舍那，所以稱為釋迦牟尼佛。乃佛在無量劫海之修習功德而得到之正覺。為其累劫在因地修菩薩道所之感果。

《大般涅槃經》卷二十四：

西方去此娑婆世界，度四十二個恒河沙等佛國土，彼有世界，名曰無勝，彼土何故名曰無勝？其土所有嚴麗之事，皆悉平等，無有差別，猶如西方安樂世界，亦如東方滿月世界，我（釋迦牟尼佛）於彼土出現於世。

¹⁶³ 《大正藏》第一冊，頁一五中。

¹⁶⁴ 參考《大正藏》第一四冊，頁四〇五上—中。

¹⁶⁵ 參考清·彭際清：《華嚴念佛三昧論》，《卍續藏》第一〇四冊，頁八四前上。

¹⁶⁶ 參考《大正藏》第四十五冊，頁五一四中。

¹⁶⁷ 《八十華嚴》〈如來名號品〉，《大正藏》第十冊，頁五八下。

為化眾生故，於此界閻浮提中，現轉法輪。¹⁶⁸

在《蕩益大師淨土集》：「彌陀即是毘盧師，極樂即是華嚴界。」¹⁶⁹

「亦普亦專」：念一佛等於念一切佛。說是專，也是普，此即不可思議之處。¹⁷⁰

第四章 〈入法界品〉德雲比丘之念佛法門

華嚴四祖澄觀以四分五周、七處九會判釋《八十華嚴》，而《入法界品》在四分中屬第四，依人證入成德分，於五周中則為第五證入因果周、第九處集會為逝多林，以如來善友為會主，世尊為了令諸菩薩安住如來師子頻申廣大三昧，所以從眉間放白毫相光，其光名「普照三世法界門」，以不可說佛刹微塵數光明而為眷屬，普照十方一切世界海諸佛國土。

此〈入法界品〉為全部《八十華嚴》最後一品，第三十九品，經文共有二十一卷。以捨言論，依法奉行，從凡夫位開始進修而成就如來無上菩提道上的真實示教育，是華嚴教學上的特色。

此會如來入師子頻申三昧，世尊知諸菩薩心之所念，大悲為身，大悲為門，大悲為首，以大悲法而為方便，充遍虛空，入師子頻申三昧，入此三昧已，一切世間普皆嚴淨，此意在顯示果法界法，令諸眾會頓證法界。即總合圓融前面三十八品之五位因果，將文殊菩薩之智、普賢之行合一而成圓融自在之行門，也就是悟入毘盧遮那法身之境地。而以善財童子五十三參為示範，次第地接受了表五十三階位的善知識之解脫法門的開示，善財童子遍歷一百一十城，而最後進入彌勒樓閣前，一彈指間開莊嚴藏大樓閣，入於無礙解脫之門，且看見種種不可思議之境界。

德雲比丘是善財童子依文殊菩薩之指示而參訪的第一位善知識，為寄初住位菩薩，他是經由念佛法門而得自在解脫力的行者。

十信菩薩雖為成佛之初基，但未見道而沒有入位，所以為了堅固十信菩薩堅定的信心，在〈賢首品〉第十二說：「深信於佛及佛法，亦信佛子所行道，及信無上大菩提，菩薩以是初發心。」又說：「信為道源功德母，長養一切諸善法，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道」。其中「斷除疑網」之「疑」即為不信，疑就如同漁網，網住了我們，而不得解脫。「初發心」：初住的菩薩名

¹⁶⁸ 《大正藏》第一二冊，頁五〇八下—五〇九上。

¹⁶⁹ 參考《蕩益大師淨土集》，頁二三三。

¹⁷⁰ 參考黃念祖：《華嚴念佛三昧論講記》，台北：佛陀教育基金會，民國八十六年一月出版，頁六〇—六一。

發心住，這是促使十信菩薩堅固信心，圓滿信心而進入初住的文字。

關於此章〈入法界品〉之德雲比丘之念佛法門的研究範圍，即以〈入法界品〉中善財童子依文殊菩薩指示而去參訪的第一位善知識德雲比丘之念佛法門為中心，而材料的選擇即以《八十華嚴》的〈入法界品〉為主。研究進路即先明為何文殊菩薩第一位推薦善知識是德雲比丘以及華嚴念佛法門之特色；再就德雲比丘所證得的念佛法門作解釋和華嚴四祖澄觀（西元七三八至八三九年）如何將德雲比丘所開示的二十一種念佛法門歸納為五種念佛法門等問題，均是本文所要探討的。

第一節 〈入法界品〉略釋

依唐·澄觀之《華嚴經疏鈔》所判之四分五周，〈入法界品〉是屬第四分——依人證入佛果，是依人證入佛果境界。此品是華嚴經中最後一品——即《六十華嚴》的卷四四—六十。在《八十華嚴》卷六十一—八十（共二十一卷）和《四十華嚴》的卷一—四十。法藏《探玄記》卷十八解釋：

入是能入，謂悟解證得故也。法界是所入。法有三義：一是持自性義，二是軌則義，三對意義。界亦有三義：一是因義，依生聖道故…，二是性義，謂是諸法所依性故。…，三是分齊義，謂諸緣起相不雜故。¹⁷¹

「入」是指能入的智行，「法界」是指所入的境界。而依人證入，即是依據文殊菩薩的根本大智、諸菩薩妙行和諸善友知識，與已經能證入的人，起正信、正解、正行，此「信、解、行」為能入的工具。

依念佛法門：「入」是悟入、契入、證入的意思。有能入和所入的差別。能入，就是念佛；所入，就是解脫境界。所以要想契入解脫境界，一定要修念佛法門。唯有以念佛法門為妙方便，才可悟入解脫境界。

《大方廣佛華嚴經》（梵名Buddhavatamsaka-mahavaipulya-sutra）¹⁷²，簡稱《華嚴經》。在中國共有三種華嚴譯本，而德雲比丘之念佛法門在《華嚴經》〈入法界品〉中，分別在晉譯《六十華嚴》卷四十六、唐譯《八十華嚴》卷六十二及唐譯《四十華嚴》卷四明文記載。¹⁷³

¹⁷¹ 唐·法藏：《探玄記》卷十八，《大正藏》第三五冊，頁四四〇中。

¹⁷² 《佛光大辭典》，頁七五。

¹⁷³ 《六十華嚴》，凡六十卷，東晉佛馱跋陀羅譯，又稱舊華嚴、晉經，收於大正藏第九冊。《八十華嚴》，凡八十卷，唐代實叉難陀譯，又稱新華嚴、唐經，收於大正藏第十冊。《四十華嚴》卷四，凡四十卷，唐代貞元般若譯，全稱《大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品》，略稱《普賢行願品》，又稱貞元經，收於大正藏第十冊，為新舊兩譯華嚴經入法界品之別譯。

《華嚴經》〈入法界品〉中，提到一位善財童子（梵文 Sudhana-westhi-daraka）¹⁷⁴。善財童子依文殊菩薩之指示而首參的德雲比丘，便是修持念佛法門，叫作「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。

善財童子在受了文殊菩薩的教化後，發起了要成佛的心，行菩薩道，而有所成就。文殊菩薩對於善財童子懇切的求法態度，深為感動，所以指示善財童子參訪善知識。因為善知識是成就一切智最初之因緣，「若欲成就一切智智，應決定求真善知識。」¹⁷⁵善財童子南行參訪五十三位善知識，遇普賢菩薩而成就佛道。

〈入法界品〉是依人證入佛果境界，是《華嚴經》中最後一品。¹⁷⁶若以《八十華嚴》共三十九品而言，其中前三十八品（前五十九卷經文），講述佛陀放光集眾，舉發果勸眾生修行，要歷經五位行門，證得等覺和妙覺位——也就是從凡夫位開始進修，而成就無上菩提道的真實示範。但到了此三十九品〈入法界品〉時，則捨言論，依法奉行，圓融五位因果，將智、行融合，因而成為在一法界中的圓融自在的行門，也就是悟入毘盧遮那法身的境地，藉著善財童子參訪代表五十三階位地次的善知識，來重新解說一切修行的法門。

第二節 德雲比丘之角色

一、德雲比丘之釋義

德雲比丘是文殊菩薩指示善財童子所參訪的第一位善知識，為寄初住位菩薩，他是經由念佛法門而得自在解脫力的行者。

「德雲」梵文 Megha-wi¹⁷⁷ 音譯迷伽室利。在唐·法藏《探玄記》中表示「迷伽」名雲，「室利」為德。Wi 又有吉祥之意，所以德雲比丘在《四十華嚴》稱為「吉祥雲」比丘。¹⁷⁸

「雲」有四義：「一普遍義，二澤潤義，三蔭履義，四注雨義。」，「德」亦有四義：「一定德，二福德，三悲德，四智德」¹⁷⁹

善財依文殊菩薩指示，首到勝樂國登妙峰山，參見德雲比丘，向他學習「念

¹⁷⁴ 梵文轉自川田熊太郎著·李世傑譯：《華嚴思想》，台北：法爾出版社，中華民國七十八年六月一日，頁六十。

¹⁷⁵ 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四上。

¹⁷⁶ 〈入法界品〉在《六十華嚴》的卷四四—六十。在《八十華嚴》卷六十一—八十（共二十一卷）和《四十華嚴》的卷一—四十。

¹⁷⁷ 荻原雲來編纂：《梵和大辭典》，台北：新文豐出版股份有限公司，民國七十七年五月再版，頁一〇六三、一三五六。

¹⁷⁸ 參閱《四十華嚴》卷四，《大正藏》第十冊，頁六七九中。

¹⁷⁹ 唐·法藏：《探玄記》卷十八，《大正藏》第三五冊，頁四五六中。

佛法門」。山表「定」體，依定發「慧」，寂然不動的如如之智，鑒照無遺。只要能徹見果源，之後才可向下觀照萬類。所以登上妙峰山，象徵著便可成正覺。

比丘表根本真智的實體，所以德雲比丘代表具德如雲，能降法雨來普利群生，所以能具足有定、福、悲、智四德的出世利行。¹⁸⁰

德雲比丘為寄初住位菩薩，因十信位滿，進入初住，所謂初發心，即成正覺。由於他對於真理的明白，斷除了內心一切煩惱、執著之障礙，心清淨，便可以在一念間，稱著自心念，到十方諸佛的國土，恭敬供養一切諸佛。這都是因為他修學念佛法門，所證得的自在解脫力。

善財童子在接受文殊菩薩之指示後，首位拜訪的善知識就是妙峰山的德雲比丘，向他學習「念佛法門」。經過了多日，走遍了整座山的每一個角落，卻見不到他所要拜訪的人，此時的善財童子真的有一股善知識難遇的感受，但他記得文殊菩薩曾如此叮嚀：「求善知識勿生疲懈。」¹⁸¹參訪善知識不可以畏懼困難，也不可以懈怠。直到第七天，才見到德雲比丘。

當善財童子遇到德雲比丘時，就迫不及待成向德雲比丘請教：「菩薩云何學菩薩行？云何修菩薩行？乃至應云何於普賢行疾得圓滿？」¹⁸²德雲比丘告訴善財說：

我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行。往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。…見于東方一佛二佛十佛百佛，千佛百千佛…乃至不可說不可說佛刹微塵數佛，如東方，南西北方，四維上下，亦復如是。¹⁸³

德雲比丘因持念佛法門，而得「自在決定解力」，因此證得此解脫門——「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。」¹⁸⁴

〈入法界品〉以五十三參代表華嚴五十三個階位。每個善知識均證得一個解脫門，代表他所證入的法界，所以就表寄初住位的德雲比丘，以念佛法門印證「得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。依此說明依人可證入，依善友（善知識）可證入法界。德雲是依念佛法門來安定在一行三昧之中而證入了念佛三昧的境界當中，同時斷除內心的一切煩惱，排除執著的障礙，才可在一念

¹⁸⁰ 參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月初版，頁一六六。

¹⁸¹ 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四上。

¹⁸² 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四上。

¹⁸³ 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

¹⁸⁴ 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

之間稱著自己的心念，而到十方一切國土，這是他修學念佛法門所證得的自在解脫力，此也是所證入法界的一種。「得自在決定解力」——「得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，即是筆者將於本文所要探討的核心。

二、示念佛為眾行之先

文殊菩薩為什麼第一位推薦善知識是德雲比丘，而不是其他的善知識？因為德雲比丘修持念佛法門。而德雲比丘為什麼要先說念佛法門？因為「最初善友，先明念佛法門者，以是眾行之先故。」¹⁸⁵

在《華嚴疏鈔》中，澄觀舉出十種意義來說明為何要先說念佛法門：¹⁸⁶

一、《智論》云：「菩薩以般若波羅蜜為母，般舟三昧為父故。」¹⁸⁷

菩薩第一個要「智慧」，第二個要「行」。這行門中是指般舟三昧，即是以一行三昧作為重點功課。要能持、能信、能行，這是般舟三昧中強調之法門。

二、依佛方能成勝行故須念佛

一切佛法根據，首先對佛要產生信心，假如沒有把佛當成你初發心的因，一切法門都不能成就。

三、功高易進，以獎物故

念佛的功德很大，而且我們去修學它的時候，進步會很快又方便，很快可以得到效果。而且可以幫助我們修學，很快就可以得到效果。

四、觀通深淺，能遍攝故

就觀行境界而言，念佛一門即可深入，深淺均可含攝。念佛法門本身的觀可以深，可以淺。淺如持名念佛，深如觀想念佛、觀相念佛、實相念佛。由念佛一門即可一直深入，所以如近代印光大師、廣欽老和尚持念佛而得成就。

五、消滅重障，為勝緣故

念佛能夠消滅重障。如《大智度論》卷七載：「念佛三昧能除種種煩惱及

¹⁸⁵ 唐·澄觀：《華嚴經疏鈔》卷七十二，第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁一一。

¹⁸⁶ 唐·澄觀：《華嚴經疏鈔》卷七十二，第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁一一。

在新羅·義湘（六二五至七〇二）《法界圖記叢髓錄》，《大正藏》第四五冊，頁七五八中，也有提到十點初學華嚴便教念佛之重要：「何以智友便教念佛，答略有十義：一念佛三昧眾行先故，……（二—十同澄觀疏鈔）」

¹⁸⁷ 參考龍樹：《大智度論》卷三十四，《大正藏》第二五冊，頁三一四上。

先世罪。」¹⁸⁸

六、雙兼人法，易加護故

雖然可以將佛當作是一個對象來信仰，但這並非是我們最後的目的，念佛念應念到心即是佛，佛即是心。

七、十地菩薩，皆念佛故

因為十地菩薩雖已登聖之位，從初地之歡喜地菩薩到第十地之法雲地菩薩仍皆不離念佛，念佛極殊勝，所以要先講念佛。

八、三寶吉祥，經初說故，初此念佛，海雲聽法，善住依僧，為次第故

佛、法、僧稱為三寶，在〈入法界品〉中，善財童子繼首參文殊菩薩之後的三位善知識，就是分別說佛、法、僧三寶，所以說「三寶吉祥，經初說故」——首先是就是德雲比丘的念佛，第二位是海雲比丘的觀法海¹⁸⁹及第三位的善住比丘（善住，梵文Supratisthit，安住、安定之意）依僧¹⁹⁰，即均按次第參訪。

九、即心即佛，為一境故

念佛念到心即是佛，佛即是心。

十、為表初住緣佛發心樂供養故

由信滿入初住，十地菩薩均要念佛。因為初發心的菩薩要緣佛發心、喜好樂供養的緣故。

第三節 德雲比丘之念佛法門

《華嚴經》〈入法界品〉中，善財童子依文殊菩薩指示，首參德雲比丘，而德雲比丘便是修念佛法門的，此念佛法門叫作「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。¹⁹¹善財童子受了文殊菩薩的教化，發起了要成佛的心，文殊菩薩對於善財童子懇切的求法，深為感動，所以指示善財童子去參訪善知識。因為善

¹⁸⁸ 龍樹：《大智度論》，《大正藏》第二五冊，頁一〇九上。

¹⁸⁹ 唐·法藏：《探玄記》卷十八，《大正藏》第三五冊，頁四五七中——海雲，其住於海門國，常至海岸觀緣起大海，及彼海上人法莊嚴遍布如雲，故從所觀，稱為海雲。參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月初版，頁一六六。海雲比丘，以大海為其境界，由觀法海而見佛聞法，可看見法界無礙的依正莊嚴。如來為其演說普眼法門。開示一切如來境界，一切法輪悉入其中。

¹⁹⁰ 參考楊政河：《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月初版，頁一六六。善住比丘，居於海之中央，已成就菩薩無礙解脫門，得無住無作神通的緣故，所以能安住。

¹⁹¹ 《八十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

知識是成就一切智最初的因緣——「若欲成就一切智智，應決定求真善知識」。¹⁹²

而第一位去拜訪的就是妙峰山的德雲比丘，向他學習「念佛法門」。經過了多日，走遍了整座山的每一個角落，卻看不到他所要拜訪的人，此時善財真的有一股善知識難遇的感受，但他仍記得文殊菩薩曾叮嚀：「參訪善知識不可以畏懼困難，也不可以懈怠。」直到第七天，見到德雲比丘。

當善財遇到了德雲比丘時，就迫不及待的前去向德雲比丘請教「菩薩云何學菩薩行？云何修菩薩行？乃至應云何於普賢行疾得圓滿？」，德雲比丘告訴善財說：

我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行。往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。…見于東方一佛二佛十佛百佛，千佛百千佛…乃至不可說不可說佛剎微塵數佛，如東方，南西北方，四維上下，亦復如是。¹⁹³

德雲比丘因持念佛法門，而得「自在決定解力」，因此證得此解脫門——「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。

一、得自在三昧

得自在三昧，即指「得自在決定解力」。何謂「自在決定解力」？澄觀在《華嚴經疏》對「自在決定解力」作以下解釋：

標明——經云：「善男子，我得自在決定解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界」

「自在」義：（1）觀境自在（2）作用自在

「決定」義：（1）智決斷（2）信無猶豫

「解」義：勝解義。（1）約為信因，於境忍可（2）為作用因，於境印持，近處為遠等。

「力」義：信智相資，他境不動，故名為力，即三昧義。¹⁹⁴

此即德雲比丘開始為善財童子介紹他持念佛法門所得的「自在決定解力」。

¹⁹² 《八十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁三三四上。

¹⁹³ 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

¹⁹⁴ 參考唐·澄觀：《華嚴疏鈔》卷七十二，第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁六一七。亦見於澄觀：《華嚴疏》卷五十六，《大正藏》第三五冊，頁九二三上一中。

「自在」：澄觀將自在分為「觀境自在」和「作用自在」。

一般念佛有用「口」念和用「心」念。可是這裡的「念」，本身有信念和行——觀行的意義在其中，非一般所說的念佛法門的「稱名念佛」。因念佛而得自受用、他受用自在。

「決定」：（1）智決斷（2）信無猶豫。

因為能了解法門、明白佛法並深信不疑，第一是因為有智慧的判斷。智慧的產生後，就能「信」而不懷疑。

「解」，勝解義：（1）約為信因，於境忍可（2）為作用因，於境印持，近處為遠等。

「力」：信智相資，他境不動，故名為力，即三昧義。

「德雲比丘章」之念佛：針對德雲比丘他自己之所以能證得這法門，是因為「信」；此信是他產生「力」的原因。在「得自在決定解力」此名稱中，「解」就是德雲比丘能持、能念的力，其不可思議神力產生的原因主要是基於「信」，所以說「解義：約為信因，於境忍可」，至於能持否就看他的信念。如我們在西方極樂淨土中，修學念佛和往生條件中也強調信、願、行，三者缺一不可。那念佛三昧之所以會產生三昧之境，也是要堅持。遇到境界，他要能堪忍不動搖，這種「力」，也就是三昧，也就是「信」和「智」並重，對境界產生不動，這叫作「力」。

由上所述，可知德雲比丘所證得的解脫門的產生是基於「自在」、「決定」和「力」三條件。

二、證解脫法門

證解脫法門，指經文中的「得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。由「得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，發心住體，依定所發作用無礙，稱為解脫。¹⁹⁵德雲比丘因證得此解脫門——「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」，所以能於一塵處見多世界，不離此處見十方佛，依正差別等勝用，筆者將於「殊勝作用」章節詳敘，在此先表體相：

（一）體相

我得自在解力，信眼清淨，智光照耀，普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行：

¹⁹⁵ 唐·法藏：《探玄記》卷十八，《大正藏》第三五冊，頁四五六下。

即念法身佛。因有自在決定解力，所以信眼清淨，眼睛明亮，能明察秋毫，所以看一切境界時不生障礙。對於一切事務都能知道其根本。用善巧來觀察一切，普看一切而且又極明徹，所見一切均是法身，因此所行沒有不清淨的。因有清淨信眼，故能「具清淨行」。即為念法身佛的境界。

「信眼清淨」：釋「解」義；謂欲修念佛三昧，先當正信。次以智決了。今由勝解，於境忍可。故於實德能證信，心淨了見分明，故稱「眼」¹⁹⁶

德雲比丘說他能夠看到一切佛，他能在一念之間想到那個佛時，就能到那個佛的境界，了解一切佛的境界，這個叫作「信眼清淨」。當他在念這個佛號的時候，他就等於能到一切佛之境界，這叫作「眼」；也是基於修念佛三昧起正信、智決了，然後於境忍，然後「心淨為性，了見分明」所以稱為「眼」。有了這個眼，可以「智光照耀」。澄觀曾說：

『發心』在於初住。謂信、憶二字，不離於心，二字不離於身口。往生淨土要須有信，信千即千生；信萬即萬生。信佛名字，不離心口，諸佛即救、諸佛即護。心常憶佛、口常稱名、身恒常敬，始名深信，此策初心最為要也。¹⁹⁷

因信滿所以進入初住位，而信來決定能不能安住於初發心。此地即強調「信」和初發心的重要性。在初地位的三昧，首先要信心不動，至於發心住這初住和念佛之間來說——要信仰不動搖，同時要憶念，心裡面要不離念佛，口中要稱念，如能作到這樣，就能得到三寶的護持。如果照一般淨土念佛法門來講，心常憶念，口常稱念，身恒常敬，這叫作「深信」。

（二）殊勝作用

1、明內用：

德雲比丘在經文中有談到「普觀境界，離一切障，善巧觀察，普眼明徹，具清淨行」，即在說他證得「智慧光明普見法門」之後，可以「普觀境界」，是根據前面所說的信眼所起的「用」，如觀為佛，則無境非佛，所以說「普觀」，因他能「離一切障，普眼明徹」。

往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛，常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛。

¹⁹⁶ 參考唐·澄觀：《華嚴疏鈔》卷七十二，第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁六。亦見於澄觀：《華嚴疏》卷五十六，《大正藏》第三五冊，頁九二三中。

¹⁹⁷ 唐·澄觀：《華嚴疏鈔》卷七十二，第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁八。

此即念報化身佛。到十方的一切國土去恭敬供養一切諸佛，一直持念佛的名號和功德，於是總持一切諸佛正法，常見一切十方諸佛，說明念報化身佛。

因此，常念報、化身的功德，禮拜恭敬、憶念、讚歎，總持諸佛的法，這叫做「憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。這是什麼法門？就是憶念一切諸佛的境界和智慧光明。諸佛用此智慧光明，可以知道眾生種種的根器而度化眾生。念佛人也是如此，由信解具足，所以能入佛智。由觀行具足，所以能見佛智慧光明，我們的智慧光明唯藉緣因得顯，也就是說「憶念一切諸佛的境界，因而開顯我們智慧光明，而得普見一切的法門，證得發心住」。

德雲比丘以開諸大菩薩三七念佛門，盡于十方三世及一一毛端量處，念念佛出世、念念佛說法，以自心無邊智行而為其體，本具三身，一念相應，名為念佛三昧。入此三昧門，即能遍攝一切諸三昧。

2、明外用：

另外一個說明外勝用，外用中有三項：「初明不動而往、二明不念而持、三明不往而見」。¹⁹⁸

（1）明不動而往：

只要在此念佛，心中有憶念的時候，他就可以到十方一切的國土去恭敬供養一切諸佛，如經中言：「往詣十方一切國土，恭敬供養一切諸佛」。這是外勝用的第一項。

（2）明不念而持：

經言：「常念一切諸佛如來，總持一切諸佛正法」，心中時時有佛在，總持十方一切諸佛。

（3）明不往而見：

人不用前往，即能看到十方一切佛，如經中言：

常見一切十方諸佛……見于東方一佛二佛十佛百佛，千佛百千佛……乃至不可說不可說佛剎微塵數佛。

一一方中所有諸佛，種種色相、種種形貌、種種神通、種種遊戲……、

¹⁹⁸ 唐·澄觀：《華嚴疏鈔》卷七十二，第八冊，台北：華嚴蓮社，民國八十一年三版，頁九一十。

種種壽命、隨諸眾生種種心樂，示現種種成正覺門，於大眾中而師子吼。¹⁹⁹

除了見到佛，連佛長得什麼面貌？佛顯了什麼神通和遊戲？怎麼去度眾生？怎麼隨著眾生種種心樂，示現獅子吼？這些都在念佛法門當中就能觀察得到，這就是從念佛一行三昧中，所能觀得到的。

德雲比丘是根據念佛法門來達到安定在一行三昧當中，同時內心的一切煩惱能斷除，而且排除執著的障礙，才能夠在一念之間稱著自己的念力而到十方一切國土（不動而往），這是他修學念佛法門所證得的自在解脫力。

第四節 二十一種念佛門和澄觀的五種念佛門

從善財童子看到德雲比丘很急著向他請法，德雲比丘就直接回答他：我得到了一個「憶念一切諸佛平等境界智慧光明普見法門」而已，至於德雲比丘後來所舉出來的二十一念佛法門中，除了第一「智光普照念佛門」是他所證得的，其他是他還不能回答的，因為這是大菩薩的境界。

後來華嚴四祖，唐·澄觀將德雲比丘所開示之二十一種念佛法門，以能念之心，以及與此二十一門念佛三昧之間的關係歸納為五種念佛門，並且依所念之心判為三身六觀。²⁰⁰

接著，筆者於此章節就依德雲比丘所開示之二十一種念佛法門，及澄觀之三身六觀、五種念佛門等三部分逐一來作探討。

一、二十一種念佛法門

德雲比丘所開示之二十一種念佛法門，從善財童子看到德雲比丘很急著向他請法，德雲比丘就直接回答他：我得到了一個「憶念一切諸佛平等境界智慧光明普見法門」而已，至於德雲比丘後來所舉出來的二十一念佛法門中，除了第一「智光普照念佛門」是他所證得的，其他是他還不能回答的，因為這是大菩薩的境界。

善男子，我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，豈能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門……而我云何能知能說彼功德行。²⁰¹

後來澄觀將德雲比丘所開示之二十一種念佛法門，依所念之心判為三身六觀。²⁰²且將能念之心，即所念之心的差別，以及和此二十一門念佛三昧之間的關

¹⁹⁹ 《八十華嚴》卷六十二，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

²⁰⁰ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》第三五冊，頁九二三下。

²⁰¹ 《八十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁三三四中。

²⁰² 唐·澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》第三五冊，頁九二三下。

係歸納為五種念佛門。此節先了解此二十一種念佛門為何？

「我唯得此外憶念一切諸佛平等境界無礙智慧普見法門」。所謂「智光普照念佛門」，「念一切眾生念佛門」，「令安住力念佛門」，「令安住法念佛門」，「照耀諸方念佛門」，「入不可見處念佛門」，「住於諸劫念佛門」，「住一切時念得憶念一切諸佛平等境界無礙智慧普見法門念佛門」，「住一切剎念佛門」，「住一切世念佛門」，「住一切境念佛門」，「住寂滅念佛門」，「住遠離念佛門」，「住廣大念佛門」，「住微細念佛門」，住莊嚴念佛門，「住能事念佛門」，「住自在心念佛門」，「住自在業念佛門」，「住神變念佛門」，「住虛空念佛門」。

如果想要入佛境，必須得憶念一切諸佛境界，才能開顯智慧光明，而得普見法門，證得發心住。此普見法門，普眼明徹，必須由念佛法門才可寄於發心住，這是依據佛力才能成就這種勝行。本來十地菩薩均要念佛，只是初住是緣佛發心，即心即佛，令它成為一境。

德雲比丘寄初住發心住：得憶念一切諸佛平等境界無礙智慧普見法門，其所開示二十一種念佛法門，依《華嚴經》三種譯本內容，整理於下頁：

關於德雲比丘所開示之二十一種念佛法門，《華嚴經》三種譯本之內容如下：

	《六十華嚴》 (大九，頁690)	《八十華嚴》 (大十，頁334)	《四十華嚴》 (大十，頁680)
1	得圓滿普照念佛三昧門	智光普照念佛門	智光普照差別境界念佛門
2	得一切眾生遠離顛倒念佛三昧門	令一切眾生念佛門	令安住種種增上意樂念佛門
3	得一切力究竟念佛三昧門	令安住力念佛門	令安住究竟佛力念佛門
4	得諸法中心無顛倒念佛三昧門	令安住法念佛門	令安住種種增上意樂念佛門
5	得分別十方一切如來念佛三昧門	照耀諸方念佛門	遍照十方無差別藏念佛門
6	得不可見不可入念佛三昧門	入不可見處念佛門	入不可見極微細處念佛門
7	得諸不顛倒念佛三昧門	住於諸劫念佛門	住種種劫念佛門
8	得隨時念佛三昧門	住一切時念佛門	住一切時念佛門
9	得嚴淨佛剎念佛三昧門	住一切剎念佛門	住一切剎念佛門
10	得三世不顛倒念佛三昧門	住一切世念佛門	住一切世念佛門
11	得無壞境界念佛三昧門	住一切境念佛門	住一切境念佛門
12	得寂定念佛三昧門	住寂滅念佛門	住一切性寂滅念佛門
13	得離月離時念佛三昧門	住遠離念佛門	住一切時處念佛門
14	得廣大念佛三昧門	住廣大念佛門	住一切境廣大念佛門
15	得微細念佛三昧門	住微細念佛門	住一切法微細念佛門
16	得莊嚴念佛三昧門	住莊嚴念佛門	住剎那際莊嚴念佛門
17	得清淨念佛三昧門	住能事念佛門	住剎那際莊嚴念佛門
18	得淨心念佛三昧門	住自在心念佛門	住一切業念佛門
19	得淨業念佛三昧門	住自在業念佛門	住一切業念佛門
20	得自在念佛三昧門	住神變念佛門	住一切神變念佛門
21	得虛空等念佛三昧門	住虛空念佛門	住等虛空念佛門

關於此二十一種念佛門和念佛的境界，筆者茲依八十華嚴經內容²⁰³，製表如下以便利於查閱。

	法門	境界
1	智光普照念佛門	常見一切諸佛國土種種宮殿悉嚴淨故
2	令一切眾生念佛門	隨諸眾生心之所樂，皆令見佛得清淨故
3	令安住力念佛門	令人如來十力中故
4	令安住法念佛門	見無量佛，聽聞法故
5	照耀諸方念佛門	悉見一切諸世界中等無差別諸佛海故
6	入不可見處念佛門	悉見一切微細境中諸佛自在神通事故
7	住於諸劫念佛門	一切劫中常見如來諸所施為無暫捨故
8	住一切時念佛門	於一切時常見如來，親近同住不捨離故
9	住一切剎念佛門	一切國土咸見佛身超過一切無與等故
10	住一切世念佛門	隨於自心之所欲樂普見三世諸如來故
11	住一切境界念佛門	普於一切諸境界中見諸如來次第現故
12	住寂滅念佛門	於一念中見一切剎一切諸佛示涅槃故
13	住遠離念佛門	於一日中見一切佛從其所住而出去故
14	住廣大念佛門	心常觀察一一佛身充遍一切諸法界故
15	住微細念佛門	於一毛端有不可說如來出現，悉至其所而承事故
16	住莊嚴念佛門	於一念中見一切剎皆有諸佛成等正覺現神變故
17	住能事念佛門	見一切佛出現世間放智慧光轉法輪故
18	住自在心念佛門	知隨自心所有欲樂，一切諸佛現其像故
19	住自在業念佛門	知隨眾生所積集業，現其影像令覺悟故
20	住神變念佛門	見佛所坐廣大蓮華周遍法界而開敷故
21	住虛空念佛門	觀察如來所有身雲莊嚴法界，虛空界故

另外，華嚴四祖唐·澄觀之《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，將德雲比丘所開示之二十一種念佛法門，依所念之心，判為三身六觀，如其云：

念佛三昧總相為一，別即三身十身，修觀各別。且寄三身釋者，教總分為三，謂念法報化，為觀各別於三身中各有依正，便成六觀……²⁰⁴

「三身」即為念法身、念報身、念化身；三身中各有依、正，便成「六觀」。

(一) 念法身依正：其為後六門之體。

1、念法性身土為法身依。

2、念法性身土為法身正。

(二) 念報身依正：

²⁰³ 《八十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁三三四中—三三四下。

²⁰⁴ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》第三五冊，頁九二三下。

1、念華藏等刹為依。

2、念十身相海等為正。

正中又分為（1）念內功德（如不思議法品為報身德）及（2）念外相好（如十蓮花藏等為報相好）。

（三）念化身依、正：

1、念餘淨土、水鳥樹林為化身依。

2、三十二相為正。

正中又分為（1）念內功德（如十力無畏等，為化身德）及（2）念外相好（如二十二相等，為化相好）。

法身二門為後六門之體，若體、相無礙，成第九門；若融前諸門為一致，故於一細處見佛無盡，如是重重成帝網之境，則入普賢念佛三昧之門。此二十一門，通是後一而隨相異，所以有多門與前十門互有開合。德雲比丘所開示之第一智光普照門，即通法身、報身、化身依正，以此門為總故。

二、澄觀的五種念佛門

華嚴四祖澄觀將德雲比丘所開示的二十一念佛法門，將就以能念之心，用什麼樣的心去念佛（所念之心的差別），以及和此二十一門之間的關係歸納成以下五種念佛法門：

（1）緣境念佛門、（2）攝境唯心念佛門、（3）心境俱泯念佛門、（4）心境無礙念佛門、（5）重重無盡念佛門。²⁰⁵

（1）緣境念佛門：二十一門皆是。

念真、念應、若正、若依。設但稱名，亦是境故。²⁰⁶

依所緣的境界而念佛。即若念真身、念應身、或念正報、或念依報，但稱佛名，皆為緣境念佛。

（2）攝境唯心念佛門：第十八門（住自在心念佛門）和第十九門（住自在業念佛門）。

²⁰⁵ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》第三五冊，頁九二四中。同時參考新羅·義湘（625~702）《法界圖記叢 勘錄》，《大正藏》第四五冊，頁七五八下。

²⁰⁶ 唐·澄觀：《大方廣佛華嚴經疏》卷五六，《大正藏》第三五冊，頁九二四中。

住自在心念佛門：攝所觀對依正二報，觀是心是佛，是心作佛。住自在業念佛門：雖隨我心，心業多種見佛優劣故。

不管是依什麼樣的境界念佛，其實心即是佛，三無差別——念佛的眾生、念佛的佛和念佛的心其實沒有差別的。所以從前面的攝境和心之間來探討，一切的境界還是從心生。

(3) 心境俱泯念佛門：念佛的心和所緣的境俱泯。第六門（人不可見處念佛門）和第十二門（住寂滅念佛門）二門，心境俱泯，能觀的心和所觀的境俱泯亡絕相不可得。

心即是佛，心即非心，佛即是心，佛亦非佛，非心非佛，遠離一切，故無所念方為真念。²⁰⁷

念佛的心和所觀的境界都沒有了。所以說「心即是佛，心即非心，佛即是心，佛亦非佛，非心非佛，遠離一切，故無所念方為真念。」

(4) 心境無礙念佛門：第一門（智光普照念佛門），心境融通無有障礙。

雙照事理，存泯無礙。²⁰⁸

即所謂「理事無礙」、「心境無礙」。心就是「理」，境當作「事」，念佛的心是理，所觀的相是「事」；但理事無礙並不是華嚴最後的理想，華嚴的理想是重重無盡念佛—「事事無礙」。

(5) 重重無盡念佛門：第十門（住一切世念佛門）。

即觀一即一切，一切即一，相即相入，重重無盡。理即無盡，以理融事境，事也無盡。

關於德雲比丘所開示的二十一種念佛法門和澄觀所歸納的五種念佛法門之關係，筆者特別製表如下頁以利比對。以圖表列出其歸納的關係：

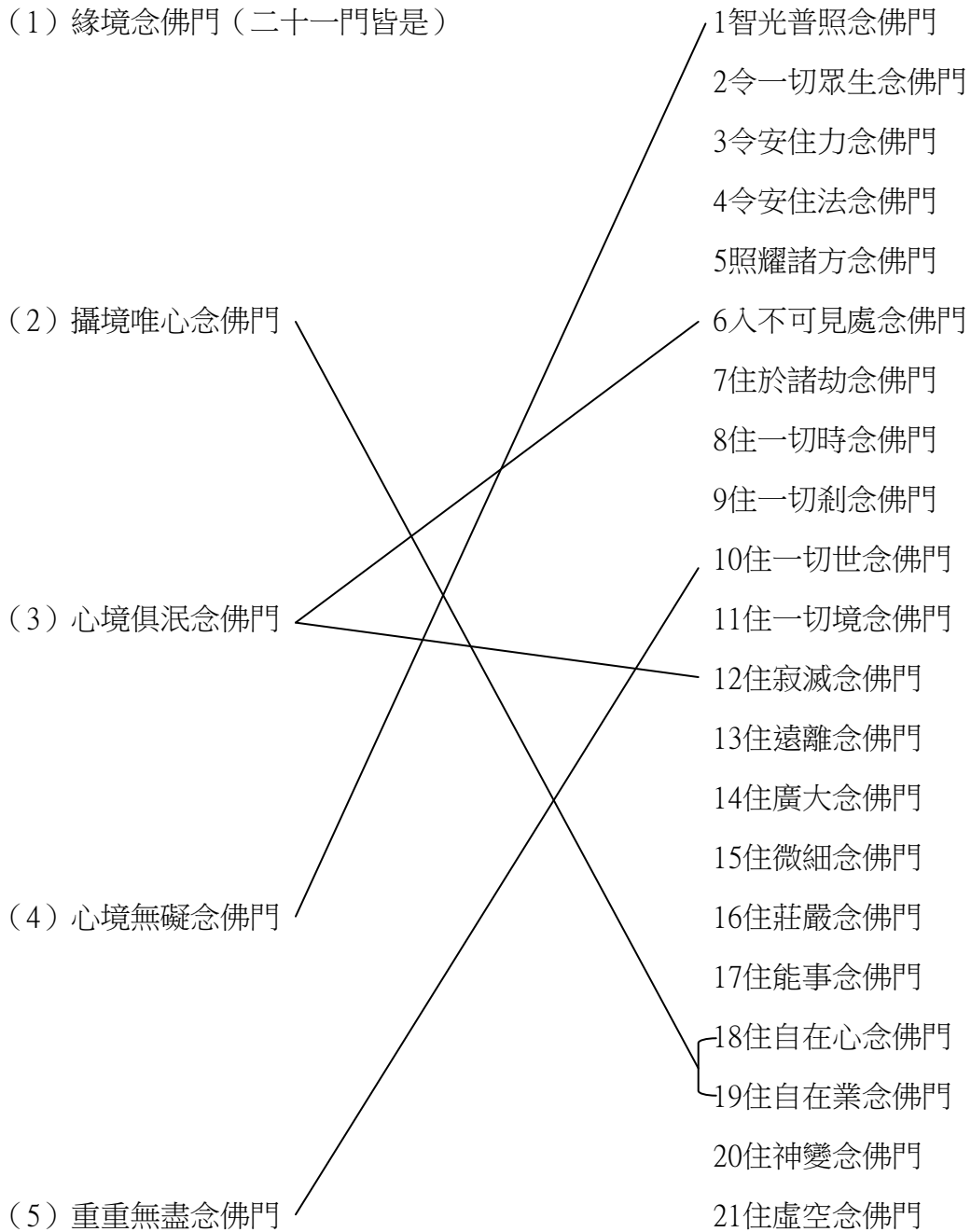
²⁰⁷ 新羅·義湘：《法界圖記叢 勘錄》，《大正藏》第四五冊，頁七五八下。

²⁰⁸ 新羅·義湘：《法界圖記叢 勘錄》，《大正藏》第四五冊，頁七五八下。

德雲比丘所開示的二十一種念佛法門和澄觀所歸納的五種念佛法門關係如下：

澄觀之五種念佛法門

德雲比丘之二十一念佛法門



第五章 念佛與淨土

《華嚴經》中有多處提到念佛法門，並分佈於八十卷經中，並於〈入法界品〉中之善財童子依文殊菩薩之指示，首參德雲比丘即聞念佛法門，而最後普賢菩薩為說稱讚如來勝功德偈教人信解，仍然不離念佛法門。

就《華嚴經》〈十地品〉而言，初地至九地菩薩於利他作業中，仍皆以念佛為第一要務，可見念佛在華嚴宗，也是菩薩利他行中重要之修行課業。如第九善慧地：

第九善慧地。……住此地。多作二千世界主。大梵天王。善能統理。自在饒益。能為一切聲聞緣覺。及諸菩薩。分別演說波羅蜜行。隨眾生心。所有問難。無能屈者。布施愛語利行同事。如是一切諸所作業。皆不離念佛。乃至不離念一切種。一切智智。²⁰⁹

並且普賢菩薩以十大願王，導歸極樂世界之有力證據，其意在說明普賢菩薩以等覺之尊，尚引導修學華嚴十大願王之大菩薩們，歸向極樂世界，況且我們凡夫，豈可輕視大菩薩們所修學之淨土念佛法門？

然而華嚴念佛之目的在那兒？就如於第三章節所述華嚴佛七回向偈所說：「願生華藏世界中，大寶蓮花為父母，華開見佛悟無生，不退菩薩為伴侶」，其與一般之「願生西方淨土中」不同。此表示修淨土有廣狹不同意義，如修阿彌陀佛之極樂淨土，是以念一尊佛之名號，往生到極樂世界；而華嚴所念的是所有華嚴海會佛、菩薩，是非常廣闊的一個境界，所往生之淨土為「華藏世界」，而我們所念之阿彌陀佛之極樂世界也包含在此華藏世界中。華藏世界是毘盧遮那佛所親證之境界。

普賢行願的最後歸宿是倡導極樂世界，由此華嚴念佛法門之意義顯示，其最終之歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界，而其精神原動力則是普賢十大行願。在普賢行願之最後歸宿是倡導淨土，經文：

又復是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆散壞……珍寶伏藏，如是一切無復相隨，唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中，即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，此諸菩薩所共圍繞。²¹⁰

²⁰⁹ 《八十華嚴》〈十地品〉，《大正藏》第十冊，頁二〇四上。

²¹⁰ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四六下。

相信一定有人會問：《華嚴經》是專顯毘盧遮境界，為何必以極樂為歸？

《大乘起信論》：「眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱，以住此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養。懼謂信心難可成就，意欲退者。當知如來有勝方便謂以專意念佛因緣，隨願得生他方常見於佛，永離惡道。如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根迴向願生彼世界，即得往生。常見佛故，終無有退。」並且毘盧報土，和二乘凡夫無接引之分；而極樂世界則九品分張，萬流齊赴，一得往生，橫截生死。由阿彌陀佛以四十八願遍攝眾生，與此願王體合虛空，絲毫不隔，是故不移時，不易處，任運往生，還同本得。

又華嚴四祖澄觀大師在《華嚴經疏鈔》有作解釋，是因阿彌陀佛如來有勝方便，攝護信心眾生，謂專念西方極樂世界阿彌陀佛，或于此願王受持讀誦，所修善根迴向願求生彼世界者，即得往生，常見佛故，終無有退。華藏世界橫豎交絡，而成世界網，故知極樂世界不離華藏。

阿彌陀佛的因地修行，完全是以建設最完美的淨土為中心，極樂世界是因阿彌陀佛的願行才有的，其佛土、眾生都是阿彌陀佛感召而來的。其特別吸引人之處，在於提供簡易、可藉由他力接引的往生法門。往生極樂世界的修持法門，是以簡易的稱名念佛為主，其中在阿彌陀佛的本願之中第二十願：「十方眾生聞我名號，繫念我國，植諸德本，迴向欲生我國，不得果遂者，不取正覺。」²¹¹，只要聞阿彌陀佛名號，欲生極樂世界必可如願以償；並且欲生極樂世界的人，臨終時阿彌陀佛和大眾將去接引，在在說明了只要願生極樂世界，阿彌陀佛會負責到底。

然《華嚴經》所說之華嚴莊嚴世界海，此一世界為毘盧遮那佛在過去發願修菩薩行所成就之清淨莊嚴世界，其莊嚴和構造，在《八十華嚴》卷八〈華藏世界品〉之中有詳細之記載。

所謂「果地覺為因地心」，修行之目的在於證得菩提聖果，果是由因而感，證果的大小，則完全可從初發心來決定，古人說：「大心一發，勝過修行歷劫」。因此華嚴經末會〈入法界品〉，就是托善財童子南遊之跡，由前修之功，圓五位行門，法界理事，一時圓滿具收，以顯示華嚴是「稱性行法」。

然其證法則有頓、漸之分，如〈入法界品〉中如來入「師子頻申三昧」，令諸菩薩頓證法界，而善財童子則是漸次修行而證入法界。所謂：「非頓無以顯圓，非漸無以階進，非果無以修因，非因莫能趣果」。所以須漸頓駭羅，因果圓融，因該果海，果徹因緣，才能證入佛之法界。

²¹¹ 《無量壽經》，《大正藏》第一二冊，頁三六八中。

此為〈入法界品〉「依人證入成德分」所要說明證得之法門。²¹²也就是先將有漏心轉入無漏心；再將有為之菩薩行轉入無為菩薩行，表示上無菩提可求，下無眾生可度；然後永修菩薩行，圓滿佛果的功德。

所謂「登高必自卑，行遠必自邇」，我們要登高，必從最下面的一層爬起；假如要去遠處，必從近的第一步開始，才能走到遠的地方去。普賢行為因，盧舍那為果。佛陀也是多生多劫從人乘修起，而成佛的。所謂萬丈高樓從地起，修行要一步一步來——在信滿後，歷十行、十迴向、十地、圓覺、妙覺乃至成佛。如此或許有人會認為要一位一位地修，這段路太遠了，是否有即身成佛的？在華嚴宗有四位即身成佛，善財童子就是其中一個很好的例子；但是這種說法是理論上說的。因為在善財童子經歷一百一十個城，拜訪了五十三位善知識，在懂了所有的佛法真理、修行的方法，智慧也都開了之後，在他最後再次參訪文殊菩薩時，文殊菩薩告訴他：你現在道理上雖然都懂了，但是在事功上還要去修，所以要善財童子還要去參訪普賢菩薩，修普賢萬行後，才可真正的圓滿佛果。

在此說明眾生具足佛性，眾生與諸佛相即，這是從體性上講的。但就現實來說，從眾生到成為佛，實現人生的最高理想境界，有一個轉化的過程，要有相應的修行步驟，逐步達到成佛的果位，這就是行位論。

華嚴三祖法藏在其《華嚴經旨歸》中，將一部《華嚴經》教法之「事法界」歸納為相對的十種義門，用以統收。而在十門中有「行位一對」，「行」，是指實踐修行；「位」，所指是依行所得的進趣階位。

善財童子最先所參的十位善知識是代表十住法門，因其經文殊菩薩的指授修行，這是指從信趣定，成為信心菩提，為入位菩薩，尚要修三昧法，方能顯現理行相彰，契合於一真法界之門。

〈入法界品〉中之善財童子依文殊菩薩之指示，首參德雲比丘即聞念佛法門，最後普賢菩薩為說稱讚如來勝功德偈教人信解，仍然不離念佛法門。華嚴念佛法門之意義顯示，最終的歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界，而其精神原動力則是普賢十大行願，這是華嚴念佛的一大特點。

由上已知，念佛修行最終目的為淨土，接著筆者所要探討的課題即有是關淨土，修行之時間及修行所依身，再探討華嚴十大行願之重要，及為何普賢十大行願的最後歸宿是倡導極樂淨土，進而嘗試著認識普賢十大願王所倡導之淨土極樂世界及華藏世界，藉以了解淨土之殊勝。

212

第一節 淨土

一、總論

所謂「果地覺為因地心」，修行之目的在於證得菩提聖果。在探討念佛法門之修行之「因」後，接下來筆者探討「果」——淨土。依一般人來說，淨土乃眾生往生後所歸之處，但由智信者來說，淨土並非真實的存在，只不過是心靈上之境界，雖不在任何地方，卻任何地方均有。

說到淨土之中心思想，可由二方面來講：

一、靠他力，仰賴佛之功德而往生的。

靠他力往生之典型有《無量壽經》、《觀無量壽經》及《阿彌陀經》等之法門。此三部淨土經典往生方法，各有出入：

《觀無量壽經》：對眾生之要求較寬，惡人照樣可以往生下品。但《無量壽經》則除掉誹謗及五逆十惡。又《觀無量壽經》中品以下不必發菩提心，修三種淨業即可，但《無量壽經》不但要全部發菩提心，並且還得「一向專念無量壽佛」，如經文：²¹³

佛告阿難，十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，凡有三輩。其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念無量壽佛，修諸功德，願生彼國。

其中輩者，十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，雖不能行作沙門，大修功德，當發無上菩提之心，一向專念無量壽佛，多少修善，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繪然燈，散華燒香，以此迴向願生彼國。

其下輩者，十方世界諸天人民，其有至心欲生彼國，假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專意乃至十念，念無量壽佛，願生彼國。

《觀無量壽經》中品以下不必發菩提心，修三種淨業即可，而《觀無量壽經》的三種淨業為：

欲生彼國者，當修三福。一者孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十種善業。二者受持三歸，具足眾戒，不犯威儀。三者發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。如此三事名為淨業。此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。²¹⁴

²¹³ 《無量壽經》卷下，《大正藏》第一二冊，頁二七二中一下。

²¹⁴ 《觀無量壽經》，《大正藏》第一二冊，頁三四一下。

二、以淨佛國土為主的，就要堅信自力能往生淨土，或能成就淨土，其典型之方法有：《華嚴經》、《普賢行願品》等法門。如普賢行願品：以十種願力：（一）禮敬諸佛（二）稱讚如來（三）廣修供養（四）懺悔業障（五）隨喜功德（六）請佛住世（七）請佛住世（八）常隨佛學（九）恒順眾生（十）普皆迴向為往生淨土之因。

而說到淨土之種類，如以方位，有十方淨土；如以時間而言，則有三世，即過去、現在及未來淨土；就往生之眾生來看，在經典中所談到各類淨土，將其歸納起來，大致不出五乘共佛土，三乘共佛土及大乘不共土。

五乘共佛土：北俱盧洲，共一般人的福樂世界。

三乘共佛土：大小乘共認之兜率淨土。

大乘不共土：他方世界諸佛之淨土。

但是華嚴祖師對於佛國淨土又是如何看待呢？

二、華嚴祖師之淨土論

說到念佛法門，華嚴五位祖師，從初祖杜順大師所僅存之《五教止觀》來看，其與念佛法門之直接關係已無可考；而二祖智儼及三祖法藏只說佛身和佛土，當時並未確切提出念佛法門，而直到四祖澄觀、五祖宗密方有念佛法門之有關論述出現。所以筆者於此節就智儼、法藏之佛土觀及五祖宗密三淨土作探討。

華嚴二祖唐·智儼在《華嚴經內章門等雜孔目章》，將十身具足之法身佛分為解境十佛及行境十佛。²¹⁵解境十佛即十身融攝三世間，或融三世間為一佛身。而行境十身是將解境十佛中的「如來身」再開為十身，此十身即佛十德，十德不離身。毘盧遮那法身是解照的真理及德行的光輝所體現。

所謂「解境十佛」為解悟照了之境界，華嚴圓教之菩薩以真實解照見法界時，不論有情或無情，森羅萬象，均視為佛身，依「十」表無盡之深意，說十身為：²¹⁶

一眾生身	二國土身	三業報身	四聲聞身	五緣覺身
六菩薩身	七如來身	八智身	九法身	十虛空身

三世間所指的：器世間、有情世間及正覺世間。十身中，第二國土身為器世間；第一及第三至第六身為有情世間，而第七至第十身為正覺世間。即此十身融攝三世間或融此三世間為一佛身（毘盧遮那正覺之體）。又以十身及自身遞相互作用，圓融無礙，所以也稱為融三世間十身。山河大地、有情眾生、悟界

²¹⁵ 參考唐·智儼：《華嚴經內章門等雜孔目章》卷二，〈大正藏〉第四五冊，頁五六〇上。

²¹⁶ 參考第八地之佛身。

三身等一切現象，均為佛體，此為解境之佛。

而所謂「行境十佛」為華嚴圓教之菩薩在完成修行成就時，所證得無礙圓滿之佛身。即將解境十身中之如來身開為十身，即²¹⁷

一菩提身	二願身	三化身	四住持身	五相好莊嚴身
六勢力身	七如意身	八福德身	九智身	十法身

毘盧遮那佛法身是真理和德光之光輝體現。最高智慧和最大功德之化身。能開能合，是融即三身。廣攝三世間，具足十身，周遍法界，圓融無礙之一大法界。

智儼大師《華嚴經內章門等雜孔目章》卷一：〈十種淨土章〉中²¹⁸，依三乘義立四淨土：即化淨土、事淨土、實報淨土及法性淨土。而一乘淨土則有十種，這種種分齊，是依眾生心而成，印成佛土差別。

- 一、依小乘教：無別淨土
- 二、依三乘教：有別淨土，略準有四，
 - (一) 化淨土：謂化現諸方所有淨土
 - (二) 事淨土：謂諸方淨土眾寶所成
 - (三) 實報淨土：調理行等所成
 - (四) 法淨淨土：所謂真如，謂以依無住本，立一切法。

三、一乘淨土有十：為此娑婆世界中，諸四天下，教化一切。(一)有種種身，(二)有種種名，(三)有種種處所，(四)有種種形色，及有種種長短，(五)有種種壽命，(六)有種種諸得及以諸人，(七)有種種諸根，(八)有種種生處，(九)有種種業，(十)有種種果報。以上如是種種不同，眾生所見亦異。

問：欲明淨土，何故乃辨眾生分齊不同？

答：佛土自融，與法界等，無別可別。何以故，由是佛土，稱法界故。若欲取別，知其分齊，依眾生心，業行增減，定水升沉，清濁差別，印成佛土，亦差別也。故文殊師利，歎土深異，寄彼眾生，成土相貌也。

問：一乘淨土，大小多少染淨土差別，云何得知分齊同異？

答：一乘淨土，一即是多，多即是一……。²¹⁹

²¹⁷ 唐·智儼：《華嚴經內章門等雜孔目章》卷二，〈大正藏〉第四五冊，頁五六〇上。參考《八十華嚴》離世間品。

²¹⁸ 智儼：《華嚴經內章門等雜孔目章》卷一，〈大正藏〉第四五冊，頁五四一上。

²¹⁹ 智儼：《華嚴經內章門等雜孔目章》卷一，〈大正藏〉第四五冊，頁五四一上。

如經云：「若人欲了知，三世一切佛，應觀法界性，一切唯心照。」又《大乘起信論》：

當知世間一切境界，皆依眾生，無明妄心，而得住持。是故一切法，如鏡中像，無體可得，唯心虛妄。後心生則種種法生，心滅則種種法滅故。

華嚴一乘淨土之種種分齊，唯依眾生心，業行增或減，定水升沉，清濁差別，即此印成佛土差別，事實上是無別可別。由此可知一乘佛土，稱法界性而成，法界性者，眾生心也。所以文殊菩薩，亦只肯定佛土深異，寄彼眾生，而成相貌。

華嚴三祖唐·法藏繼承了智儼之三乘教旨之四淨土（化淨土、事淨土、實報淨土、法性淨土）說，於《探玄記》卷三²²⁰。

小乘教：唯有一類娑婆等界，無別淨土。

三乘教中，以諸佛之土有自住處及攝化處等二處：

1、自住處：即佛自內證土，分為三種：

- （1）法性土
- （2）實德土：為自受用土
- （3）色相土：為自受用土

2、攝化處：即攝化眾生之土，此亦有三種：

- （1）化身土：指西方安養時之化土
- （2）變染土：指維摩詰經之足指地之淨土
- （3）他受用土

《探玄記》：

小乘教：以釋迦牟尼佛誕生之娑婆世界為佛報土，此外無別淨土。

大乘始教：以佛自受用報身所居之土為佛土，為理想之淨土，又真如為法身佛之淨土。

大乘終教：於三界之外建立「無勝莊嚴世界」，為釋尊實報身之淨土。

頓教：不說有形之國土。只有無相離念之法身土。

圓教：淨土即穢土，穢土即淨土。現實世界即為淨土，悟之即為淨土；反之，迷之即為穢土。

²²⁰ 唐·法藏：《探玄記》，《大正藏》第三五冊，頁一五八上。

別教一乘：不滿足於淨穢不二之說法，而建立獨特之佛土論。²²¹

關於別教一乘之佛土論，《華嚴經》將佛土分為國土海及世界海。華嚴三祖唐·法藏於《華嚴一乘教義分齊章》卷三及《華嚴經探玄記》卷三、四，對國土海及世界海作了系統之闡發。法藏說若別教一乘，此釋迦身，非但三身，亦即是十身，以顯無盡，然彼十佛境界所依有二：²²²

(一) 國土海：圓融自在：是悟證佛果之真如世界，是佛果自體所居之依據，是不可說，不可思議的；十佛自體海，此當不可說。

(二) 世界海：法藏從華嚴之相待差別之原理出發，順應眾生能知之機緣，以佛可教化之世界為世界海。也就是佛教所教化之世界海，此又分為三類：

1、十蓮華藏莊嚴世界海：具足主伴，通因陀羅等，此乃十佛等境界。

2、十重世界海：於三千界外，別有以下之十世界，為轉輪王境界。

世界性	世界海	世界輪	世界蓮花	世界分別
世界旋	世界轉	世界蓮花	世界須彌	世界相

3、雜類世界：從須彌山界及樹形等，乃至一切眾生形世界海。即指盡虛空遍法界之無量數之雜類世界。〈華藏世界品〉第五之一，敘有須彌山形狀、江河形狀、車輪形狀、樹林形狀、樓閣形狀、雲形、網形……等等，而《探玄記》對於「眾生身形」所作解釋如下：

彼一切世界種，或有作須彌山形、或作迴轉形、或作輪輞形、或作壇墀形、或作樹林形、或作樓閣形……或作眾生身形、或作雲形……²²³

法藏在《探玄記》中，對於「眾生身形」的解釋為：

謂有二義：一、有世界似眾生形。二、即種種眾生皆是世界。如身中八萬四千戶蟲，各有九億蟲等，此即是世界。

吾人可了解，就蓮華藏世界海而言，就是在廣大的華嚴世界海中成證圓滿之毘盧遮那佛；而就此立場而言，法界眾生了悟此清淨華藏世界之因緣，即是因位的毘盧遮那佛。因位毘盧遮那佛就是眾生之清淨體性，即是因位普賢，亦為吾人之佛性。如吾人在普賢行中圓滿，即是毘盧遮那佛。因位毘盧遮那佛普賢菩薩是朝修證圓滿之路而行的菩薩，一切修習菩薩道者，將來必是要滙歸圓滿的毘盧遮那佛，即是成就普賢果。

²²¹ 參考唐·法藏：《探玄記》，《大正藏》第三五冊，頁一五下、一五八上、一六二下—一六五下。

²²² 參考唐·法藏：《華嚴一乘教義分齊章》卷三，《大正藏》第四五冊，頁四九八下。

²²³ 《八十華嚴》卷八，《大正藏》第十冊，頁四二上。

依《華嚴經行願品疏鈔》第六，華嚴五祖唐·宗密則類別淨土有常寂光淨土、常受用土、常變化土三種：

（一）常寂光淨土亦法性土，為法身所依之土。釋迦牟尼佛，名毘盧遮那佛，其佛住處，號常寂光。

即法界真理不生不滅，故曰常；無相無為，故名寂；性離垢染，體常明照，故曰光；萬德之光所依止，故曰土。

（二）常受用土：

1、自受用土是大圓鏡智淨識所現，為自受用身之所依止而住，故名之。

2、他受用土是平等性智所變，為他受用身之所依止，地上菩薩受大法樂。

（三）常變化土：由成事智大悲願力，為未登地菩薩、二乘及異生所變現，通於淨、穢，為三類化身之依止。²²⁴

變化之淨土，如阿彌陀佛，穢土如釋迦牟尼佛之娑婆世界，此大體於傳承之說。

第二節 修行的時間及其所依身

華嚴念佛之意義顯示，最終歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏淨土。現就探討修行成道時間。於華嚴三祖法藏之《華嚴一乘教義分齊章》卷二²²⁵設有「修行的時分」一節，說到小乘教、始教、終教、頓教和圓教之五教修行時間，並且也設有「修行所依身」一節，來說明修行的所依身。

一、修行的時間

依小乘教來看，諸聲聞者，最快的是三生而得阿羅漢果，最慢的則必須經六十小劫而得羅漢果；獨覺者，極速者四生而得阿羅漢果、極遲者則要經一百大劫而得羅漢果；菩薩則要經三僧祇百大劫修六度，始能得果。一阿僧祇劫是八十增減大劫的五十二個十倍數。

始教的菩薩，也是要經三阿僧祇百大劫才能成佛，但是此數法和小乘教不一樣，它是無數，它是以「十大數」中的第一數的三倍，叫做阿僧祇劫，「十大數」是以一阿僧祇為單位，依次轉倍，一直到「不可說不可說」等十種大數。而於第一阿僧祇劫為自凡夫位修至十迴向滿心，第二阿僧祇劫，自初地修至第

²²⁴ 參考《華嚴經行願品疏鈔》，《卍續藏》第七冊，四九三後上一下。

²²⁵ 《大正藏》第四五冊，頁四八九下。

七地，第三阿僧祇劫從第八地而至得佛果。

終教之菩薩，也是要修三僧祇劫才能成佛；但終教的三僧祇劫又分二種情況：一種是定數的三僧祇，另一種是不定的三僧祇，如此說則是為了勸三乘人歸向一乘。

頓教則不說修行的時節，因頓教一念不生即佛故。因其認為

一切時分皆不可說，但一念不生，即是佛故。一念者，即無念也；時者，即無時也。²²⁶

別教一乘乃一念即多劫，多劫即一念。諸劫相入相即，諸劫與一念相入相即，一念即無量劫，無量劫即一念；念、劫圓融相即，長短相入，所以成佛的時節也不一定。如《華嚴一乘教義分齊章》卷二所述：

若依圓教，一切時分，悉皆不定。何以故？謂諸劫相入故，相即故，該通一切因陀羅等諸世界故。仍各隨處，或一念或無量劫等，不違時法也。²²⁷

關於別教之修道，依《華嚴一乘教義分齊章》卷二設有三科：

（一）約寄位顯一明寄顯門之意。此門乃立階位差別，而在接下來所要探討之「直顯門」則不立階位，認為一位即一切位，也就是說因是普賢一因，果是遮那一果，並且因果不二。

寄位是寄十信、三賢等位次而顯圓教行位之意。其中，分為「次第行布門」及「圓融相攝門」二門。

- 1、「次第行布門」是由淺而深，由十信次第而到等覺、妙覺之階位。
- 2、「圓融相攝門」是不作次第差別，得一位即得一切位之相攝行位。如信滿一位即成佛，位位相即，因果無二。初信亦可成佛，但是立位乃由退不退而定，所以應十信滿心方可為位²²⁸，所以說信滿成佛。圓融、行布二門，究竟融通，不壞前後而能相即，相即而不違前後。

（二）約「報」明「位」——示三生成佛之旨。

其論成佛雖有種種義，但在別教，極速乃無念成佛，而其極遲亦應經三生，三生乃見聞、解行、證入。其意為²²⁹

²²⁶ 唐·法藏：《華嚴一乘教義分齊章》卷二，《大正藏》第四五冊，頁四九一上。

²²⁷ 《大正藏》第四五冊，頁四九一上。

²²⁸ 唐·法藏：《華嚴一乘教義分齊章》卷二，《大正藏》第四五冊，頁四八九上。

²²⁹ 參考《華嚴一乘教義分齊章》，《大正藏》第四五冊，頁四八九下；參考賢度法師編著：《一

1、見聞生：觀見聽聞別教之法，熏成當來將證佛果菩提之種子，其中間，叫作「見聞生」。

2、解行生：已見聞別教一乘之法，熏成種子，而於今生，得乘圓解，修習圓行，這個中間，叫作：「解行生」。

3、證入生：由於前面之見聞、解行而證得佛果菩提。

即第一生見聞別教一乘之法門，而第二生聞圓解，修圓行，第三生證得無上妙果，此為三生成佛義。但就第三生之證入，到底與第二生隔世？或者不隔世，而在第二解行生之身就證得圓滿之果？此有二種看法：

（1）認為與第二生隔世，叫作三世隔生之三生成佛，如〈入法界品〉所說善財童子之證入就是一實際例子。

（2）不隔世直證大果，叫作法門分位之三生成佛。如：〈舍那品〉中說普莊嚴童子之證入就是。而〈小相品〉兜率天子之證入，其見聞、解行是隔生，而其解行證入是不隔生。²³⁰

（3）約「行」明「位」——明直顯門之意。此門乃不立階位，認為一位即一切位。此門有二分：一為自分；二為勝進分。自份是依其當位，勝進分是趣向於後位。一切行位，皆具此二分，而一行一切行，融通無礙，故於十信滿心，即具其佛諸位，一時成佛。

二、修行的所依身

由上所述之「修行的時間」，在一些教派看來，修行的確是一個極為漫長的過程。凡夫要經歷不斷的生與死；而由凡轉聖，在長期的修行過程中，修行之主體、實體情況如何，此為所依身之問題，此問題是和修行的階段密切聯繫著的。

依身是指眾生的肉體，因肉身為心和心的作用所依靠的處所，所以稱為依身。至於修行的所依身有二種，一為「分段身」，二為「變易身」。

（一）分段身是身有形段，命有分限，感過去善惡因之現在現實的身體。凡夫在六道輪迴中所受的各種不同果報之身，是壽命有長短、形體有大小等區分之有限之身。

（二）變易身則是前變後易，微細難知難了，惟由悲願力改轉身命，妙用

乘教義中十種殊勝異相》，台北：財團法人台北市華嚴蓮社，中華民國八十七年十月十日初版，頁二一六—二一七。

²³⁰ 唐·法藏：《華嚴一乘教義分齊章》卷二，《大正藏》第四五冊，頁四八九下。

自在之微妙身。此為聖者在三界外淨土所受之正報，已無生死輪迴之分形段，只是在心念之生生滅滅不停，精神上之生死。

三乘教唯依分段身而修，就是佛世尊的實報身也是分段身。始教則有二種說法，就寄顯門來說，七地以前依分段身而修，八地以上依變易身而修；而就實報門來說，在十地金剛無間道以前唯依分段身而修。終教認為在十地前依分段身極修，初地以上乃依變易身而修。

因頓教一切絕言，所以不說明二種生死之依身。圓教唯依分段身而至十地，圓教不分生死粗細之相，所以不說變易身。《法華經》〈提婆達多品〉第十二：

智積菩薩言：『我見釋迦如來於無量劫難行苦行，積功累德，求菩提道，未曾止息。觀三千大千世界，乃至無有如芥子許，非是菩薩捨身命處。為眾生故，然後乃得成菩提道』。²³¹

第三節 普賢十大行願

一、普賢行願品淺釋

本節所要探討之普賢十大願行出自《四十華嚴》之最後第四十卷之「普賢行願品」，此品是《八十華嚴》及《六十華嚴》所欠缺的。

此品經並非佛陀所親口宣說的，而是當釋迦牟尼佛在海印三昧中所彰顯之諸種甚深微妙之法門之後，普賢菩薩便深深地感覺到佛陀所實際修行之法門，實在是太尊貴、太圓融了，所以他便在佛陀之感召之下，代佛宣揚佛理，稱歎佛陀之功德。普賢菩薩在稱歎如來勝功德已，接著告諸菩薩和善財：

如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫相續演說，不可窮盡，若欲成就此功德門，應修十種廣行願。²³²

接著就詳述十種廣行願，而此十大行願，即為成就如來功德之法門。華嚴四祖，唐·澄觀特為此第四十卷普賢行願品製疏別。所以其雖則是華嚴大法之短短一卷，但因其中列示出如來之殊勝功德，在整個佛法中是居於特殊而崇高之地位。

在此經文中，不但說明了普賢菩薩所發的十大願心，而且也說明了普賢菩薩是以此十大願心為所修行門，因此叫作「行願」。

對於善財童子所參訪之五十三位善知識所具有之各種解脫法門，要想盡方

²³¹ 《大正藏》第九冊，頁三五中。

²³² 《大正藏》第十冊，頁八四四中。

法一一深入依教奉行的話，就必須得靠此十大願王為能入之方便，亦即告知我們，如果要想成就佛果，就必須要有大行願心，然後方可彰顯普賢願海之功德。

華嚴講信、解、行、證，所以雖信滿，還要「解行並進」，方可達到證果。假如只知解理而不去作的話，就如有目無足，唯有從修行中才能有所受用。「行」是屬於實踐方面的，「願」則是屬於理想方面。在佛法中，常以大海喻「願」，而以高山喻「行」，即所謂「行山願海」，如果只有行而無願，那麼無論如何勤行，其結果總是無所歸宿；反之，如果只有願而不去行，那麼不論你發再大的願也是空談而無法實現。亦即在世間說，如果只有理想而無實際行動，或單有行動而無一點理想，結果是一無所成的。因此在佛法領域之中，必須要行、願相資，才可造就善果，獲取廣大福德智慧，進而證得無上正等正覺之圓滿菩提。

善財童子經歷一百一十個城，拜訪了五十三位善知識，最後他見到了大莊嚴之毘盧遮樓閣，遇見彌勒菩薩從他方來，彈指一聲，樓閣門開了，善財入樓閣後，看見一一樓閣中，具有一切諸妙樓閣，一一樓閣中，皆有彌勒菩薩，一一菩薩前均有善財，皆悉合掌回顧。一善財之身，遍入一切善財身內，一切善財身，皆攝歸一善財身內，互遍互融，互攝互入，就如燈鏡交光，重重無盡。善財便當下便證得一切境界莊嚴藏解脫門，並且能領略了無邊無際之所謂「一真法界」無障礙之自在境界。

在懂了所有的佛法真理、修行的方法，智慧也都開了之後，善財最後再次參訪文殊菩薩時，文殊菩薩告訴他：你現在道理上雖然都懂了，但是在事功上還要去修，在行願方面尚未圓滿，所以要善財童子還要去參訪普賢菩薩，修普賢萬行後，才可真正的圓滿佛果。善財童子遂前往普賢菩薩那裡，去接受普賢菩薩之教誨。

二、普賢十大行願

因為諸如來具有無量功德，才能圓滿佛道。所以我們首先要稱讚如來所有無量無邊之功德，讓一切眾生都能知道這個正法，而引發他們的信心後，可以依教奉行。

普賢菩薩在稱讚如來勝功德以後，告訴諸菩薩及善財童子說：如來有無量無邊說不能盡之功德。我們眾生如果想要成就佛的這些功德，應該修十種廣大的行願，我們若修行成功，便可得到佛那種的功德。此十種行願就是：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恒順眾生，十者普皆迴向。具足此十種廣大的行願，便是成就如來功德之法門。所以說欲入如來地，非由願王之門不可，因此我們要想學佛，就要學普賢菩薩之十大願。

如來功德，假使十方一切諸佛，經不可說不可說佛剎極微塵數劫相續演說，不可窮盡，若欲成就此功德門，應修十種廣行願：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恒順眾生，十者普皆迴向。于此願王，受持讀誦，臨命終時，即得往生極樂世界。²³³

其中第十願普皆迴向最為要緊，我們應將一切所修之功德，全都迴向於一切眾生，令其究竟成就無上菩提。即把前面之九個行願，作為一個總結，此為菩薩行願的究極目的，並且應該要以嚴淨佛土，才能廣濟眾生。

菩薩如是所修迴向，虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。²³⁴

「菩薩如是所修迴向」，應要「虛空界盡」，我此迴向無有窮盡；「眾生界盡」，我此迴向無有窮盡；「眾生業盡」，我此迴向無有窮盡；「眾生煩惱盡，我此迴向無有窮盡」。並且還要「念念相續」的無有間斷，至「身語意」三業更要「無有疲厭」。如此精進不已的普皆迴向；能迴向的功德，遍滿法界無窮無盡，所迴向的歸處亦遍滿法界，無窮無盡，所以迴向實有它的重要性。

如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我讚乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。²³⁵

普賢以四無盡願而得成就，為何在普賢十大願王中，每一願均如此強調此四無盡願？此實為告訴我們一個修法之要領。何謂四無盡願？所謂四無盡願為虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡。而虛空界乃至眾生煩惱無有盡故，所以我願無盡。普賢菩薩訓勉我們要以四無盡願來貫徹始終的去實行，並且還要作到念念相續、無有間斷，身語意業，沒有疲厭。依沈家禎²³⁶博士（西元一九一三—）曾就「修行」提出三個秘訣，就是為我們作了最佳之註解。

依沈家禎博士，於西元一九七四年在紐約大覺寺講述「華嚴經普賢行願品題綱」時，曾就「修行」提出三個秘訣：

（一）對象要無量：對象是指人、有情眾生。不要有限制的對象。例如你今日拜佛，不要心裏只想拜某一尊佛，而是要觀想你是在拜無窮無盡的佛。如

²³³ 《大正藏》第十冊，頁八四四中。

²³⁴ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四六中。

²³⁵ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四四下。

²³⁶ 沈家禎（1913--），浙江紹興人。交通大學電機工程系畢業，早年為旅美航業鉅子，因篤信佛教而捨盡家財，護持世界各地佛教道場，在台灣新竹成立「譯經院」從事佛經之英譯。現任美國佛教會副會長、世界宗教研究院院長、慧炬社名譽董事長。沈先生經常應邀赴各地以中、英文講解佛法。

經中所說：「所有盡法界、虛空界、十方三世一切佛刹極微塵數諸佛如來。」²³⁷你一拜下去，是拜無窮無盡的佛，此為「對象無量」。對於做任何利益他事，均能不斷擴大自己的胸襟到無窮無盡。例如發願十方三世極微塵數諸佛刹無量一切眾生，都有好處，那麼你所修的功德也擴大到無窮無盡，這是第一個祕訣。

（二）境界要無限：境界是指事、範圍、環境。無限就是不要有籬笆、不要有圍牆、不要有邊際。說到有一本教禪定的書，教人在練習坐禪時，將心從自己本身，漸漸擴大到所坐的房子，再漸漸擴大到所在的市鎮，再進而擴大到你的國家，再擴大到整個地球、整個虛空，進而擴大到「一真法界」，這就是「境界無限」。可是在由於眾生之無明，處處自生障礙，因此無法達到普賢菩薩之大自在入不思議解脫境界。因此我們在做任何事之時，應該要常常提醒自己，千萬不要自築籬笆，唯有無限境界，自在心胸，方是佛法的究竟。

（三）時間無間斷：在普賢十大行願之每一行願之末之經文都有這麼一句話：「念念相續，無有間斷。身語意業，無有疲厭」²³⁸，念念就是一剎那之時間。換言之，在我們修學佛法時，不要有間斷；講到要做功德時，也不要有間斷。真正要修行而有進步的話，就不要有一時一刻的停留，應要全神貫注。這就是為何在普賢行願中要特別強調「念念相續，無有間斷」，而且每一行願都要如此，這叫作「時間無間斷」。

對於普賢十種行願所歸納成的以上三種修行的秘訣，果能融會貫通，這對於我們在佛學的修行上，一定助益良多。

普賢行願的最後歸宿是倡導歸極樂世界，由此華嚴念佛法門之意義顯示，其最終之歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界，而其精神原動力則是普賢十大行願。在普賢行願之最後歸宿是倡導淨土，如經文：

又復是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆散壞……珍寶伏藏，如是一切無復相隨，唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中，即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，此諸菩薩所共圍繞。²³⁹

欲我臨命終時，盡除一切諸障礙；面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂利；我既往生彼國已，現前成就此大願；一切圓滿盡無餘，利樂一切眾生界。²⁴⁰

一剎那中，即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、

²³⁷ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四五上—中。

²³⁸ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四四下。

²³⁹ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四六下。

²⁴⁰ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四八上。

普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等……其人自見生蓮華中，蒙佛授記。²⁴¹

從以上經文中，可見十大行願和淨土法門的殊勝處。「普賢行願品」是華嚴經之歸根結穴，並且又極力提倡弘揚淨土法門。唯此願王隨身不離，得能導歸極樂世界。

普賢菩薩以十大願王，導歸極樂世界之有力證據，其意在說明普賢菩薩以等覺之尊，尚引導修學華嚴十大願王之大菩薩們，歸向極樂世界，況且我們凡夫，豈可輕視大菩薩們所修學之淨土念佛法門？

對於此十大行願是普賢菩薩之因心，其功德為成就毘盧遮那佛之果覺。只要我自能勤修普賢行門及願海之因，便能完成毘盧遮那佛之功德，這就是「因賅果德，果徹因源」。

因位普賢，為吾人之佛性。如吾人在普賢行中圓滿，即是毘盧遮那佛。因位毘盧遮那佛、普賢菩薩是朝修證圓滿之路而行的菩薩，一切修習菩薩道者，將來必是要滙歸圓滿的毘盧遮那佛，即是成就普賢果。

三、普賢行願導歸極樂

在《華嚴經》中，念佛最終導往極樂淨土，盡見於《普賢行願品》中，如在第二願「稱讚如來」這樣說：

言稱讚如來者，所有盡法界虛空界……極微塵數佛，一一佛所皆有菩薩海會圍繞，我當悉以甚深勝解，現前知見……稱揚讚歎一切如來諸功德海，窮未來際，相續不斷……如是虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡，我讚乃盡。而虛空界乃至煩惱無有盡故，我此讚歎無有窮盡，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。²⁴²

此是普賢十大願王中，第二大願讚歎如來，普賢以身語意來讚歎如來，念念相續，無有間斷。又云：

又復是人臨命終時，最後剎那，一切諸根悉皆散壞……珍寶伏藏，如是一切無復相隨，唯此願王不相捨離，於一切時引導其前，一剎那中，即得往生極樂世界。到已，即見阿彌陀佛、文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀自在菩薩、彌勒菩薩等，此諸菩薩所共圍繞。²⁴³

從這裏我們可以發現，普賢行願的最後歸宿是倡導淨土。於是，於最後結歸迴向，偈云：

²⁴¹ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四六下。

²⁴² 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四四下。

²⁴³ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四六下。

願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙；面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂刹。
我既往生彼國已，現前成就此大願；一切圓滿盡無餘，利樂一切眾生界。²⁴⁴

這是命終往生極樂，於彼國土圓滿普賢大願的結語。就是普賢十種廣大行願成就如來功德，證入法界。並且十大行願也是導歸極樂淨土的主要原因。

華嚴行者均知《華嚴經》是專顯毘盧遮境界，但為何普賢十大願王要導歸極樂？

《大乘起信論》云：「眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱，以住此娑婆世界，不能常值諸佛，親承供養，懼謂信心離可成就，意欲退者。當知如來有勝方便，攝護信心……」²⁴⁵並且毘盧報土，和二乘凡夫無接引之分，而極樂世界則九品分張，萬流齊赴，一得往生，橫截生死。其意為一切善惡凡夫，皆可依阿彌陀佛之願力，往生極樂淨土，但華藏世界則是修因感果，全自力。

由阿彌陀佛以四十八願遍攝眾生，與此願王體合虛空，絲毫不隔，是故不移時，不易處，任運往生，還同本得。

又華嚴四祖澄觀大師在《華嚴經行願品疏鈔》卷六中，即針對普賢行願品中，不離華藏，導歸極樂之說法，表示不生華藏而願生極樂，略有以下四意，且華嚴五祖唐·宗密依四祖澄觀之說法加以註釋之。

華嚴四祖唐·澄觀於別行疏對於普賢十大願導歸極樂之說法，作以下表示不生華藏而願生極樂，略有四意：

一、有緣故，二、欲使眾生歸情憑一故，三、不離華藏故，四、即本師故。²⁴⁶

華嚴五祖唐·宗密隨疏鈔，則依澄觀之說法解釋：²⁴⁷

一、有緣故，彌陀願重，遍接娑婆界人。
二、欲使眾生歸情憑一故，但聞十方皆妙，彼此融通，初心茫茫，無所依托，故方便引之，使歸憑之情專一。
三、不離華藏故：「極樂去此但有十萬佛土，華藏中所有佛刹皆微塵數，故不離也。如……華藏世界橫豎交絡，成世界網，故知阿彌陀佛佛國不離彼之極樂不離華藏也。」

²⁴⁴ 《入不思議解脫境界普賢行願品》卷第四十，《四十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁八四八上。

²⁴⁵ 梁·真諦譯：《大信起信論》，《大正藏》第二一冊，頁五八三上。

²⁴⁶ 唐·澄觀別行疏，宗密隨疏鈔：《華嚴經行願品疏鈔》，《卍續藏》，第七冊，頁四九九下前。

²⁴⁷ 唐·澄觀別行疏，宗密隨疏鈔：《華嚴經行願品疏鈔》，《卍續藏》，第七冊，頁四九九下前一四九九後上。

其意為極樂距此娑婆世界雖有十萬億佛土，但均仍在華藏世界中。西方極樂世界就在華藏世界中。

四、即本師故：「或有見佛無量壽、觀自在等，共圍繞乃至賢首……釋迦並判云讚本師之德也。」。²⁴⁸

阿彌陀佛、觀自在等，皆表本師毘盧遮那之德，阿彌陀即不離本尊遮那。以為修行之玄樞，與華嚴一經之幽鍵，並主張極樂不離華藏，彌陀即本師。²⁴⁹

阿彌陀佛以四十八願遍攝眾生，因阿彌陀佛有勝方便，攝護信心眾生，謂如專念西方極樂世界阿彌陀佛，或于此願王受持讀誦，所修善根迴向願求生彼世界者，即得往生，常見佛故，終無有退。華藏世界橫豎交絡，而成世界網，故知極樂世界不離華藏，此亦可由華嚴「一即一切，一切即一」之理論證之。

第四節 彌陀淨土——極樂世界

一、在教主方面

（一）阿彌陀佛之緣由

普賢十大行願導歸西方極樂世界，此世界教主為阿彌陀佛。據《無量壽經》卷上記載，阿彌陀佛未成佛前，在過去無量劫中，為妙喜國之國王，名為憍尸迦，其父王名為月上輪輪王。在當時有一佛出世，號為世自在王如來。憍尸迦王在聽佛說法後，心懷暢悅，因此發無上菩提心，捨棄王位，皈依世自在王如來而出家，賜號法藏比丘。

法藏比丘在因地起修就喜好修持特殊之行，正是希望達到最極無上之佛陀。其在佛前發廣大願力：「我發無上正覺之心，唯願世尊廣為宣說十方諸佛如來莊嚴的淨土，以及修證的法門，我聞已當如是修行，成滿所願，令我速成正覺，拔諸眾苦。」

世自在王如來感念其壯志，便為法藏比丘開示各種修行法門，並且廣說二百一十萬億諸佛刹土之境界。此時，法藏比丘仗佛不思議神力及其一念真誠感應的心願，諸佛國土便即時呈現在其眼前。法藏比丘聞佛所說，更加歡喜踴躍，發起無上勝願，在諸佛國土中，只有西方淨土，最為殊勝；又過去因行中，捨其難而選取其最易之行門，莫過於「稱名念佛」一法最為方便。法藏比丘熟知諸佛之淨土，歷經五劫之思慮而於佛前又廣發殊勝之四十八願，創設新的極樂世界。此後，不斷積聚功德，而於距今十劫之前，願行圓滿，成阿彌陀佛，在

²⁴⁸ 《卍續藏》第七冊，頁四九九。

²⁴⁹ 參考賢度法師：《華嚴淨土思想與念佛法門》，台北：華嚴蓮社，民國八十六年十二月二十一日初版，頁六八。

離此十萬億佛土之西方，報得極樂淨土。迄今仍在彼土說法，即西方極樂淨土之教主，能接引念佛人往生西方淨土。

阿彌陀三尊像通常以觀音菩薩及大勢至菩薩為其脅侍，而與此二尊並稱為西方三聖。在《悲華經》²⁵⁰中記載佛陀曾授記觀世音菩薩，在極樂世界阿彌陀佛入般涅槃後，當成正覺，號普光功德山王；而觀音之後大勢至菩薩也當作佛。

（二）阿彌陀佛名義

阿彌陀佛，梵名為amita-buddha，譯義有為無量壽、無量光。所謂「無量」之含義，有通、別二義。「通」所指的是無量無數之佛，「別」則是專指西方極樂世界之阿彌陀佛。雖然以阿彌陀佛為一佛之專名，但亦可泛指無量無數佛之通義。列舉二部經典來證明：

（一）《觀無量壽經》第九觀為觀阿彌陀佛之色身相好。經中說：「見此事者，即見十方一切諸佛……作是觀是，名觀一切佛身……見無量壽佛者，即見十方一切諸佛。」²⁵¹

意思是觀阿彌陀佛即是觀十方諸佛，見阿彌陀佛即是見十方無量壽佛。

（二）《般舟三昧經》：「修觀成時，『現在諸佛悉在前立』²⁵²；專觀阿彌陀佛而見現在一切佛」，這與《觀經》之「見無量壽佛者，即見十方無量諸佛」完全一致。由此可見，觀阿彌陀佛——無量壽佛，即為觀一切佛。易言之，阿彌陀佛代表無量無數的佛；阿彌陀佛在一切佛之中，首先得到名稱上之優勢。²⁵³

《佛說阿彌陀經》中說：「彼佛何故號阿彌陀？舍利弗，彼佛光明無量，照十方國，無所障礙，是故號為阿彌陀。又舍利佛，彼佛壽命及其人民為無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」由此可知，彼佛之所以號阿彌陀佛，是因彼佛光明無量、彼佛及其國人壽命為無量之緣故。在《無量清淨平等覺經》中說到彼佛又號無量清淨佛，這是因其國土清淨莊嚴無量而起的。

經典中因其無量光，有了一些異名，於《觀無量壽經》中有所謂：「無量壽佛，號無量光佛，無邊光佛，無礙光名，無對光佛，炎王光佛，清淨光佛，歡喜光佛，智慧光佛，不斷光佛，難思光明，無稱光佛，超日月光佛。」以上可稱為彌陀的十二光名。

²⁵⁰ 北涼·曇無讖譯：《悲華經》凡十卷，本經說明阿彌陀佛及釋迦等之本生。見《大正藏》第三冊。

²⁵¹ 《大正藏》第十二冊，頁三四三中一下。

²⁵² 《大正藏》第十三冊，頁八九八中。

²⁵³ 參考印順：《妙雲集·淨土與禪》，台北：正聞出版社，民國八十一年二月修訂一版。頁二一—二二。

《大寶積經無量壽如來會》中也提到「無量壽佛復有異名，謂無量光、無邊光、無著光、無礙光、光照王端嚴光、愛光、喜光、可觀光、不思議光、無等光、不可稱量光、映蔽月光、掩奪目月光。」

阿彌陀佛之另一意義為無量壽，是指阿彌陀佛之壽命是無量無盡、不可稱計。

無量壽佛壽命久，不可稱計，汝寧知乎？假使十方世界無量身皆得人身，悉令成就聲聞緣覺，都共集會禪思，一心竭其智力，於百千萬劫悉共推算，計其壽命長遠劫數，不能窮盡知其限極。²⁵⁴

《觀無量壽經》說到：無量壽佛，壽命長久，不可計算，汝寧知乎？假如十方世界之無量眾生皆得人身，這些無量眾生均成就聲聞、緣覺，他們全都集合在一起，禪思一心，竭盡其智力，在百千萬劫中都共同來推算阿彌陀佛之壽命，結果還是無法窮盡彌陀之限極的。

在《佛說阿彌陀佛》中說：「彼佛壽命及其人民無量無邊阿僧祇劫，故名阿彌陀。」在此極樂國土之眾生壽命是無量的，彌陀也是無量壽，這是因為阿彌陀佛廣大的大悲心、大願力所成就的。

《大乘無量壽莊嚴經》：「彼佛如來，來無所來，去無所去，無生無滅，非過現未來，但以酬願度生，現在西方。」²⁵⁵

阿彌陀佛的壽命無量，代表了阿彌陀永住在世間，不入涅槃，永遠救度眾生，作為眾生永遠的依靠。

另外阿彌陀佛之第十三願也是壽命無量之本願：「設我得佛，壽命有能限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。」²⁵⁶

但在《悲華經》²⁵⁷中記載佛陀曾授記觀世音菩薩，在極樂世界阿彌陀佛入般涅槃後，當成正覺，號普光功德山王；觀音之後大勢至菩薩也當作佛。照如此觀來阿彌陀佛也有涅槃時，那麼為何說阿彌陀佛之壽命無量呢？根據《佛說阿彌陀經要解》以法身、報身、化身來作說明：「法身壽命無始無終故無量，報身壽命有始無終，故無量，此亦佛佛道同，皆可名無量壽，應身則隨願隨機延促不等，今以法藏比丘四十八願曾有佛壽無量及人民壽命亦無量之願故，今果成亦如先願別名無量壽也。此則實有限量，特以人天莫數名無量耳，然三身既不一異，則應身亦可即是無量之無量矣。」

²⁵⁴ 《大正藏》第十二冊，頁二七〇中。

²⁵⁵ 《大正藏》第十二冊，頁三二一下。

²⁵⁶ 《大正藏》第十二冊，頁二六八上。

²⁵⁷ 北涼·曇無讖譯：《悲華經》凡十卷，本經說明阿彌陀佛及釋迦等之本生。見《大正藏》第三冊。

二、在本願方面

關於阿彌陀佛淨土之經典中，是以《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》等三經為正依經典，稱為「淨土三經」。此「淨土三經」詳說彌陀救度眾生及眾生被救之因果，以及極樂世界之莊嚴。在此三經中，以《無量壽經》為中心，其中又以其第十八願為根本。

有關阿彌陀佛的本願，一般所熟悉的是《無量壽經》所記載之四十八願，不過在其他異譯之經典並不一定均相同。目前現存之《無量壽經》共有七部，漢譯有五部，藏文有一部，梵文一部。其本願數如下：

●	一、阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經（通稱大阿彌陀經）	二十四願	《大正藏》十二冊
●	二、無量清淨平等覺經	二十四願	《大正藏》第十二冊
*	三、無量壽經	四十八願	《大正藏》第十二冊
★	四、大寶積經無量壽如來會	四十八願	《大正藏》第十一冊
△	五、大乘無量壽莊嚴經	三十六願	《大正藏》第十二冊
★	六、梵文無量壽經	四十七願	
★	七、藏文無量壽經	四十九願	

若將各譯本之本願內容加以比較檢討，可發現有種種之異同（詳參後面附錄表）。「四十八願」並非《無量壽經》之原始型態所說的，而是從最初的二十四願，逐漸地補成四十八願。

《無量壽如來會》，全稱《大寶積經無量壽如來會》，出自於《大寶積經》第五會之十七、十八兩卷，其四十八願的順序與《無量壽經》完全相同，內容則大致一樣。《無量清淨平等覺經》之二十四願則與《無量壽經》四十八願前半部相同，唯次序小有參差。至於梵文之四十六願及藏譯本之四十九願，此二者則與《無量壽經》之四十八願之數量接近，且其內容也頗類似。

《大阿彌陀經》之二十四願²⁵⁸為早期形態，其第五、六、七願相當於三輩往生，其中提到聞阿彌陀佛名號之重要，但此時尚未以稱念佛名為往生之因。聞阿彌陀佛名，已受到重視，如第四願聞其名號皆令來生，第五願前世作惡之人聞其名號亦可往生，顯示其攝機極廣。

第四願為「使某作佛時。令我（阿彌陀佛）名字。皆聞八方上下無央數佛國。皆令諸佛。各於比丘僧大坐中。說我功德國土之善。諸天人民。蜎飛蠕動之類聞我名字。莫不慈心歡善踊躍者。皆令來生我國（阿彌陀佛刹）。」

²⁵⁸ 參考《大正藏》第十二冊，頁三〇一上—三〇二中。

第五願為「使某作佛時，令八方上下，諸無央數天人民，及蝸飛蠕動之類，若前世作惡，聞我名字，欲來生我國者，即便反政自悔過。為道作善，便持經戒，願欲生我國不斷絕，壽終皆令不復泥犁禽獸薜荔。即生我國。」

第六願為「使某作佛時。令八方上下。無央數佛國。諸天人民。若善男子善女人。欲來生我國。用我故益作善。若分檀布施。遠塔燒香。散花然燈。懸雜繒綵。飯食沙門。起塔作寺。斷愛欲。來生我國作菩薩。」

第七願為「諸天人民。若善男子善女人。有作菩薩道。奉行六波羅蜜經。若作沙門不毀經戒。斷愛欲齋戒清淨。一心念欲生我國。晝夜不斷絕。若其人壽欲終時。我即與諸菩薩阿羅漢。共飛行迎之。即來生我國。則作阿惟越致菩薩。智慧勇猛。」

因此阿彌陀佛之本願之內容，大致上可以《大阿彌陀經》之二十四願、《大乘無量壽莊嚴經》之三十六願，及《無量壽經》之四十八願為代表。

阿彌陀佛之四十八願，其內容充實，意境高超，刻劃出一個至高至妙之淨土，其中所流露之廣大悲願及雄偉之氣度，因而成為無數佛教徒嚮往之理想歸宿。

《無量壽經》之四十八條本願中，最受到重視的是，第十八願念佛往生，是「本願之王」。

若我作佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者不取正覺，唯除五逆誹謗正法。²⁵⁹

《大乘無量壽莊嚴經》對於「聞阿彌陀佛名號」非常重視，因在其三十六條本願中，竟有九條提及；在《無量壽經》則有十二條。原本能列入本願之內容就是特別受到重視的，而其反覆再三出現，更顯示出「聞阿彌陀佛名號」是何等受到淨土行者之推崇。

從《大乘無量壽莊嚴經》與《無量壽經》同樣重視聞彌陀名號，可以看出愈是後期之發展，阿彌陀佛之名號愈是相形重要，到了中國演變成以稱念佛為主，這是必然之趨勢。

三、在淨土方面

阿彌陀佛在極樂世界成佛以來已經十劫（或說十大劫、十小劫），而且現在正在那裏說法，教化淨土中之眾生。

²⁵⁹ 《大正藏》第十二冊，頁二六八上。

對於極樂世界成立的時間，以下各經典之記載雖然差異很多，但在不同之說法中，可以歸納出兩點：

(一) 極樂世界成立之時間，即阿彌陀佛成佛時，有三種說法：十大劫、十劫、十小劫。雖差異懸殊，但卻有共同之數據：「十」。

(二) 極樂世界在娑婆世界之西方，此為一致認定的。至於距離，則有十萬億佛剎、千萬億佛剎及百千俱胝那由他佛剎等三種。

《大阿彌陀經》：「阿彌陀佛成佛以來，凡十小劫。所居國土名須摩題，正在西方，去是閻浮提地界，千億萬須彌山佛國。」²⁶⁰

《無量清淨平等覺經》之說法與《大阿彌陀經》同

《大乘無量壽莊嚴經》：「現在西方，去閻浮提百千俱胝那由他佛剎，有世界名曰極樂，佛名無量壽，成佛以來於今十劫。」²⁶¹

《無量壽經》：「法藏菩薩今已成佛，現在西方，去此十萬億剎，其世界名曰安樂……成佛以來凡歷十劫。」²⁶²

《阿彌陀佛》之說法同《無量壽經》。

《稱讚淨土佛攝受經》：「於西方去此世界，過百千俱胝那由他佛土，有世界名曰極樂……無量壽佛證得阿耨多羅三藐三菩提以來，經十大劫。」²⁶³

已知極樂世界成立時間之說法，然極樂世界何時消失呢？雖《悲華經》、《大阿彌陀經》等經記載阿彌陀佛也有涅槃之時，卻說大勢至菩薩在繼觀世音菩薩之後作佛：

當復知大師阿彌陀佛，止住無央數劫，尚復不般泥洹，展轉相承受，經道甚明，國土極善，其法如是，終無有斷絕，不可極也。²⁶⁴

由此可知，即使阿彌陀佛涅槃，極樂世界仍永遠是個理想淨土，佛法也無滅絕之一天。阿彌陀佛乃是永遠存在之佛，是永遠救度眾生之佛，因此，在《無量壽佛》及《大乘無量莊嚴經》均將彌陀入涅槃之說刪除了。所以，就彌陀淨土思想之特殊精神而言，阿彌陀佛不僅僅是現在佛，也將是永遠救度眾生之佛，

²⁶⁰ 《大正藏》第十二冊，頁三〇三中。

²⁶¹ 《大正藏》第十二冊，頁三二一下。

²⁶² 《大正藏》第十二冊，頁二七〇上。

²⁶³ 《大正藏》第十二冊，頁三七八下—三四九下。唐·玄奘譯，略稱「稱讚淨土經」。全一卷。內容闡說極樂國土之依報莊嚴，及阿彌陀佛與聲聞菩薩眾之數無量，並勸說一日至七日一心不亂，以求往生。為鳩摩羅什所譯阿彌陀佛經之異譯。

²⁶⁴ 《大正藏》第十二冊，頁三〇九上。

極樂世界也是永恒在在之淨土。

《阿彌陀經》說到極樂世界的位置在從此土西去十萬億佛土，此佛土在空間上，是位於娑婆世界之西方，這個距離，可能會使許多欲往生極樂世界者開始擔心，因為實在太遠了，根本無法往生。請諸位行者放心，因為《觀無量壽經》說：「汝今知否？阿彌陀佛去此不遠。」²⁶⁵吾人在心念中具有無量願力，而在因緣具足時，一念就直接到了，而非透過物質之空間，極樂世界為解脫者之境界，並非空間上之距離，而是精神層次之距離。

關於極樂淨土之莊嚴概況，依《大阿彌陀經》敘述²⁶⁶：

極樂世界之土地均為自然七寶所成，非常平坦、氣候調適，沒有三惡道，也無女人，都是菩薩、阿羅漢、有各種神通，面目端正，互相敬愛，能知過去宿命。極樂淨土有七寶所成之樓觀欄楯及浴池，池水香潔，有天下人間所沒有的香華，流水轉相灌注，發出美妙的五音在說佛法；人民都在蓮華中化生，自然長大。

阿彌陀佛說經時，菩薩、羅漢及諸天人民無數都來到大會講堂上；風吹寶樹作五音響；諸天持華、香、衣、音樂來供養，聽經行者均隨分得益，各各證果，其智慧勇猛，勝過十方之菩薩、羅漢。

至於《佛說阿彌陀經》²⁶⁷也說到有許多奇妙之鳥兒出和雅音，演說妙法，這些都是阿彌陀佛欲令法音宣流變化所作。

極樂世界的人民為蓮華化生，清淨無比。極樂世界之菩薩可以留在國內一直修到補處菩薩就可以到他方成佛，並且在《無量壽莊嚴經》之第九願還說到極樂世界之聲聞弟子到最後也能迴小向大證得佛果。

所有眾生令生我剎，雖住聲聞緣覺之位，往百千俱胝那由他寶剎之內，遍作佛事，悉皆令得阿耨多羅三藐三菩提（導二乘入佛果）。²⁶⁸

淨土清淨莊嚴，與五濁穢土相形比較，一般人均嚮往淨土世界。現來探討一個常引起爭議之問題是淨土修行與穢土修行孰勝？

在初期大乘經典中，一般均認為淨土修行不能和穢土相比的。如《大阿彌陀經》：

若曹於是（此土）益作諸善；布恩施德，能不犯道禁忌、忍辱、精進、

²⁶⁵ 《大正藏》第十二冊，頁三四一下。

²⁶⁶ 《大正藏》第十二冊，頁三〇三中—三〇八下。

²⁶⁷ 參考《大正藏》第十二冊，頁三四七上。

²⁶⁸ 《大正藏》第十二冊，頁三一九中。

一心、智慧、展轉互相教化，作善為德。如是經法，慈心專一、齋戒清淨一日一夜者，勝於在阿彌陀佛國作善百歲，所以者何？阿彌陀佛國皆積德眾善，善為自然，在所求索，無有諸惡大如毛髮。²⁶⁹

其意思雖然稱讚極樂世界修行容易，卻又認為在娑婆世界修行一日一夜勝過極樂世界作善百年。其原因是穢土修雖說障礙很多，功德卻是比淨土修行來得大；在淨土因均為諸上善人，沒有惡人惡事，所以進步甚慢；此為闡發淨土雖然美好，但吾人所處之現實世界仍需要眾生一起努力淨化，共同實現人間淨土之意。此為初期大乘經典中之主張，認為在穢土之修行較在極樂淨土來得有成就，但就筆者卻不如此認為。因為現代人根器普遍不及過去，因此也只有先求淨土才穩當。

原本吾人發菩提心、行菩薩道本來就是生生世世在穢土勤苦修行，如此之菩薩才是菩薩。如釋尊過去行難行道，發心遲而成佛快；彌勒菩薩行易行道，發心早而成佛慢；這就是穢土修行勝於淨土修行，此為初期大乘經典中之主張。可是弘揚淨土之士認為淨土修行也有勝於穢土之處，那就是淨土不易退轉；在穢土修行不但遲緩，並且有可能退失道心之危險；因此最穩當之方法還是先求生淨土，證得無生忍，得阿惟越致後，再入穢土度眾生。

彌陀淨土雖說三根普被，利根者及下愚者均有入手之處。但是不可否認的是，對於接引中下根器的人特別開方便門，因此「初期大乘的淨土思想對群眾的影響是大的……對一般非知識分子的基層人民講，淨土的宣傳，作用更大一些。」²⁷⁰

而許多宣揚彌陀淨土行者也認為現代人根器普遍不及過去，也只有淨土修得來，此也是不可否認之事實。穢土修行雖說勝過淨土修行，但是有這種菩薩根器行者畢竟是少數的，在今日現實之世間，佛教徒只好一方面高舉菩薩道之崇高理想，另一方面以易行之淨土法門來攝受眾生了。

第五節 華嚴淨土——華藏世界

《華嚴經》所說之華藏莊嚴世界海²⁷¹，此一世界為毘盧遮那佛在過去發願修菩薩行所成就之清淨莊嚴世界。這是遍滿一切處之清淨法身毘盧遮那佛，他在往昔世界海微塵數劫之時，修行菩薩道；而在每一個大劫中，都親近佛，親近了世界海微塵數那麼多的諸佛，而他在每一位佛之道場中，都清淨而修行，沒有污染心。華藏世界海即是他淨修世界海微塵數大願之所莊嚴清淨的。

²⁶⁹ 《大正藏》第十二冊，頁三一五下。

²⁷⁰ 參考呂澂：《印度佛學思想概論》，台北：天華出版事業股份有限公司，民國八十五年十月初版，頁一〇八。

²⁷¹ 參考《八十華嚴》〈華藏世界品〉卷八，《大正藏》第十冊，頁三九。

此華嚴莊嚴世界海，是毘盧遮那如來，往昔於世界海微塵數劫，一一劫中，親近世界海微塵數佛，一一佛所，淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。²⁷²

《華嚴經》將佛土分為國土海及世界海。華嚴三祖唐·法藏於《華嚴一乘教義分齊章》卷三及《華嚴經探玄記》卷三、四對國土海及世界海作了系統之闡發。法藏說若別教一乘，此釋迦身，非但三身，亦即是十身，以顯無盡，然彼十佛境界所依有二：²⁷³

一、國土海，圓融自在：是悟證佛果之真如世界，是佛果自體所居之依據，是不可說，不可思議的。

二、世界海：法藏從華嚴之相待差別之原理出發，順應眾生能知之機緣，以佛可教化之世界為世界海。此又分為三類：

（一）「蓮華藏莊嚴世界海」：具足主伴，通因陀羅等，此乃十佛等境界。

（二）「十種世界海」：於三千界外，有十世界：

世界性	世界海	世界輪	世界圓滿	世界分別
世界旋	世界轉	世界蓮花	世界須彌	世界相

（三）「無量雜類世界」：無量之雜類世界，皆遍法界。

將於本章稍後詳述。

一、在教主方面

就《華嚴經》之教主而言，是十身具足之毘盧遮那佛，是以色相莊嚴的無盡無礙，來詮表如來的究竟圓滿。

〈毘盧遮那品〉在《華嚴經》居第六品，是說毘盧遮那佛之因緣。毘盧遮那譯為光明遍照，遍一切處，就是無所不在，盡虛空遍法界，都有清淨的光明。

另外在〈毘盧遮那品〉中，普賢菩薩再依〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉中，依報莊嚴的由來，解說這是往昔毘盧遮那如來居華藏世界時，因為修因廣大，所以獲得無窮果報。以此勸勵我們只要具備眾多的修持勝因，自然也可以證得如此嚴淨之刹海。其中便舉出大威光太子，從見佛光明，而歷事諸佛，因而最後證得一切法門、一切利行、一切三昧，證得十種不可說世界種，這是他獲果無窮的原因，原因之一便是獲得了念佛三昧。總而言之，在〈毘盧遮那品〉中講到正報莊嚴，以及毘盧遮那佛如何成就世界；眾生由此可了解到佛本身依、

²⁷² 《八十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁三九上。

²⁷³ 參考唐·法藏：《華嚴一乘教義分齊章》卷三，《大正藏》第四五冊，頁四九八下。

正二報之偉大，進而生起信心、欣樂心、信仰心，然後對佛產生憶念。

〈毘盧遮那品〉中提到四位佛出世，其名號雖有異，卻是隨世間因緣而別定的，總稱為「毘盧遮那如來」，意義是以種種教行之光，遍照一切。

現就依〈毘盧遮那品〉探究本師毘盧遮那佛之本事前生：²⁷⁴

在往昔種種莊嚴劫時，有一世界海，名為「普門淨光明」世界海，此世界海中有一世界，名為「勝音」，世界中有清淨光明的香水海，海中有一座華嚴普莊嚴幢蓮華須彌山湧現其中，在山上有一片名為「摩尼華枝輪」大樹林區，百萬億數的城池圍繞著樹林，各類的眾生住在其中。在大林東邊有一座大城，名為「嚴光明城」，在此居住者均成就了業報神足通，能乘空往來，凡是心裡有任何的希望想法，希望想法之物均能應念而至。

此「勝音世界」第一位出世的佛，為「一切功德山須彌勝雲佛」，在他成正覺時，嚴光明城的城王便率大人、太子……等一起來見佛，其中長子是大威光太子，當大威光太子見到一切功德山須彌勝雲佛時，立即證得十種法門²⁷⁵，再聞法之後，又即獲一切功德山須彌勝雲佛宿世所集之法海光明，而且能立刻為一切世間，顯示如來行海、普賢行願等等，而令眾生皆能發菩提心。

當一切功德山須彌勝雲佛滅度後，在大威光太子其城中，又有另一位名為「波羅蜜善眼莊嚴王佛」成正覺。而此佛滅度後，又有第三位「最勝功德海如來」出世成正覺。其後，又有第四位「普聞蓮華眼幢如來」出世。

大威光天子皆各別在此四位佛前，得到各種法益，並廣發無量行願。可是當第四位佛出世時，大威光太子卻已命終，生寂靜寶宮天城中，為大天王。但他仍然率天眾來到道場見此佛，而這位大威光太子所發的大願中，其中最重要的，就是以修諸普賢行願為主要，因此才得以周遍莊嚴佛國剎海。

本來此品中應該有十須彌山數如來出世的，但經文只列舉四位而已。一方面或因其餘如來出世，可依例了知；另一方面，經文可盡，但如來之願無窮，所以只彰明其無盡，而不必一一列舉。

《六十華嚴》將「毘盧遮那」譯為「盧舍那」，而《八十華嚴》則譯為「毘盧遮那」，而依華嚴三祖唐·法藏之《華嚴經探玄記》卷三，以盧舍那，光明照為古譯，或譯為三業滿、淨滿、廣博嚴淨，而「毘」字為「遍」之意，「毘

²⁷⁴ 參考《八十華嚴》〈毘盧遮那品〉，《大正藏》第十冊，頁五三下—五七下；賢度法師編著：《華嚴淨土思想與念佛法門》，台北：華嚴蓮社，民國八十六年十二月二十一日初版，頁九八—九九。

²⁷⁵ 參考《八十華嚴》〈毘盧遮那品〉，《大正藏》第十冊，頁五四下。

盧遮那」為光明遍照。²⁷⁶《六十華嚴》〈盧舍那佛品〉云

彼諸菩薩見此光已，得觀蓮華藏莊嚴世界海。佛神力故於光明中說偈言，無量劫海修功德，供養十方一切佛，教化無邊眾生海，盧舍那佛成正覺。放大光明照十方，諸毛孔出化身雲，隨眾生器而開化，令得方便清淨道，佛於往古生死中，調伏一切諸群生，於一念中悉解脫。²⁷⁷

世雄無量自在，深心淨信普莊嚴，往修滿足波羅蜜，等諸剎海塵之數。堅固安住一切力，出微妙音遍十方，具足實智滿眾心，持無量方便化眾生……盧舍那佛大智海，光明普照無有量，如實觀察真諦法，普照一切諸法門。²⁷⁸

以上說明盧舍那佛是在無量劫海修功德，成正覺，住在蓮華藏莊嚴世界，放大光明照十方，從諸毛孔出化身雲，演出無邊的契經海。

二、在本願方面

毘盧遮那佛宿世無窮，而其所發之大願亦無窮，其中最重要的，即以修諸普賢行為主要，有如十須彌山數之多，所以可以說阿彌陀佛之四十八願亦包含其中。雖然在〈毘盧遮那品〉經中只舉出四位如來而已，但其餘可依此四例了知；另一層意思為，其表示經文雖可盡，但如來之願無窮，因此經文中只列舉四例來彰明其無盡，而不必一一列舉。如來曾發願如下：

我當如世尊，廣淨諸剎海，以佛威神力，修習菩提行。²⁷⁹

意思為我應當像世尊那樣修行，廣泛來莊嚴清淨諸佛剎海。仰承諸佛大威神力，修習菩提行門。

三、在淨土方面

《華嚴經》所說之華藏莊嚴世界海，此一世界為毘盧遮那佛在過去發願修菩薩行所成就之清淨莊嚴世界，其莊嚴和構造。華藏世界到底是怎樣的一個世界？

此華藏世界海有須彌山微塵數風輪所持，其最上之風輪能持香水海，此香水海有大蓮花，稱為種種光明蕊香幢，華藏莊嚴世界海即住在此大蓮花中，有金剛輪山周匝圍繞，金剛輪山內，所有大地皆以金剛所成，此大地中復有不可說佛剎微塵數香水海。

²⁷⁶ 參考《大正藏》第三五冊，頁一四六下。

²⁷⁷ 《六十華嚴》，〈盧舍那佛品〉，《大正藏》第九冊，頁四〇五下。

²⁷⁸ 《六十華嚴》，〈盧舍那佛品〉，《大正藏》第九冊，頁四〇五下。

²⁷⁹ 《六十華嚴》，〈毘盧遮那品〉，《大正藏》第十冊，頁五六上。

依《華嚴經》〈華藏世界品〉華藏世界海中，有一佛剎微塵數之香水海。其中央之香水海有名為「普照十方熾然寶光明」之世界種，此一世界種有二十層，最下之世界，名為「最勝光遍照」，其有一佛剎微塵數之世界圍繞著；在離最下層之世界極遠，有第二層世界，其有二佛剎微塵數之世界圍繞著，如此安立之世界，共有二十層。最高層名為「妙寶焰」世界，有二十佛剎微塵數世界圍繞。而娑婆世界在第十三層，就是釋迦牟尼佛或毘盧遮那之佛剎。

以「普照十方熾然寶光明」世界種為中心，然後向十方發展，十方均有一世界種（二十重華藏世界）圍繞。每一世界種，也有二十層，也同樣地有一佛剎微塵數世界到二十佛剎微塵數世界圍繞，如此就共有十一世界種。

十方世界種，在其各方均各有十世界種，且分別分布於十方。如此安立之一百一十一個世界種，如天帝羅網，分布而住，其總數有不可說佛剎微塵數諸世界種，種種莊嚴，及持其四之重重世界，稱為華藏莊嚴世界海，或簡稱為華藏世界。此世界是無窮無盡，沒有邊際的，是我們毘盧遮那如來親證的境界。此「華藏世界」在《八十華嚴》卷八〈華藏世界品〉之中有詳細之記載。

華藏世界為毘盧遮那佛無始劫行願所莊嚴而成的，也就是說，華藏世界海之正報為毘盧遮那佛，而其依報便是整個蓮華藏世界海。但華藏莊嚴世界海是什麼因緣所成就的？於〈華藏世界品〉第五之一，普賢菩薩在菩提道場法會中向大眾說：

此華嚴莊嚴世界海，是毘盧遮那如來，往昔於世界海微塵數劫，一一劫中，親近世界海微塵數佛，一一佛所，淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。²⁸⁰

這是遍滿一切處之清淨法身毘盧遮那佛，他在往昔世界海微塵數劫之時，修行菩薩道；而在每一個大劫中，都親近佛，親近了世界海微塵數那麼多的諸佛，而他在每一位佛之道場中，都清淨而修行，沒有污染心。華藏世界海是他淨修世界海微塵數大願之所莊嚴清淨的。

關於華藏世界，可說是一切淨土之總集，其為毘盧遮那佛往昔在世界海微塵數劫修菩薩行時，親近微塵數佛，在一一佛所，淨修世界海微塵數大願之所嚴淨。在華嚴三祖法藏之《華嚴一乘教義分齊章》：「十佛境界所依有二，一國土圓融自在當不可說……」。依華嚴宗所說是十身具足的佛自境界，其為圓融自在的；若寄法來說，則可將其分為以下三類：²⁸¹

（一）蓮華藏世界（十蓮華藏莊嚴世界海）：

²⁸⁰ 《八十華嚴》，《大正藏》第十冊，頁三九上。

²⁸¹ 參考唐·法藏：《華嚴一乘教義分齊章》卷三，《大正藏》第四五冊，頁四六八中。

「蓮華」表示具種種德；「藏」為含藏之意²⁸²，是說眾寶莊嚴，重重無盡之國土，主伴具足，圓融無礙，通於無盡國土，一切國土無不含攝於蓮華藏世界。

所謂蓮華藏世界，其為華藏行者歸向的理想淨土。即十身具足之毘盧遮那如來所居之佛土，為證入生所感見的。

(二) 十重華藏世界(十重世界海)：於三千界外，別有以下之十世界，為無邊際之國土，不像娑婆三千世界之有邊畔，表示此世界有重重無盡，廣闊無邊。為解行生所感見的。

世界性	世界海	世界輪	世界圓滿	世界分別
世界旋	世界轉	世界蓮花	世界須彌	世界相

(三) 雜類世界：

是指盡虛空遍法界的，無量數雜類世界。此世界為見聞生所感見。如〈華藏世界品〉第五之一所描述的，有須彌山形狀、江河形狀、車輪形狀、樹林形狀、樓閣形狀、雲形、網形……等等。

彼一切世界種，或有作須彌山形、或作迴轉形、或作輪輞形、或作壇墀形、或作樹林形、或作樓閣形……或作眾生身形、或作雲形……²⁸³

且法藏在《探玄記》中，對於「眾生身形」的解釋為：

謂有二義：一、有世界似眾生形。二、即種種眾生皆是世界。如身中八萬四千戶蟲，各有九億蟲等，此即是世界。

華嚴三祖唐·法藏將世界海分為以下三種：

蓮華藏世界	證入生所感見之國土
十重華藏世界	解行生所感見
雜類世界	見聞生所感見

以上三類世界，統屬盧舍那佛十身所化之境。所以「蓮華藏世界」為本，而「十重華藏世界」和「雜類世界」為末。雖然如此，其體卻無別異，只依眾生機類之感見之不同而生出差別。如雜類世界為見聞生所感見；十重華藏世界，為解行生所感見；而蓮華藏世界，則為證入生所感見之國土。然這些隨眾生之機所現之淨穢，不外乎一大法界土，即蓮華藏世界之全體。由此可知，一切國土，無非蓮華藏世界。

²⁸² 參考《探玄記》卷三，《大正藏》第三五冊，頁一六三上—中。

²⁸³ 《八十華嚴》卷八，《大正藏》第十冊，頁四二上。

也就是說，如就廣義的蓮華藏世界海而言，就是在廣大的華嚴世界海中成證圓滿毘盧遮那佛；就此立場而言，法界眾生了悟此清淨華藏世界之因緣，即是因位的毘盧遮那佛。因位毘盧遮那佛就是眾生之清淨體性，即是因位普賢、本初普賢，亦為吾人之佛性。如吾人在普賢行中圓滿，即是毘盧遮那佛。因位毘盧遮那佛普賢菩薩是朝修證圓滿之路而行的菩薩，一切修習菩薩道者，將來必是要滙歸圓滿的毘盧遮那佛，即是成就普賢果。

四、小結

極樂世界及華藏世界之教主，二者本一體；因「阿彌陀佛一名無量光，而毘盧遮那此翻光明遍照，同一體故，非去來故，于一體中，要亦不礙去來故。」

往生極樂世界是九品蓮花為父母；生華藏世界，則是以大寶蓮花為父母。在華藏世界是沒有分品級的，所謂「因賅果海，果徹因源」，種什麼因，就得什麼果，因為因及果是一體的。一念念佛，就等於一念成佛。只要發心往生華藏世界，等修滿了普賢萬行而成佛，也就是你剛發心時候願成的佛。

就本願而言，阿彌陀佛有四十八大願，而毘盧遮那佛宿世無窮，所發之願如十須彌山數之多，所以說阿彌陀佛之四十八願也包含在毘盧遮那佛之願。

現回到極樂淨土和華藏淨土的問題：《華嚴經》是專顯毘盧遮那境界，但為何普賢十大願王卻一定要以極樂為歸？進而探討事實上極樂世界，根本就不離華藏世界，即極樂世界在華藏世界中。

先探討其一：《華嚴經》是專顯毘盧遮那境界，但為何普賢十大願王卻一定要以極樂為歸？《大乘起信論》云：

眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱，以往此娑婆世界，不能常值諸佛，親承供養，意欲退者。

因吾人初機心力怯弱，而極樂世界之措施乃是為了初學佛法沒有深入者所施設的，故教我們要求生極樂淨土；另一方面因毘盧報土，和二乘凡夫無接引之分，而極樂世界則九品分張，萬流齊赴，一得往生，橫截生死，所以先求生極樂世界比較安全，因為藉由阿彌陀佛之願力而生；再者，阿彌陀佛以四十八願遍攝眾生，與此願王體合虛空，絲毫不隔，是故不移時，不易處，任運往生，還同本得。

易言之，阿彌陀佛如來有勝方便，攝護信心眾生，謂專念西方極樂世界阿彌陀佛，或于此願王受持讀誦，所修善根迴向願求生彼世界者，即得往生，常見佛故，終無有退。

接下來探討「極樂世界在華藏世界」之問題。雖然說是先去極樂世界，但

事實上，華藏世界橫豎交絡，而成世界網，故知極樂世界不離華藏。為何說呢？筆者認為：

因為根據〈華藏世界品〉所描述之華藏世界得知，華藏世界有十不可說佛剎微塵數香水海，有十不可說微塵數世界種安住，一一世界種復有不可說佛剎微塵數世界，所以西方極樂世界當然也在其中，所以說極樂世界，不離華藏。

既生極樂見到彌陀，但事實上並沒有離開華藏世界。因為極樂世界亦如室內之燈光，遍滿整個房間，其並沒有局限在某一部分。極樂世界是遍滿法界，而華藏世界也是遍滿法界，互含互攝，難思難議，並非吾人這種妄情所能推測的。由此可知「極樂世界，不離華藏」。

第六章 結語

《華嚴經·入法界品》之善財童子依文殊菩薩之指示，首參德雲比丘即聞念佛法門，最後普賢菩薩為說稱讚如來勝功德偈教人信解，仍然不離念佛法門。華嚴念佛法門之意義顯示，最終的歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界。而其精神原動力則是普賢十大行願，這也是華嚴念佛的一大特點。

透過本文的探討，獲得以下結論：

一、由華嚴四祖澄觀的《華嚴經疏鈔》中得知，文殊菩薩首先推薦的善知識，是修念佛法門而得成就的德雲比丘，有十種原因：澄觀在《華嚴經疏鈔》中曾引《大智度論》云：「菩薩以般若波羅蜜為母，般若三昧為父故」，並另舉出九種原因，肯定第一法門為念佛法門的重要性。

二、依《華嚴念佛三昧論》：華嚴念佛法門之特色是「一多相入、主伴交融、即自即他，亦普亦專」——念一佛即念一切佛。

三、德雲比丘所證得的念佛法門是「得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門」。因持念佛法門所證憶念一切諸佛境界，得以開顯智慧光明，而得普見一切的法門。德雲比丘由於他對於真理的明白，斷除了內心一切煩惱和執著之障礙，心得清淨，便可以在一念間，稱著自己的念力，到十方諸佛的國土，恭敬供養一切諸佛。這都是因為他修學念佛法門，所證得的自在解脫力。

四、華嚴四祖澄觀將德雲比丘所開示的二十一種念佛法門以能念之心、所念之心的差別，歸納為五種念佛法門：（一）緣境念佛門、（二）攝境唯心念佛門、（三）心境俱泯念佛門、（四）心境無礙念佛門及（五）重重無盡念佛門。

五、華嚴念佛的另一大特點為：華嚴念佛法門之意義顯示，最終的歸宿，就是導歸極樂世界，也就是導歸華藏世界，而其精神原動力則是普賢十大行願。

善導大師說：「彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號，攝化十方，但使信心求念。」佛光雖然普照十方世界，但唯有攝護信心念佛之人。

《觀無量壽經》：「光明遍照，十方世界念佛眾生，攝取不捨。」人能弘道，非道弘人。

十方三世中，有恒河沙等諸佛。無論是過去、現在及未來，均是無量無盡的。雖然我們不能親見佛之肉身，但我們可以和佛之願心相應，和佛的智慧接心。諸佛菩薩各自的國土都是願力所成就的，如阿彌陀佛發願令眾生不墮三塗；藥師佛發願令民生無所匱乏；普賢菩薩以十大願導歸極樂。我們可以效法諸佛之舉，除了常常持佛名，憶念佛智、不忘佛德外，我們也可發願來成就自己的佛國淨土。

如何善用因緣來創造自己之命運和未來之淨土，這是我們所必要慎思之一個課題，雖然說佛果境界是不可思議的，但是我們可藉由可思議的境界和三業，依普賢行願，努力修證，貫徹佛法的精神，才可成就佛果之不可思議之功德法。

行筆至此，深感學然後知不足。憶及當年佛在說華嚴時，在座的都是阿羅漢，智慧第一的舍利佛，神通第一之大目犍連，連他們都不懂，其餘更不用說了。這些阿羅漢們雖參與法會，但如聾如盲，對於殊會殊勝之容、言教尚且不懂，何況身為凡夫之筆者。所以對於本文如有結構不理想、或理論不正確之處，尚請諸位師長指導教授及前輩們不吝教導及指正，這將是學生最大之收穫。

引用賢度法師的一段話：在面對任何境時或作任何事時，勿須煩惱所得之結果是否完美，因為只要把握住每一個當下，生活在現在，開始在現在，一切修、一切行、當下修行，就是最好、最美的永恆。

參考書目舉要

一、中文類

1. 《六十華嚴》東晉·佛馱跋陀羅譯，《大正藏》第九冊。
2. 《八十華嚴》唐·實叉難陀譯，《大正藏》第十冊。
3. 《四十華嚴》唐·般若三藏譯，《大正藏》第十冊。
4. 《法界圖記叢髓錄》新羅·義湘，《大正藏》第四五冊。
5. 《華嚴經搜玄記》唐·智儼，《大正藏》第三五冊。
6. 《華嚴經內章門等雜孔目章》智儼，《大正藏》第四五冊。
7. 《華嚴一乘十玄門》唐·智儼，《大正藏》第四五冊。
8. 《華嚴經旨歸》唐·法藏，《大正藏》第四五冊。
9. 《華嚴經探玄記》唐·法藏，《大正藏》第三五冊。
10. 《華嚴一乘教義分齊章》唐·法藏，《大正藏》第四五冊。
11. 《華嚴經文義綱目》唐·法藏，《大正藏》第三五冊。
12. 《華嚴經文義綱目》唐·法藏，《大正藏》第三五冊。
13. 〈唐大薦福寺故主翻經大德法藏傳〉崔致遠，《大正藏》第五〇冊。
14. 《大唐薦福寺故大德康藏法師之碑》閻朝隱，《大正藏》第五〇冊。
15. 《大方廣佛華嚴經疏》唐·澄觀，《大正藏》第三五冊。
16. 《蓮宗寶鑑》元·優曇普度撰，《大正藏》第四七冊。
17. 《華嚴經行願品疏鈔》唐·澄觀（別行疏）、宗密（隨疏鈔），《卍續藏》第七冊。
18. 〈法界宗五祖略記／三祖賢首國師〉續法，《卍續藏》第一三四冊。
19. 《華嚴念佛三昧論》清·彭際清，《卍續藏》第一〇四冊。
20. 〈華嚴念佛三昧論〉清·王文治，《卍續藏》第一〇四冊。
21. 《楞嚴經圓通疏》，明·傳燈，《卍續藏》第十九冊。
22. 《靈峰蕩益大師宗論》，明·智旭，《明版嘉興大藏經》第三十六冊。
23. 《初期大乘佛教之起源與開展》印順，台北：正聞出版社，中華民國七十年五月出版。
24. 《華嚴哲學研究》楊政河著，台北：慧炬出版社，民國七十六年三月初版。
25. 《華嚴文選》，《萬行叢書》成一法師，台北：萬行雜誌社出版，民國八十年九月再版。
26. 《妙雲集·淨土與禪》印順法師，台北：正聞出版社，民國八十一年二月修訂一版。
27. 《華嚴宗哲學概要》繼夢法師，北縣：圓明出版社，民國八十二年四月。
28. 《華嚴淨土思想與念佛法門》賢度法師編著，台北：華嚴蓮社，民國八十六年十二月二十一日初版。
29. 《念佛生淨土》聖嚴法師，台北：法鼓文化事業股份有限公司，一九九七年十月修定版。

30. 《華嚴行門具體實踐之研究》，《華嚴專宗學院佛學研究所論文集（一）》賢度法師，台北：財團法人華嚴蓮社，民國八十三年十一月初版。
31. 《華嚴念佛法門之研究》，《大專學生佛學論文⑥》釋心觀，台北：財團法人華嚴蓮社，民國八十五年十月十六日初版。
32. 《華嚴無盡法界緣起論》陳英善，台北：財團法人華嚴蓮社，民國八十五年九月二十六日初版。
33. 《華嚴經疏鈔》唐·澄觀著，台北：台北華嚴蓮社，民國八十一年三版。
34. 《華嚴念佛三昧論講記》清·黃念祖，台北：佛陀教育基金會，民國八十六年一月出版。
35. 《法藏》方立天，台北：東大圖書公司，民國八十年七月初版。
36. 《蕩益大師淨土集》會性法師編集，台中：台中蓮社，中華民國要十年十二月。
37. 《華嚴思想》川田熊太郎著，李世傑譯，台北：法爾出版社，中華民國七十八年六月一日。
38. 《華嚴思想史》高峰了州著，釋慧嶽譯，台北：中華佛教文獻編撰社，民國六十八年十二月八日初版。
39. 《華嚴佛七儀》成一法師，台北：華嚴蓮社，中華民國七十二元月初版。
40. 《華嚴佛七開示》成一和尚著，台北：華嚴蓮社，中華民國八十八年三月印行。
41. 《淨土法門集》成一和尚著，台北：萬行雜誌社，中華民國八十一年十二月初版。
42. 《印度佛學思想概論》呂澂，台北：天華出版事業股份有限公司，民國八十五年十月初版。
43. 《淨土的淵源及演變》楊白衣，華岡佛學報第八期，台北：華岡佛學學報編輯委員會，中華民國七十四年十月二十五日出版。
44. 《梵和大辭典》荻原雲來編纂，台北：新文豐出版股份有限公司，民國七十七年五月再版。
45. 《佛光大辭典》，高雄：佛光山出版社，一九九五年五月初版六刷。
46. 《佛光教科書》，高雄：佛光山出版社。一九九九年出版。
47. 《阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》吳·支謙譯，《大正藏》第十二冊。
48. 《無量清淨平等覺經》後漢·支婁迦讖譯，《大正藏》第十二冊。
49. 《無量壽經》曹魏·唐僧顓譯，《大正藏》第十二冊。
50. 《大寶積經》唐·菩提流志譯，《大正藏》第十一冊。
51. 《大乘無量壽莊嚴經》宋·法賢譯，《大正藏》第十二冊。
52. 《稱讚淨土佛攝受經》唐·玄奘譯，《大正藏》第十二冊。
53. 《佛說阿彌陀經》姚秦·鳩摩羅什譯，《大正藏》第十二冊。
54. 《悲華經》北涼·曇無讖譯，《大正藏》第三冊。
55. 《大般涅槃經》北涼·曇無讖譯，《大正藏》第十二冊。

- 56.《般舟三昧經》後漢·支婁迦讖譯，《大正藏》第十三冊。
- 57.《大智度論》姚秦·鳩摩羅什譯，《大正藏》第二五冊。
- 58.《異部宗輪論》唐·玄奘譯，《大正藏》第四九冊。
- 59.《十八部論》陳·真諦譯，《大正藏》第四九冊。
- 60.《佛昇忉利天為母說法經》西晉·竺法護譯，《大正藏》第十七冊。
- 61.《央掘魔羅經》劉宋·求那跋陀羅譯，《大正藏》第二冊。
- 62.《文殊般若經》東晉·佛馱跋陀羅譯，《大正藏》第八冊。
- 63.《佛說觀佛三昧海經》東晉·佛馱跋陀羅譯，《大正藏》第十五冊。

二、外文類

- 1.《華嚴の淨土》中村薰著，日本：法藏館株式會社，一九九一年六月一日第一刷發行。
- 2.《原始淨土思想の研究》藤田宏達，日本，昭和四十八（1973）第三刷。

附錄

附錄（一）

依華嚴經疏卷三十一載，十地所斷之障及所證之真如各不同，分別為：

第一歡喜地斷障證真，謂菩薩修捨行，於內身外財無所吝惜，由因感果，而登初地，心生歡喜，即斷異生性障（性，即凡夫之性；障，即執著我法，障於初地功德），證遍行真如，此真如由人法二空所顯，無有一法而不在。

第二離垢地斷障證真，謂菩薩修十善業，遠離欲垢，捨念清淨，即斷邪行障（謂身、口、意三者誤犯禁戒），證最勝真如，此真如具無邊之德，於一切法為最勝。

第三發光地斷障證真，謂菩薩加功用行，發起深廣之心，如法修行，智慧光發，即斷闇鈍障（謂忘失聞、思、修三慧，照法不能顯現），證勝流真如，此真如流出教法，於餘教法極為勝。

第四焰慧地斷障證真，謂菩薩具修三十七品道法，發起慧焰，即斷微細煩惱現行（無明微細之惑現起）障，證無攝受真如，證此真如，則無所繫屬。

第五難勝地斷障證真，謂菩薩修習平等加行，悟真俗二諦無差別智，無有能勝，即斷下乘（聲聞乘、緣覺乘）涅槃障，證類無差別真如（生死涅槃，其類平等，無有差別）。

第六現前地斷障證真，證菩薩加修平等利生之行，智慧現前，即斷粗相（於

四諦中，執苦集為染，執道滅為淨）現行障，證無染淨真如，此真如本性無染，亦不可言後方淨。

第七遠行地斷障證真，謂菩薩加修一切菩提分法，悟空、無相、無願三昧，即斷細相現行（於一切法執有緣生及執無相）障，證法無別真如（了種種教法，同一真如，而無別相）。

第八不動地斷障證真，謂菩薩加修清淨道行，離心意識，得無生法忍（謂一切諸法，性本不生，而於此法，忍可印證），一切煩惱所不能動，即斷無相中作加行（無相指第七地，謂於無相中加功用行）障，證不增減真如，此真如不隨淨染而有增減。

第九善慧地斷障證真，謂菩薩以無量智觀察眾生境界，皆如實知，得無礙智慧，遍說諸法，普令獲益，即斷利他門中不欲行（謂第八地於無相中，捨離功用）障，證智自在真如，得此真如，能於四無礙智得自在。

第十法雲地斷障證真，謂菩薩以無量智慧，觀察覺了，三昧現前，得大法故，以法身為雲，普周一切眾生，具足自在，即斷諸法中不得自在障，證業自在真如（一切業惑悉得解脫，而與真如之理相應）。