

華嚴專宗學院研究所第十一屆畢業論文

《華嚴經》十信法門之探究

指導教授：蔡伯郎教授

研究生：釋果錚

中華民國九十五年六月

《華嚴經》十信法門之探究

釋果錚

華嚴專宗學院研究所第十一屆

提要

本文以《華嚴經》中「信位」之六品經文，來探究其信位行法的內涵與特色。其中〈如來名號品〉、〈四聖諦品〉、〈光明覺品〉乃詮釋信之對象（身業、語業、意業）；後三品〈菩薩問明品〉、〈淨行品〉、〈賢首品〉，則分別從信的解、行、德、（證），闡明發起菩提心的「十信法門」。其信不是一般的信，而是一種智信，信佛的果德，並由此成立菩薩的廣大行，以成就佛果為主要目標，與阿含經及彌陀法門中所說的信不同的形態。本文首先說明阿含經與淨土思想中所展現出來信的行態與意義，而後將就《華嚴經》中信形態進行闡述說明，其中包含信位菩薩如何成就信德，薩菩要如何善用其心之淨行，乃至如何落實在現實生活中，以成就菩提。其論述內容該要如下：

第一章 前言：首先說明《華嚴經》在佛教經典中之地位，再略述《八十華嚴》之七處九會三十九品的說法概要。之後再就中村元等對於佛教「信」的重要研究，摘要說明，進而提出本文之問題意識、研究進路、方法與範圍。

第二章 阿含經及淨土思想中信的意義及形態：本章分為二部份，一是阿含經中信的說明，另一則是淨土思想中信的說明。阿含經中信為入道的資糧；彌陀淨土強調信、願、行，信阿彌陀佛的果德，信極樂國土真實，深信念阿彌陀佛聖號，念到一心不亂便可往生。

第三章 《華嚴經》中信的對象之詮釋：本章內容闡明《華嚴經》中所言信的對象（佛的三業），如來名號隨順機宜，隨方名號、隨方語業、意業光明遍照十方法界眾生，警悟無明隨業流轉中的眾生出離。

第四章 十信行法之內容：本章主要以〈菩薩問明品〉來明十信滿心及十法甚深之勝解，由文殊菩薩為覺首菩薩等解答十種甚深法門。

第五章 信位菩薩之淨行及信德之成就：本章主要探討《華嚴經》中「信」的

特色及菩薩在日常當中，巧發大願之淨行，而成就信的功德。

第六章 結語：綜括本文的大要。信位行法，由凡夫位以信為首，決定取佛大菩提果之十信法門。

關鍵字：

信、十信、華嚴經、佛的三業

壹、前言

《華嚴經》在大乘佛教中佔有極高的地位，號稱經中之王，內容浩瀚深廣，闡述毘盧遮那如來於菩提道場始成正覺，為文殊、普賢等上根機大菩薩，宣說佛的廣大圓滿無礙自證法門。此經在漢譯中有三種譯本：一為東晉·佛陀跋陀羅，於西元四二〇年譯，出此譯本為三十四品共六十卷，又稱《六十華嚴》，分為七處八會；其次是唐·實叉難陀於西元六九九年譯出之譯本，為三十九品共八十卷，略稱《八十華嚴》分為七處九會；第三是唐·般若三藏於西元七九八譯出之譯本其卷數只有四十卷，故亦簡稱為《四十華嚴》。

《八十華嚴》以七處九會三十九品說法，其中第一會共有六品¹，十一卷經文，敘述佛在菩提場初成正覺所顯神變，舉出佛的種種莊嚴果德，令眾生起信心，稱為「舉果勸樂生信分」。

第二會、普光明殿：主要說明「十信法門」，亦有六品，前三品明所信之果法，後三品正說十信法之解行力用；先明佛身名普遍，次說佛語業遍周，再明身意光明之覺，再明信位正解十種甚深。後一品說信位淨行一百四十願。最後一品說信位德成廣攝諸位，乃至成佛。六品依次為〈如來名號品〉明信佛名號於十方世界隨眾生根機而不同；〈四聖諦品〉明信知十方世界法門名字差殊，皆以四聖諦為本；〈光明覺品〉明佛意業遍覺，知光明本從果而來入佛足下，今還從足下放彼果光，用成信位；〈菩薩問明品〉明菩薩所問之法門；〈淨行品〉明信菩薩淨行從大願力生；〈賢首品〉明信知成佛以信為首。此六品經共成十信位，說明超凡入聖之前方便。

第三會、忉利天宮，說的是「十住法門」共有六品，三卷經文，明十信滿心，入十住位，初發心時，便成正覺。第四會、夜摩天宮，說「十行法門」，有四品，三卷經文，明十住已圓，故說行法，內容要眾生依信佛法力行並實踐。第五會、兜率天宮說：「十迴向法門」共有三品，十二卷經文，為救護眾生離眾生相迴向。

第六會、他化天宮說：「十地法門」此會只有一品，經文有六卷，內容說明登地菩薩修行菩薩道的十個次第，從初地到十地修因契果，如何實踐十度，及成就三學十個階位；第七會、再會普光明殿，說「等覺、妙覺法門」計有十一品，十三卷經文，明十地果位後的修行，趨向因果圓滿成就佛果。

¹ 此六品為：〈世主妙嚴品〉、〈如來現相品〉、〈普賢三昧品〉、〈世界成就品〉、〈華藏世界品〉、〈毘盧遮那品〉。

第八會、三會普光明殿，說「二千行門」只有一品，經文有七卷，「初二十句問十信行；二、從何等發普賢心下二十句問十住行；三、從何等為持下三十句問十行位；四、從何等為寶住下二十九句問十迴向行；五、從何等身業下五十句問十地證行；六、何等為觀察下五十一句問因圓果滿究竟位中行；此經是為解說諸菩薩行，從始至終，令無疑也，彼經六段雖不配於信等六位，既云從始至終，次於末後明成佛果為終，故知最初信行為始。」²。

第九會、祇陀園林，說：「果法界法門」，此會也只有一品，即〈入法界品〉，此經文長達二十一卷。是融合前面的五位因果，可說整部經文架構先後次第，凡夫從十信位、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，乃至圓滿佛果，層層分明。

《華嚴經·賢首品》云：「信為道元功德母，長養一切諸善法」。³《大智度論》云：「佛法大海，信為能入，智為能度」。⁴「信」為學佛之基楚，而佛法深奧廣大，不具有信心，則不得其門而入。在信、解、行、證的學佛過程中，「信」為上首。聲聞乘中說：「信為能入，戒為能度」。⁵對行者而言惟有信心具足，才能領受修學成就佛果。本文以《八十華嚴》為主，來探討「信位」行法之內涵及特色，其理由是《八十華嚴》相對於其他二譯而言，文義最為暢達，品數也較完備。有關信位行法的建立，主要在於經中第二會，屬「修因契果生解分」中「差別因果周」之一部份，會場於普光明殿，說法對象是凡夫位眾生。世尊放兩足輪光，會主是文殊菩薩，此會不入定，因「信位」未入位故。信位雖是成佛初基，未見道而沒入位，此會眾生的心進退不定，所以說的是十信法門。

一、前人研究成果

「信」雖是學佛的基礎關鍵，但在現代相關的學術論文中對於佛教之「信」的內涵與特色的研究文章卻極為稀少，尤其是《華嚴經》十信行法，並無直接探討之作品，有的只是如日本學者中村元等著之佛教思想 11《信》中，騰田宏達所作之〈原始仏における信〉對信有深刻的說明。他認為在佛教並不用「信仰」一詞，只用「信心」。其理由是，在西亞和西洋的宗教裡信仰一詞的含意是他者，指向的是指信仰是他者而非自身的神，因此適合使用「信仰」但是就佛教而言信是在強調「迴向」，就是把心歸向自己的心，是詞使與覺悟合一，因此「信心」這樣的釋語比較恰當。另外，在本書中，吉津宜英所作之〈華嚴教學における信〉一文中也述及有關華嚴十信的教義，其認為在《華嚴經·如來名號品》中以「十住、

² 《華嚴經探玄記》T.35,p.421b。

³ 《華嚴經·賢首品》T.10, p.72b。

⁴ 《大智度論》T.25, p.63a。

⁵ 印順法師著，《學佛三要》，p83。

十行、十迴向、十藏、十地、十願、十定、十自在、十頂。」⁶來羅列到菩薩的修行階位，此外亦以十住、十行、十無盡藏、十迴向、十地、十明、十忍來作為品名。此中很清楚的是以十住、十行、十迴向、十地為主幹，來構成《華嚴經》的菩薩階位。而在〈賢首品〉明顯地特別強調信，而在其他地方就沒有到十信了，但是在天台或華嚴也好，因為在十住之前立了十信，且十地之後又加上等覺、妙覺，因以說有五十一位或五十二階位。另外在黃美英撰《初期佛法弘傳之開展——以漢譯《雜阿含經》之「信」為趣向解脫道之修學》，主要內容以「淨信」開展趣向解脫道，探討世尊為眾生演說緣起法，是為了滅除身苦之大患，接著進入淨信之行持法門。

二、問題意識

「信」是各宗教的基本出發點，也是各宗教共有之特性，然而各宗教之所以有種種差別，除在所信的教義，以及所實踐的方法有所不同之外，就信的本身的意涵也有所不同，現使單就佛教而言，在佛教發展史中，各經典對信的陳述與說明也有所不同。簡單來說，信的意含直接關係到實踐修行方面，因此，對於信的形態的探究，除有助於對經典教義的掌握與了解之外，對於實踐行門上亦是不可忽視的要點。信心乃為入道之初步，故信為五根之首。《大智度論》云：「若人心中有信清淨，是人能入佛法……復次經中說信如手，如人有手入寶山中自在取寶，有信亦如是，入佛法無漏根力覺道禪定寶山中，自在所取，無信如無手，無手人入寶山中，則不能有所取，無信亦如是，入佛法寶山，都無所得。」⁷《大般涅槃經義記》云：「凡入佛法要先生信，故《華嚴》中說信為手，如人有手。至珍寶所隨意採取，若當無手，空無所獲，信亦如是，入佛法者有信心手，隨意採取道法之寶，若無信心，空無所得。」⁸

如上所述，信在入佛法門扮演著重要角色，同時也展現出信在修道上的重要性。因此，筆者想借由對於原始佛教、彌陀淨土以及《華嚴經》中所言之信作一分析、比較，以了解在佛教思想發展上，其對於信的說明與形態有無不同，並說明其內在意涵、特色及與所述教義之內在關連，其中又特以《華嚴經》為主要論述內容。《華嚴經》明確說明修行的進路為信、解、行、證，而在階地上，則以十信為先，而後有十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺，以此來看，就華嚴思想而言信是入道的開門磚，故本文以此為主要探討之內容。

⁶ 中村元編集，佛教思想 11《信》，京都：法藏館，1982.12。

⁷ 《大智度論》T25,p.63a。

⁸ 《大般涅槃經義記》T37,p.616a。

三、研究進路、方法與範圍

如上所述，本文乃以《華嚴經》之信的思想意涵作為主要的研究重點，而其研究方法則是依就《華嚴經》中對於信的闡述，作深刻的剖析與說明，進而加以詮釋。而在理解與剖析《華嚴經》文義時，將參就祖師之詮解。而為突顯《華嚴經》中信的意涵，本文將先就佛教發展的脈落，簡述信的在各時期所展現出的形態，然由於佛教經論浩瀚，本文簡擇阿含經以及淨土三經來探析在原始佛教中以及大乘淨土思想中，其對信的說明；而在《華嚴經》思想方面，則取《八十華嚴經》及《華嚴經疏鈔》、《華嚴經探玄記》、《新修華嚴經疏鈔》等為主要論述依據，其範圍包含〈如來名號品〉等六品經。〈如來名號品〉明如來之身業，應萬機而示現種種妙相，顯示應化自在；〈四諦品〉說明教法因眾生種種樂欲而有不同，故舉十方世界的四諦之名稱，明佛之語業不可思議；〈光明覺品〉敘述佛兩足放光，所照差別之事，文殊的智光普照平等之理，身智二光合一，以使人悟理圓融之理⁹，明佛之意業。後三品則為對信之解、行、(德)證，依序為〈菩薩問明品〉以緣起甚深為始，開示十種甚深之理，明十信滿心入住位¹⁰，所謂信滿成佛，一位攝一切位，圓融無礙之說；〈淨行品〉名依據正解、正行，隨日常生活巧發大願；〈賢首品〉表顯發心的所在，宣說信樂之妙，開示信德所具所成諸行。以上是本文所要探討所在。

貳、阿含經及淨土思想中信的意義及形態

「信」即是信心，信佛陀所行所證的真理，佛是大覺大悟者，具一切智，而佛陀所證之真理對凡夫而言卻是難以思議，因此佛在證道後才有梵天請問勸說說法的情形，因此對於凡夫而言。信為入道之第一步，故菩薩五十二階位中即以十信位為首，三十七道品¹¹中的五根、五力亦分別以信根為首、信力為先，信根故能生萬善，有信力故，魔不能動。《華嚴經》亦云：「信為道元功德母，長養一切諸善法」¹²，信為產生一切功德的母，也是生長一切善法的根源。就果位而言，信是菩提、涅槃的功德母；因位來說，即是三賢十聖¹³的功德母，信乃修道之根源，亦能滋養諸善根。換言之，一切功德善根，不但要信來生長，同時也是能滋養它使之不壞之泉，由於信能積聚福慧資糧以達成佛，故又稱為信財。信財是七聖財之一，於信、戒、慚、愧、聞、施、慧等七聖財中，信為最殊勝，能受持此七種聖

⁹ 《文殊大藏經·華嚴部一》台北：文殊，1999.2。

¹⁰ 《華嚴經探玄記》云：「終教十信滿心勝進分上入十住初，則得不退故，能暫時化現成佛。如起信論說：若一乘圓教中實則不依位，寄終教位相以辨之，於信滿不退之際則明得彼普賢法界行德具攝因果圓融無礙。」T35,p.189a。

¹¹ 三十七道品：四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺分、八正道。

¹² 《華嚴經》T.10,p.72。

¹³ 三賢：分為小乘和大乘。小乘為五停心、別相念住、總相念住；大乘之十住、十行、十回向三位；十聖是指十地菩薩，對三賢而稱為十聖。仁王般若經合疏卷中謂，三賢即地前之三十心，十聖即十地之菩薩。以十地之菩薩皆已斷惑，證會正性，故稱十聖。

財，就能資助成就佛道。

在佛教中，「信」是指對佛、法、僧三寶的信心或信仰，但在歷史的發展中卻呈現出不同的形態，以下先就阿含經中對信的論述進行說明。

一、阿含經中「信」的形態

阿含經是佛教的根本聖典，包含《長阿含》、《中阿含》、《雜阿含》、《增一阿含》。此四部阿含之集成，各有其隨應之因緣與目的，在《增一阿含》中說道此四部阿含經集成的各別目的，「為諸天、世人隨時說法，集為《增一阿含》，是勸化人所習。為利根眾生說諸深義名《中阿含》，是學問者所習。說種種隨禪法，是《雜阿含》，是坐禪人所習。破諸外道，是《長阿含》」¹⁴。以下即就四部阿含略述阿含經中「信」的形態。

（一）信的重要性

在《增壹阿含經》中說到，佛陀在菩提樹下成道未久，梵天勸請如來普為閻浮提眾生廣說深法：

爾時，梵天白世尊曰：此閻浮提必當壞敗，三界喪目，如來、至真、等正覺，出現於世，應演法寶，然今復不暢演法味，唯願如來普為眾生廣說深法，又此眾生根原易度，若不聞者，永失法眼。此應為法之遺子，猶如優鉢蓮華、拘牟頭華、分陀利華，雖出於地，未出水上，亦未開敷，是時彼華漸漸欲生，故未出水，或時此華以出水上，或時此華不為水所著，此眾生類亦復如是為生、老、病、死所見逼促，諸根應熟，然不聞法而便喪者，不亦苦哉，今正是時，唯願世尊當為說法。爾時，世尊知梵天心中所念，又慈愍一切眾生故，說此偈曰：梵天今來勸，如來開法門，聞者得篤信，分別深法要。¹⁵

引文中陳述的是佛成道不久，因梵天勸請而決意開示菩提正法，由於此法深奧，世間所未聞，因恐眾生難知難信，故世尊說偈，要聽聞此法的眾生，先生起深切的篤信，如此才能得此法要，故信為入佛法正法之首鑰。此外信亦是一切善法之首，能增長一切諸善行，信亦能度脫疑惑，在《別譯雜阿含經》中曾以種子來比喻信的重要：

吾以信為種，諸善為良田，精進為調牛，智慧為轆轤，慚愧為犁具，念為

¹⁴ 《薩婆多毘尼毘婆沙》T.23,pp.503c~504a。

¹⁵ 《增壹阿含經》T.2, p.593b。

御耕者，身口意調順，持戒為鞅子；耕去煩惱穢，……吾所耕如是，故得甘露果，超昇離三界，不來入諸有。¹⁶

以上說是明修行者必備的德目，不外乎是信、精進、智慧、慚愧、念、戒等，而其中的「信」為種子。換言之，沒有「信」則其他的德目亦無法成就，由此可知阿含經中對「信」的重視。另外在《雜阿含經》中亦說到，佛住舍衛國祇樹給孤獨園時，有一位天子容色絕妙，於後夜時來詣佛所，稽首佛足，請問佛陀如何渡生死流？如何捨苦、得清淨？而佛回答即是：「正信度河流，不放逸度海，精進能斷苦，智慧得清淨。」¹⁷世尊告訴那位天子言：依正信能夠度諸流，依不放逸才能度生死大海，依精進能捨離眾苦，依智慧能達道究竟，而這樣的說法亦同樣出現在《別譯雜阿含經》中。¹⁸

（二）五根與五力之成就

《雜阿含經》六五九經，對五根與五力的論述如下：

爾時，世尊告諸比丘，有五根。何等為五？謂信根、精進根、念根、定根、慧根。何等為信根？若聖弟子於如來發菩提心所得淨信心，是名信根。何等為精進根？於如來發菩提心所起精進方便，是名精進根；何等念根？於如來初發菩提心所起念根；何等為定根？於如來初發菩提心所起三昧，是名定根；何等為慧根？於如來初發菩提心所起智慧，是名慧根。¹⁹

阿含經中五根、五力是行者修學入門重要的德目，五根能生長一切善法，對於降伏煩惱、引入聖道具有增上之作用，與三十七道品中第五科之五力同體，五力乃顯示五根行破惑增上之力用。《俱舍論疏》云：「能生善法故名為根，能破惡法故名為力。有說：不可傾動名根，能摧伏他名力；有說勢用增上義是根，不可屈伏義是力。」²⁰而「信根」為三十七道品中的五根之一。信為入理之根本，根者堅固不動之義；此係以信心堅固不動搖比喻草木之根。如引文中信根是佛弟子對佛陀產生堅定清淨不退轉的信心。此「五根」與「五力」²¹皆為行者所必備之條件，根能生長而為建立的根源；力能破除煩惱，亦為能持續之力量。其實在修行方法皆少不了五根與五力。沒有根力無法施用；沒有力，根無法生長，兩者是不可缺一

¹⁶ 《別譯雜阿含經》T.2,p.466b。

¹⁷ 《雜阿含經》T.2,p.161a。

¹⁸ 《別譯雜阿含經》「信能渡駛流，不放逸度海，精進能離苦，智慧能清淨。」T.2,p.483a。

¹⁹ 《雜阿含經》T.2,p.184a。

²⁰ 《俱舍論疏》T.41,p.762a。

²¹ 五根（信根、精進根、念根、定根、慧根）與三十七道品中第五科之五力同體，五力乃顯示五根行破惑增上之力用。五力為利根者所修，五根則為鈍根者所修。五力：信力，信仰虔誠，可破除一切邪信；精進力，修正斷可斷除諸惡；念力，修四念處以獲正念；定力，專心禪定以斷除情欲煩惱；慧力，觀悟四諦成就智慧，可達道解脫。

的，因「信根」而得成就四不壞信。力可破除一切邪信，精進力，修正斷可斷除諸惡；念力，修四念處以獲正念；定力，專心禪定以斷除情欲煩惱；慧力，觀悟四諦成就智慧，可達道解脫。至於五根之關係《雜阿含經》說到：

能修信根，依離、依無欲、依滅、向於捨，是名信根成就。信根成就，即是慧根。如信根，如是精進根、念根、定根、慧根亦如是說。是故就此五根，慧根為其首，以攝持故，譬如堂閣，棟為其首，眾材所依，以攝持故，如是五根。²²

信根成就者，即是慧根能成就，五根以慧根為首，若沒有慧，就如同建房屋而沒有棟梁，終究修建不成房屋的。此外在《增壹阿含經》也提到五根，並對信根所應信的對象作具體的說明。

所謂五根即是信根、精進根、念根、定根、慧根。云何名為信根？所謂賢聖弟子，信如來道法，彼如來至真、等正覺、明行成為、善逝、世間解、無上士、道法御、天人師、號佛、眾祐出現於世，是謂名為信根。²³

而在《雜阿含經》則進一步說明要在什麼程度下，才能稱為信根。「信根者，當知是四不壞淨」²⁴信根就是指四不壞淨（信），修學佛法者對三寶的皈依，皈依佛隨從佛陀聞法，對於法之理解，更對佛、法、僧、戒起清淨堅固不移的信心，此稱之為信根，由此信根之增上力，以成就其餘諸根，以求解脫。如經云：

何等為信根？若比丘於如來所，起淨信心，根本堅固，餘沙門婆羅門，諸天、魔、梵、沙門、婆羅門及餘世間，無能沮壞其心者是名信根。²⁵

《雜阿含經》八四三經云：要到達四不壞信的程度，必具備四個條件：1.親近對解脫佛法有深度認識的善知識；2.聽聞有助於了脫生死的正法；3.對解脫佛法內正思惟；4.對修行的方法次第，要有明確的認知。²⁶行者若能以此親近善知識，聽聞正法如理思惟；而能見真理，如法確實修持，方能成就四法不壞淨，不壞淨是對三寶及聖戒有深刻的證信，於此證信不會敗壞，由此證信內心便得清淨，此是得初果之聖者所成就之法，能令諸天魔外道所不能破壞之淨信。

而要如何才能生起信心呢？《增壹阿含經》及《中阿含經·習相應品》俱有說明。首先在《增壹阿含經》中強調修一法而能趣善處者是信，如經云：「云何修

²² 《雜阿含經》T.2,p.183c。

²³ 《增壹阿含經》T2, p.779a。

²⁴ 《雜阿含經》T02,p.183b。在《別譯雜阿含經》中所說的信即是「四不壞淨」又稱「四不壞信」。

²⁵ 《雜阿含經》T2,p.182b。

²⁶ 《雜阿含經》T.2,p.215b。

行一法趣善處者？所謂心行篤信。」²⁷而在《中阿含經·習相應品》則說明要生信心，必先親近善知識，聞善法，如經云：「是為具善人已，便具親近善知識，具親近善知識已，便具聞善法，具聞善法已，便具生信。」²⁸

二、淨土中「信」的形態

淨土思想於後漢靈帝光和二年（西元一七九年）傳入中國，後經姚秦西晉諸位譯經大師譯經之成就，有支讖所譯出《般舟三昧經》，之後吳·支謙，西晉·竺法護等翻譯出《大阿彌陀經》、《平等覺經》，姚秦、鳩摩羅什、劉宋、寶雲、曇良耶舍等陸續譯出《阿彌陀經》、《十住毘婆沙論》、《無量壽經》、《觀無量壽經》等淨土經典。²⁹隨著經典相繼翻譯與流佈，淨土思想藉由經典的讀誦而弘傳。最初發願求生西方者，如西晉的關公則³⁰，後有東晉·慧遠大師（334~416），彼在南方廬山結白蓮社，與大眾共同精修念佛三昧，依《般舟三昧經》為主，以見佛往生為期要，遂至成為中國淨土教的主流。劉宋之後淨土之信仰漸次傳播各地，《無量壽經》等之講說風行，彌陀佛像也相繼造立，且經南北朝曇鸞大師、唐朝道綽大師及善導大師之倡導，淨土信仰才漸次宏揚傳開。

（一）淨土之信

在佛教八萬四千法門中，彌陀淨土是屬於難信之法，雖然難信，但卻易行，故此法門完全要靠信心來建立，靠信心來受持，對無上正等菩提起信心，菩提心乃是無上菩提之正因，有信才能生願，由願生行，若不具信，則願、行皆不成立。淨土之「信」即是信阿彌陀佛光明無量，壽命無量，身量無邊之存在，阿彌陀佛光明無量，能夠照十方一切諸佛國，無所障礙，所以號為阿彌陀。信阿彌陀佛的極樂國土，有種種不可思議功德莊嚴，經中說阿彌陀佛國中常放十方無礙光明，

²⁷ 《增壹阿含經》 T2,p.566a。

²⁸ 《中阿含經》 T.1,26,p.487c。

²⁹

經名	年代		譯者
般舟三昧經	西元一七九年	東漢靈帝光和二年	支婁迦讖
平等覺經	西元一四七~五八六年	後漢	支婁迦讖
阿彌陀經	西元二二二~二八〇年	吳	支謙
十住毘婆沙論	西元四〇一年	於姚秦弘始三年	鳩摩羅什
無量壽經	西元二五二年	曹魏嘉平四年	康僧鎧
觀無量壽經	西元二二四年	劉宋元嘉元年	曇良耶舍
佛說阿彌陀經	西元四〇二年	後秦弘始四年	鳩摩羅什

望月信亨作、印海法師譯，《淨土教思想論》，台北：嚴寬祐基金會，2004.12 及張曼濤〈現代佛教學術叢刊 66〉《淨土思想論集》（一），台北：大乘，1978.12。

³⁰ 《法苑珠林》記載「晉關公則，趙人也，恬放蕭然，唯勤法事，晉武之世（西元二六五年至二七四）死于雒陽。道俗同志為設會於白馬寺中，其夕轉經，宵分聞空中有唱讚聲，仰見一人，形器壯偉，儀服整麗，乃言曰：我是關公則，今生西方安樂世界，與諸菩薩共來聽經。」T.53,p.616b。

常為聲聞大眾說法，有觀音、勢至等諸大菩薩，輔助教化眾生，此國土無有一切身心憂苦，眾皆精進修道，享受法樂。

淨土思想是以信為基點而出發的，在《佛說無量壽經》中說到往生淨土的方法中，都是以信為起點，在此經中之第十九願³¹、第二十願³²、第十八願，是如來為誘引眾生，追尋此三願之順序至第十八願。第十九願是生起菩提心，修諸功德，欲往生淨土者，在臨終時佛來迎接引願。第二十願是聽聞阿彌陀佛之名，繫念淨土，植諸德本，至心迴向欲生淨土者，能達到目的是繫念定生願。³³《佛說無量壽經》云：

設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念。若不生者，不取正覺。唯除五逆，誹謗正法。³⁴

又云：

諸有眾生聞其名號，信心歡喜，乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉，唯除五逆，誹謗正法。³⁵

願中不說發菩提心、修諸善行，亦不說修諸功德，只說要至心信樂、至少十念，即得往生其淨土。唯有五逆³⁶者，誹謗正法者不能往生。但《觀無量壽佛經》云：五逆罪人，臨終懺悔，具足十念，都可以往生極樂世界。³⁷此法門最大特色是以佛的聖號來接引有緣眾生。《佛說無量壽經》第三十五願云：「設我得佛，十方無量，不可思議，諸佛世界，其有女人，聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女身，壽終之後，復為女像者，不取正覺。」³⁸此願說明若有婦女專修淨土法門，聞無量壽佛（阿彌陀佛），歡喜信樂，而修諸功德，發無上菩提之心。再將以此功德迴向願生彼國。必能脫離女身證菩提果。又云：「設我得佛。十方無量，不可思議，諸佛世界，諸天人民，聞我名字，五體投地，稽首作禮，歡喜信樂，修菩薩行，諸

³¹《佛說無量壽經》第十九願：「設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍遶現其人前者，不取正覺。」T.12,p.268a。

³²第二十願：設我得佛，十方眾生，聞我名號，係念我國，殖諸德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。」《佛說無量壽經》T.12,p.268a。

³³望月信亨作、印海法師譯，《淨土教思想論》，台北：嚴寬祐基金會，2004.12。

³⁴《佛說無量壽經》T.12,p.268a。

³⁵《佛說無量壽經》T.12,p.272b。

³⁶五逆謂：殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧。其所造罪極逆於情理，違逆佛恩、師長恩、父母恩、眾生等教育之恩，故稱之為逆。犯下此罪定感無間地獄受苦果之報。

³⁷《佛說觀無量壽佛經》云：「下品下生者。或有眾生作不善業五逆十惡，具諸不善，如此愚人以惡業故，應墮惡道經歷多劫受苦無窮，如此愚人臨命終時，遇善知識種種安慰為說妙法教令念佛……具足十念稱南無阿彌陀佛……命終之時，見金蓮花猶如日輪住其人前。如一念頃即得往生極樂世界。」T.12,p.346a。

³⁸T.12,p.268c。

天世人，莫不致敬，若不爾者，不取正覺。」³⁹此願言菩薩行者，要具足萬善，永斷惡緣，故得現生天人致敬，壽終往生。有了以上之信，還要實踐信、願、行。

(二) 信、願、行

1、「信」：信阿彌陀佛的依正功德，信阿彌陀佛的極樂國土真實，不但確信極樂國土的實有，而且還要信國土的清淨莊嚴，是極理想的樂土；信阿彌陀佛成佛以來，說法十劫，有無量功德。信彌陀法門的殊勝德用，念佛只要心口相應，稱念六字洪名，念到身心清淨，一心不亂，便可往生淨土。如念阿彌陀佛心得清淨，念其他的佛、菩薩、經典、咒語，一切都可以得心清淨，得一心不亂，阿彌陀佛的慈悲願力而外，更要信往生淨土的特殊，信阿彌陀佛的悲願攝引外，更要信「一心不亂」，能獲得彌陀願力攝引的條件之下，方能往生。⁴⁰《淨土十要》卷六云：「又諸經所說，或一生繫念，三月繫念，晨朝十念，七七日念，十日十夜六時中念，一日一夜不斷專念，加以深信之力，淨願之力，佛加被力，皆生極樂。」⁴¹深信念佛能達到往生力為自力，佛的加持為他力，自力與他力互相展轉增上，自力能成就三學，戒、定、慧三學，自力所修持的諸善根及福德屬於「戒」，「一心不亂」屬於「定」，「心不顛倒」屬於「慧」也；他力是依彌陀慈悲願力的攝受，自力、佛力感應道交，臨命終時願彌陀佛接引往生極樂淨土。

2、「願」：有了信心，若不發願，就如有病於此，然得靈丹妙藥，已知服下必能病除延年，但置之不服，則不能健康延年。願意往生西方極樂世界，願意修此彌陀淨土法門。信與願不同，勿以為有了信，必然有願；要知凡願必定有信，有信未必有願。在佛法中有信心，當然要有願行。唯有抱住信心，信心是決定往生之大業，求願往生時，上至一生，下至十聲，乃至一聲一念等，必得往生，仗佛之力求願往生淨土。所以法門無量誓願學，應確實的起淨信而依願修行。⁴²在第十九願偈頌云：「設我得佛，十方眾生發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍遶現其人前者，不取正覺。」⁴³此願中言發菩提心修諸功德，臨壽終時，假令不與大眾現其人前者，不取正覺。所謂修諸功德，不只是念佛，尚須作種種的修行（將所修種種功德迴向往生彼國）。此人若真發願欲往生淨土，其人臨終之時，佛必定會前來相迎往生淨土。⁴⁴

《佛說無量壽經》云：

³⁹ 《佛說無量壽經》T.12,p.268c。

⁴⁰ 印順著《淨土與禪·念佛三要》，新竹：正聞，pp.95-98。

⁴¹ 《淨土十要》X61,p.695a。

⁴² 印順著《淨土與禪·念佛三要》，新竹：正聞，pp.95-98。

⁴³ 《佛說無量壽經》T.12,p.268a。

⁴⁴ 竹村牧男著、蔡伯郎譯，《空與覺－印度佛教的展開》，台北：東大，2003.5。

……假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專意，乃至十念，念無量壽佛，願生其國，若聞深法，歡喜信樂，不生疑惑，乃至一念，念於彼佛，以至誠心，願生其國，此人臨終，夢見彼佛亦得往生，功德智慧次如中輩者也。⁴⁵

修淨土法門者上面引文是屬下輩往生，假使無法修諸善功德，應當發無上菩提之心，求生西方淨土，一向專念阿彌陀佛，「就往生中，明於夢中夢見彼佛，亦得往生」⁴⁶對此法門深信喜好，不啟疑惑，以至誠心發願往生。

願生西方彌陀淨土者，有四個原則：(1) 要有信心、願心、至誠心、迴向心、菩提心。(2) 聞佛名號、一向專念、十念乃至一念，念彼阿彌陀佛。(3) 若犯五逆者，誹謗正法者，雖願往生彼國，亦不得往生彼國。於《觀無量壽佛經》言：五逆罪人，臨終懺悔，具足十念，亦能往生極樂世界。⁴⁷ (4)、若能出家，修諸功德，而求願往生者，臨終佛自來臨；若是在家修善法、持齋戒、飯僧、造塔像、燃燈、散花、燒香，而求願往生者，臨終化佛來臨；不能作諸功德，但能信樂深法，不生疑心，而求願往生者，臨終夢見彼佛，亦得往生。

3、「行」：分為一是往生淨土的正行，一是往生淨土的助行。

「正行」就是專依往生經論所行者名為正行，分為五種：(1) 讀誦正行，指一心專讀誦此《觀經》、《彌陀經》、《無量壽經》等讀誦為正行；(2) 觀察正行，指一心專注思想觀察，憶念彼國正報依報莊嚴為觀察正行；(3) 拜佛正行，即一心禮拜彼佛；(4) 念佛正行，即一心口專稱彼佛名號（執持阿彌陀佛名號）；(5) 讚嘆供養正行，即一心專門讚歎、供養彼佛，為讚歎供養之正行。⁴⁸信、願是屬淨土之正行。⁴⁹《阿彌陀經要解》卷一云：「願生彼國之願從深信生，此信、願為淨土指南，而執持名號乃為正行。」⁵⁰除此正行之外，也不可以少善根福德因緣得生彼國⁵¹可見要培植深厚的善根，增長種種福德，以作為往生淨土的資糧。

「助行」範圍很廣凡備修萬行、萬善、止惡、修一切善法、執持佛名號、迴向皆為助行。《佛說觀無量壽佛經》云：

⁴⁵ 《佛說無量壽經》T.12,p.272c。

⁴⁶ 《無量壽經義疏》T.37,p.108a。

⁴⁷ 《觀無量壽佛經義疏》云：「或有眾生作不善業五逆十惡具諸不善，五逆者殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血，違負恩德故名五逆，生報即隨阿鼻名五無間業，……此明淨業功深不遺於極惡，但使持名迴願無不滅罪往生故。T.37,p.304a。《觀佛三昧經》云：四部弟子謗方等經作五逆罪犯四重禁等，如是等人若能至心一日一夜繫念觀佛一相好者，諸惡罪障皆悉消滅。」T37,p.304a。

⁴⁸ 《觀無量壽佛經疏》T.37,p.272a。

⁴⁹ 《阿彌陀經要解》T.37, p.371c。

⁵⁰ 《阿彌陀經要解》T.37,p.371a。

⁵¹ 《佛說阿彌陀經》T.12,p.347b。

欲生彼國者，當修三福：一者、孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業；二者、受持三歸，具足眾戒，不犯威儀；三者、發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。⁵²

是為三世諸佛淨業正因。如孝敬父母師長，受持三皈、五戒、十善，勤修六度，⁵³發菩提心，讀誦大乘經典等。這些善根福德，修淨土的人，應該隨分隨力去做，使善根增長，福德增勝。以做為往生淨土的資糧，但最終目的就是信、願、行具足，即得往生；正行和助行就如同鳥的兩翼，車的兩輪，缺一不可，信、願、行是修行者，求往生淨土最為根本的條件。

三、小結

藉由上述，可知在阿含經中，非常強調五根在修道上的中要性，其中又以信為入道的資糧，依正信才能度諸欲流，而後才能正行其他四根以達究竟解脫。由於信有能生長諸善法之力，因此也被稱為「根」。五根中「信根是於如來發菩提心，所得淨信心」⁵⁴；信根而得成就四不壞信；信力能維持四不壞信。佛法深廣如同大海，信是入佛法大海之導航者，智為究竟之玄術，如是者即是淨信，若人心中有清淨信，是人能入佛法大海；若無淨信當知是人不入佛法大海。

修學佛法親近善知識，聽聞正法如理思惟，如實依法修持，方能成就四不壞信，不壞淨是對三寶及聖戒之證信，能令諸天魔外道所不能破壞之淨信。

「彌陀淨土」、不可缺乏堅信，疑惑不定，要抱住堅定的信心，以信為前導，真信佛所說法門殊勝，絕不虛妄。以念佛求生淨土為「因」，必感彌陀及諸聖眾來接引是「果」。信、願、行三要，是為往生西方極樂世界的資糧。所以在淨土的念佛法門中不但要有信、願、行同時也要有至誠心、深心、迴向發願心三心具足。如此才能成就往生淨土，而若就簡易而言，最重要的是要「至心信樂」同時一心不亂執持名號「南無阿彌陀佛或阿彌陀佛」，則便能往生淨土，以此可以了解信在淨土法門中的必要性。

參、《華嚴經》中「信」之對象與詮釋

⁵² 《佛說觀無量壽佛經》T.12,p.341c。

⁵³ 五戒：不殺生、不偷盜、不邪淫、不兩舌、惡口、妄言、綺語、不飲酒；十善：(一)不殺生；(二)不偷盜；(三)不邪淫；(四)不妄語；(五)不兩舌，即說離間語、破語；(六)不惡口，即惡語、惡罵；(七)不綺語，即雜穢語、非應語、散語、無義語。乃從染心所發者；(八)不貪欲，即貪愛、貪取、慳貪；(九)不瞋恚；(十)不邪見，即愚癡。六度：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧。行持以上五戒十善六度皆是往生之助行。

⁵⁴ 《雜阿含經》T.2, p.184a。

一、信的形態

如前所述，《華嚴經》以七處九會說法，其中又以因果兩門分為五周四分。從第一會菩提場，普賢菩薩為會主，主要說明佛所親證依、正二報莊嚴境界，令眾生起欣樂之心，共有六品經，來說明盧舍那佛的果德，以令眾生信樂趣入，故名為舉果勸樂生信分；第二會，普光明殿由文殊師利菩薩為會主，說十信法門，十信位是為凡夫從初發心到賢位，在進入果位之前的行門，從〈如來名號品〉至〈光明覺品〉三品，是明佛正報之果，依報是指凡聖所依住之世界，正報而有所信佛果法，顯示《華嚴經》果位上佛德，之後令能信之眾生依解起行，證入與佛同果位。後三品為〈菩薩問明品〉、〈淨行品〉、〈賢首品〉是能依能信的菩薩行，行者信滿才能入初住位。以上六品分為信、解、行、德，也是本文所要探討的項目。

五周為所信因果、差別因果、平等因果、成行因果、證入因果；四分謂舉果勸樂生信分、修因契果生解分、託法進修成行分、依人證入成德分。謂教理行果之內容，也是修行次第的因果所在。

「舉果勸樂生信分」，舉如來二報殊勝之果，以勸勵當機者生起欣樂淨信之心，故稱信分，屬「所信因果周」，即是第一會，有六品十一卷經文；第二會至第七會謂「修因契果生解分」有三十一品四十一卷經文，進修十信、十住、十行、十迴向、十地、十定等，六位行法之圓因，契證十身的妙果，令聞法者生勝解，故稱解分。此分包括「差別因果周」及「平等因果周」；第八會有一品七卷經文，名「託法進修成行分」，由於前七會生起勝解，第八會攝解成行，隨舉一行而六位頓修（一位攝一切位），稱為行分，屬「成行因果周」；第九會〈入法界品〉有二十一卷經文名「依人證入成德分」，此會諸行既已圓滿具足，則能隨事而顯理，亦是善財童子歷參善知識，所見所聞而無不證入，故稱證分，是屬「證入因果周」，此四分為「信」、「解」、「行」、「證」四個修行實踐教理證果次第。

由於第一會及第二會，明佛的依正果法及此能信的菩薩行，成就了位前⁵⁵十信行門。在第一會中，普賢菩薩為會主，舉佛的果德，令眾生信入。此會展現出無量無邊不可思議的佛果境界，即是小乘根機者無法接受的境界，在座二乘之人如聾若啞。唯有上根利智的大菩薩方能接受而信入佛法大海。

第二會，世尊放兩足輪光，放光目的何在？《華嚴經疏》云：「謂兩足指，足指拒地得住有力，成位不退而行有恆。」⁵⁶法藏法師在《花嚴經文義綱目》中提出

⁵⁵ 十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺。

⁵⁶ 《華嚴經疏》T.35,p.629b。

放光四個理由：「一為現相表法、二驚起信心、三照觸救苦、四集眾遠召，是故彼眾依光覩此知所集處。」⁵⁷如來放光是神通示現，亦是一種不思議境界展現，「如來境界，甚深廣大，難見難知，難測難量，超諸世間，不可思議。」⁵⁸放光說法在《華嚴經》是一種表達方式的特色，令信位菩薩行者生起信心，明入信之首以信為因，信為最卑，故放足輪光表行之開始，亦是十信位凡夫趨入菩薩道之實踐行法。以〈如來名號品〉明令信心者信佛名號遍一切處，〈四聖諦品〉令行者信心自信一切世間苦諦即聖諦，不別求故；〈光明覺品〉明信心者自以自心光明覺照一切無間無盡大千世界總佛境界自亦同等，以心隨光來詮釋信之對象（佛的身、語、意）；後三品則為「信」自體之解，〈菩薩問明品〉說明行者所信之法門；〈淨行品〉是明信菩薩初發心時皆發大願為首；〈賢首品〉明信佛神力通化無邊得大自在及信心之福。⁵⁹此六品經以文殊菩薩為會首，闡述發起菩提心的「十信法門」。各只要義標示如下：⁶⁰

能 信 成 德 分	第二會：普光明殿，世尊放兩足輪光，文殊菩薩為會主，此會不入定，信未入位故，說十信法門。	所 依 果 分	〈如來名號品〉第七	辨身名差別	身	修 因 契 果 生 解 分
			〈四聖諦品〉第九	辨言教遍周	語	
			〈光明覺品〉第八	明光輪窮照	意	
		所 修 因	〈菩薩問明品〉第十	明正解理觀	解	
			〈淨行品〉第十一	明隨緣願行	行	
			〈賢首品〉第十二	明德用該收	德、證	

首先詮釋信對象明佛的三業如下：

二、佛的身業

佛具足之三十二種殊勝容貌與微妙形相，身業無邊際，常見的有如來十號，十號者就是佛的十種名號，即所謂如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。如來名號前五顯佛自利德，後五則顯佛利他之德。⁶¹《華嚴經·如來名號品》說如來身業遍一切處，普示一切眾生。會

⁵⁷ 《花嚴經文義綱目》T.35,p.499c。

⁵⁸ 《華嚴經》T.10, p.324a。

⁵⁹ 《新華嚴經論》T.36,p.808b。

⁶⁰ 《華嚴經》二，華嚴專宗學院教材系列出版，台北：華嚴蓮社，2001.3。

⁶¹ (一)如來，謂乘如實之道而來，而成正覺之意。(二)應供，意指應受人天之供養。(三)正遍知，能

主文殊師利菩薩承佛威力普觀一切菩薩眾會，告訴大眾說如來身業隨方名號，娑婆世界就有百億四天下，此中又有百億萬種種如來名號。除此之外，四週十方世界⁶²的如來名號，也各各有別：

十方世界一切諸佛，知諸眾生欲不同，隨其所應，說法調伏，如是乃至等法界虛空界。諸佛子！如來於此娑婆世界、諸四天下，種種身、種種名、種種色相、種種修短、種種壽量、種種處所、種種諸根、種種生處、種種語業、種種觀察，令諸眾生各別知見。⁶³

說明如來身業隨在十方世界，因應眾生因根機與境界各不同，所以各種的不同的談論、身體、名號、形貌、高矮、壽量、身根、語業亦令眾生生起信心，而容易理解佛的教說，故佛之名號隨其所顯身德而於十方世界中有所不同，明佛之身業，身業隨方名號各不同的展現。例如：

諸佛子！如來於此四天下中，或名一切義成，或名圓滿月，或名師子吼，或名釋迦牟尼，或名第七仙，或名毘盧遮那，或名瞿曇氏，或名大沙門，或名最勝，或名導師。如是等，……。諸佛子！此四天下東，次有世界，名為善護。如來於彼，或名斷言論。如是等，其數十千，令諸眾生各別知見。……諸佛子！此四天下東，次有世界，名為善護，如來於彼，或名金剛，或名自在，或名有智慧、或名難勝……諸佛子！此四天下南，次有世界，名為難忍，如來於彼，或名帝釋……或名大勇健。或名精進力。如是等。其數十千。令諸眾生。各別知見……。⁶⁴

以上引文是如來在十方世界的名號，其在娑婆世界之內另有百億世界，以此也各有不同的名號。隨方立名是隨眾生機宜而度化，令聞法者能證悟。為何有這麼多的名號，《新華嚴經論》云：佛號代表之意義有五緣：（一）以法界自體根本智緣以成佛號，此意是要令眾生了知根本無明，而能隨其名號真如根本之智慧，如不

正遍了知一切之法。(四)明行足，即天眼、宿命、漏盡三明及身口之行業悉圓滿具足。(五)善逝，乃以一切智為大車，行八正道而入涅槃。(六)世間解，了知眾生、非眾生兩種世間，故知世間滅及出世間之道。(七)無上士，如諸法中，涅槃無上；在一切眾生中，佛亦無上。(八)調御丈夫，佛大慈大智，時或軟美語，時或悲切語、雜語等，以種種方便調御修行者(丈夫)，使往涅槃。(九)天人師，示導眾生何者應作何者不應作、是善是不善，令彼等解脫煩惱。(十)佛，即自覺、覺他、覺行圓滿，知見三世一切諸法。(十一)世尊，即具備眾德而為世人所尊重恭敬。此外，諸經論中亦有僅列舉十號者，即將世間解、無上士合為一號，或將佛、世尊合為一號，或將無上士、調御丈夫合為一號等諸說。《大乘義章》T.44,p.p.863b7- 864。

⁶² 四洲之鄰十界：四天下東、四天下南、四天下西、四天下北、四天下東北方、四天下東南方、四天下西南方、四天下西北方、四天下次下方、四天下次上方，稱之四週十方世界。每個世界各有種種身，種種名號。如四天下北佛名號為名有師子，如來於彼，或名大牟尼、或名苦行、或名世所尊、或名最勝田、或名一切智、或名善意、或名清淨、或名豎羅跋那、或名最上施、或名苦行得、如是等，其數十千，令諸眾生各別知見。」《華嚴經》T.10,p.59 a。

⁶³ 《華嚴經》T.10,p.58c。

⁶⁴ T.10,p.58c。

動智佛及無礙智佛等。(二)如來示現成正覺，以自德緣而成佛號，即十方諸佛示成正覺，共同具備十種名號，所謂如來、應供、正遍知等。(三)就如來利益眾生方便緣，依位進修以成佛號，為引導眾生到某一階第，或自得利益的法以成佛號，主要是明此位菩薩契理隨機立名號，如佛名號中有舉十個月佛，號之為月，是指法性本源清涼。(四)說明如來以一切眾生隨根所樂緣以成佛號，是以眾生根機而立名號，為佛、為天、為神等，令諸眾生不作惡者。(五)就法界體用平等緣，一切諸法總名佛號。為一切諸法及以名言自體無性，故一切法及名言皆是佛號故。如來以此廣大境界為緣，故名號眾多隨眾生之機而應現，引導凡夫眾生隨其名號入真如根本智慧。

三、佛的語業

佛陀成道之後，在鹿野苑為五比丘宣說三轉四諦法門，前後講三次：初轉，稱之示轉，肯定四諦人生之苦，老、死是苦（此是苦，此是集，此是滅，此是道）；二轉為勸轉，說明四諦在人生實踐之意義，苦應知、集應斷、滅應證、道應修的方法；三轉為證轉法輪，證實已達四諦的成就，而說苦我已知，集我已斷，滅我已證，道我已修。為佛教中之基本教義，亦為生死解脫之唯一方法。在原始佛教經典或大乘經典，無不探究此一問題。《長阿含經》云：「苦聖諦敷演開解，分布宣釋苦集聖諦，苦滅聖諦，苦出要諦。」⁶⁵來詮釋苦滅道聖諦，以苦之出離為要；《中阿含經》云：「謂苦聖諦，苦習、苦滅、苦滅道聖諦。」⁶⁶以苦習來述說苦滅道聖諦，對苦的詮釋有八苦如「云何苦聖諦？謂生苦、老苦、病苦、死苦、怨憎會苦、愛別離苦、所求不得苦、略五盛陰苦。」⁶⁷此八苦具體說明苦諦。

《華嚴經·四聖諦品》所明的是「四聖諦」，「聖」有正、無上之意，「諦」以真諦、諦實、審諦為解。以眾生隨根隨義而立名不同，展現出無量法門來對治眾生的煩惱及利益有情根性的方法。此品廣說種種語業，與原始佛教中說的苦習或八苦有所不同，是佛在不同世界中，因應不同根機的眾生所展現的差別語業。

《華嚴經》之〈四聖諦品〉主要並非在解說四諦義理，而是彰顯佛的語業，然佛所說的法門眾多，何以唯陳四諦？這是因為四諦名雖在小，義通大、小、事、理具足。在〈四聖諦品〉文殊師利菩薩，為在場的眾菩薩說四聖諦，明娑婆世界及鄰近十界，說四聖諦，有四百億十千名。以下就例舉娑婆世界中之四聖諦。

（一）苦聖諦：

「苦」不是指人過著很困苦、不幸、坎坷，而是指生活上的不安，不滿意，

⁶⁵ 《長阿含經》 T.01,p.9a。

⁶⁶ 《中阿含經》 T.01, p.464b。

⁶⁷ 《中阿含經》 T.01,p.464b。

要的求不到，求到又怕失去，世間的苦與樂，及一切人、事、物皆無常性，人有內苦和外苦，內苦是身心之苦（病、老、死），外苦是受外界逼迫所產生之苦，如惡賊侵犯、天災之苦等；事、物不能永恆不變，無法自己如意的主宰稱苦。〈四聖諦品〉對苦聖諦的說明是：

諸佛子！苦聖諦，此娑婆世界中，或名罪，或名逼迫，或名變異，或名攀緣、或名聚、或名刺、或名依根、或名虛誑、或名癰瘡處、或名愚夫行。⁶⁸

四聖諦涵攝一切菩提道法，引文中明的是在娑婆世界苦諦之名，說苦諦及四諦，目的是為對治眾生之種種煩惱，令其調伏。苦在娑婆世界中有種種名號稱罪、逼迫、變異、攀緣乃至癰瘡處等，說苦聖諦是要讓愚夫行的眾生了解苦的道理，而不再行惡業得苦受。

（二）苦集聖諦

集是「招聚」之意思，是苦的因，若心與結業相應，未來定能招聚三界生死流轉之苦，苦的根源為渴愛，以渴愛之故，形成「來世」與「後有」。渴愛之核心，由無明生起之虛妄我見，若有渴愛，便有生死輪迴。經云：

諸佛子！苦集聖諦，此娑婆世界中，或名繫縛，或名滅壞，或名愛著義卷或名妄覺念，或名趣入，或名決定，或名網，或名戲論，或名隨行，或名顛倒根。⁶⁹

上面引文中可得知在娑婆世界中「繫縛」是集，愛著是集、妄覺念、戲論、隨、顛倒根等諸行皆是集，就如同網般繫縛著有情眾生不得出離，因愛會取有不捨而趣入煩惱當中，決定被煩惱網綁顛倒不得自覺，而三界六道生死輪迴。

（三）苦滅聖諦

滅是滅盡、息滅之義，亦可說是涅槃之意，謂人類若能滅息苦之根本（欲愛），即可從相續不斷之苦中獲得解脫與自由；如實審察了知此一真諦而無絲毫虛謬，即稱滅聖諦。經云：

諸佛子！苦滅聖諦，此娑婆世界中，或名無諍，或名離塵，或名寂靜，或名離塵，或名寂靜，或名無相，或名無沒，或名無自性，或名無障礙，或名滅，或名體真實，或名住自性。諸佛子！此娑婆世界，說四聖諦有如是

⁶⁸ 《華嚴經》 T.10,p.60 a。

⁶⁹ 《華嚴經》 T.10,p.60a。

等，四百億十千名，隨眾生心，悉令調伏。⁷⁰

苦滅聖諦在此娑婆世界中稱之無諍，是指煩惱，《俱舍論》云：「煩惱名諍，觸動善品故」⁷¹，滅盡煩惱故名無諍，乃是離塵、寂靜、無相、無自性、無障礙，此是涅槃的境界。

（四）苦滅道聖諦

「道諦」又稱苦滅道聖諦、苦出要諦，是指滅除煩惱，趨向涅槃的修行方法。在原始佛教中以八正道為道聖諦，⁷²能欲達苦滅之境而依之修行的八正道。能超脫苦集到達滅的方法（寂靜涅槃之境）；《華嚴經》中所明的道聖諦如經云：

諸佛子！苦滅道聖諦，此娑婆世界中，或名一乘，或名趣寂，或名導引，或名究竟無分別，或名平等，或名捨擔，或名無所趣，或名隨聖意，或名仙人行，或名十藏。諸佛子！此娑婆世界說四聖諦有如是等，四百億十千名，隨眾生心，悉令調伏。⁷³

引文中可得知《華嚴經》中所明的苦滅道聖諦在娑婆世界中，有一乘⁷⁴、趣寂乃至十藏等稱號，很明顯與原始佛教所詮釋有所不同，一乘謂佛教教義唯一之真理，能趨向寂靜境界，能引導眾生究竟無分別，平等無有高下、淺、深之差別，捨擔、無所趣、隨聖意隨佛教法而行；其次，苦滅道聖諦又稱十藏⁷⁵，藏有含攝、積集、出生之義，亦能含藏功德，故稱藏。〈十無盡藏品〉將菩薩依佛所說教法，分為信藏、戒藏、慚藏、愧藏、聞藏、施藏、慧藏、正念藏、持藏、辯藏。⁷⁶十藏中以信藏為首，最後以辯藏，其表辯才無礙自利利他之寶藏。《華嚴經疏》云：「十藏之

⁷⁰ 同註十七。

⁷¹ 《俱舍論》T29, p.2a。

⁷² 《中阿含經》云：「諸賢：云何苦滅道聖諦，謂正見、正志、正語、正業、正命、正方便、正念、正定。」諸賢，云何正見？謂聖弟子念苦是苦時，習是習、滅是滅、念道是道時、或觀本所作、或學念諸行……云何正定？謂聖弟子念苦是苦時，習是習、滅是滅、念道是道時、或觀本所作、或學念諸行，或見諸行災患，或見涅槃止息，或無著念觀善心解脫時，於中若心住、禪住、順住、不亂不散、。攝止正定、是名正定。」T.01,p.469a。

⁷³ 《華嚴經》T.10,p.60a。

⁷⁴ 一乘：乘是指「交通工具」能載運之義。佛說一乘之法，為令眾生依此修行，出離生死苦海，運至涅槃彼岸。此指成佛之教法。佛教教義乃唯一之真理，以其能教化眾生悉皆成佛，故稱為一乘；三乘教法則針對眾生之性情與能力，而分為聲聞、緣覺、菩薩等，並以其各有三種不同之果報。「一乘」之語出自華嚴經明難品、法華經方便品與勝鬘經一乘章。又作佛乘、一佛乘、一乘教、一乘究竟教、一乘法、一道。

⁷⁵ 十藏：1、信藏，信者於實德能深忍樂欲心淨為性，對治不信樂善為業，此含攝出生諸德，故名為藏。2、戒藏，三業善為性，止惡作善為業。3、慚藏，對治無慚止息惡行為業。4、愧藏，對治無愧止息惡行為業。5、聞藏，聞慧為性。聰敏為業。6、施藏，無貪思為性。破慳為業。7、慧藏，慧者於所觀境簡擇為性。斷疑為業。8、念藏，念者於曾習境令心明記不妄為性。定依為業。9、持藏，念慧為性。經久不忘為業。10、辯藏，以慧為性。應機為業。《華嚴經探玄記》T35,p.232,b。

⁷⁶ 《華嚴經》T09,p. 474 c。

內信即是藏。七聖財中信為第一。」⁷⁷

四聖諦中苦、集二諦是世間因果，所知、所斷無改易故；滅、道二諦出世間因果，所證、所修事決定。知（苦）、斷（集）、證（滅）、修（道）能運眾生到彼岸。⁷⁸只是眾生妄想迷惑，客塵所擾，迷失了本性，隨業流轉，若能了知一切業因皆苦，轉迷成悟即是聖也。

苦、集、滅、道是佛陀的根本教義，是佛證悟時所說之四大出世間真理，而隨其觀機逗教隨方語業，而有不同稱說，其目的無非是為令眾生得到教化調伏煩惱。〈四聖諦品〉中的特色不是強調修行成就的佛果，而是在說明佛觀機逗教隨方語業。

四、佛的意業

〈光明覺品〉世尊放兩足輪光，表示最初凡夫，起信之開始觀照之門，令心廣大明淨。之外也是代表菩薩階位的開頭，所以從踏地足輪放光，其次在開顯十信位修行之行門，並斷除疑惑，增加信心。於《華嚴經疏》云：「光有身光及智，謂覺有、覺知、覺悟。又光有能照、所照，覺有、能覺、所覺，如來放身光照事法界，令菩薩覺知見事無礙，文殊演智光雙照事理，令眾覺悟法之性相。」⁷⁹從兩足輪下放百億光明，遍照三千大千世界，有百億的娑婆世界，百億四天王天，乃至百億色究竟天，悉皆受到光明普照。一連串的百億表露佛放光不思議境界。放光依個人身體部位來看，由下往上分別足輪，足指、足趺、直上升至膝蓋，乃至臉上口與眉間，即是表菩薩修行實踐的因果次第，以十信為基礎，然後步入十住、十行、十迴向，最後到達十地等位。⁸⁰在《華嚴經·光明覺品》云：

爾時，光明過此世界，遍照東方十佛國土、南西北方、四維上下、亦復如是。彼一一世界中，皆有百億閻浮提，乃至百億色究竟天，其中所有悉皆明現。各有百億閻浮提，百億如來……悉以佛神力故……佛謂不動智如來等。⁸¹

佛放兩足輪光照耀十方法界眾生，以表示修行須有堅實的基礎，其目的是令眾生善根增長，能起發大願、大悲、大智，成就大菩提心，饒益有情眾生，而成就十

⁷⁷ 《華嚴經疏》T35,p.620a。

⁷⁸ 《華嚴經疏》T.35,p.593b。

⁷⁹ 《華嚴經疏》T35,p.595a。

⁸⁰ 《新華嚴經論》「如來十身相海品九十七種相中所放光明，亦除夜摩天等所放光明，但且直論表法光明，始終有十，一一皆表因果次第；十信、十住、十行、十迴向、十地等位，其中行相無有雜亂。……或放因光而無果如法華經，直放眉間毫相果光，而無足輪下信位因光。如小品經中，佛放足輪下光，及全身一時盡放光明……從凡向聖多劫積修，行滿之後方成果德。」T.36,p.738a。

⁸¹ 《華嚴經》T.10,p.63a。

信位。在《華嚴經探玄記》對於放光之意，有如下敘述，毘盧遮那又名盧舍那又稱光明照，毘在此是言遍，是光明遍照的意思，光明分為身光與智光。身光是身體放光，從腳底乃至眉間所放之光皆是。又分為常光和放光：常光是來表示圓融無礙，隨時常放出光明；放光是以光得到警悟，有敲醒無明隨業流轉中的眾生。關於智光即是智慧之光，「一照法調真俗雙鑒，二照機調普應群品。」⁸²此意是說對於世間法及出世間法皆同等一味，普照群生是平等。〈光明覺品〉中文殊菩薩說十頌來讚歎佛的十德（稱十重光），其第五重光言：

意常信樂佛，其心不退轉，親近諸如來，如是業應作。志樂佛功德，其心永不退，住於清涼慧，如是業應作。一切威儀中，常念佛功德，晝夜無暫斷，如是業應作。⁸³

信、樂、念、學長時修，長時學，常信而不退轉，所信所念皆佛功德佛。而在第六重光有段文說明佛的大用自在：

意淨光明者，所行無染著，智眼靡不周，廣大利眾生。一身為無量，無量復為一，了知諸世間，現形遍一切。此身無所從，亦無所積聚，眾生分別故，見佛種種身，心分別世間，是心無所有，如來知此法，如是見佛身。⁸⁴

上面引文說明佛的意業清淨、所行清淨，以寂照智利益眾生，變化智自在任運化現，再以無生智隨機而現見一身或多身；是由眾生的分別心所起，而妄見實有身相可得。⁸⁵因如來了知凡夫眾生分別心強，難以入佛法大海，故勸要離其分別，行一切佛所行道，方能見佛。

五、小結

《華嚴經》中信是從凡夫位以信為首，決定成就佛菩提果的行法，先以如來的身業，因應眾生根機，所以名號於十方世界中各有不同，令眾生生起信心；又隨眾生根機不同，觀機逗教隨方語業，令眾生得到教化調伏；如來意業光明，普照群生是平等。

肆、十信行法之內容

一、十種法明

⁸² 《華嚴經探玄記》T35,p.146c。

⁸³ 《華嚴經》T.10,p.64a。

⁸⁴ 《華嚴經》T.10, p.64c。

⁸⁵ 《新修華嚴經疏鈔》，p390。

〈菩薩問明品〉位於五周四分因果分科之「差別因果周」及四分中「修因契果生解分」之位置。「菩薩是人，問明是法，遮果表因，故云菩薩，問即是難，明即是答」⁸⁶，能破暗亦能除問者之疑暗故。由文殊之智必因於信才能成解，有解無信增邪見，而有信無解增長無明，信、解皆為方便智，信、解、智是一體的，互為融通。

此品乃是住位前之方便修，明信中解、行、德及明難辨解，十甚深法是明正解理觀，〈淨行品〉明隨緣隨行，〈賢首品〉明德用該收。文殊菩薩、覺首菩薩等，互為主伴，相互問答，展開出十種甚深法明。《華嚴經疏》卷十四云：

以十菩薩各主一門，顯十甚深，即為十段。一、緣起甚深；二、教化甚深；三、業果甚深；四、說法甚深；五、福田甚深；六、正教甚深；七、正行甚深；八、助道甚深；九、一乘甚深；十、佛境甚深；此十甚深次第云何？緣起深理，總該諸法，觀解之要，故首明之，眾生迷此，故須教化。違化、順化有善、惡業，欲知此業，由說法成。然說法成善，唯佛福田。既說順田，須持聖教，教在勤行，行須正道、助道。助必有正，殊塗同歸。得一道者，當趣佛境。⁸⁷

由於眾生迷惑無法深解緣起之實相，故菩薩問明與答難，從緣起而教化，由教化中說明業果之差別，由業果差別，說出十法明引眾出盲，此十法亦可配於十信。十法附圖表如下：⁸⁸

十法行持表			
十信心	十德	十種甚深	十菩薩
信心	求佛智慧	佛境甚深	文殊菩薩
精進心	親近善友	正教甚深	勤首菩薩
念心	慈悲深厚	教化甚深	財首菩薩
定心	志求勝法	緣起甚深	覺首菩薩
慧心	遭苦能忍	助道甚深	智首菩薩
不退心	心常柔和	正行甚深	法首菩薩
戒心	修習善根	業果甚深	寶首菩薩
護法心	愛樂大乘	說法甚深	德首菩薩

⁸⁶ 《華嚴經疏》T.35,p.600c。

⁸⁷ 《華嚴經疏》T.35, p.601a。

⁸⁸ 《華嚴經疏》T.35,p.601a，《菩薩瓔珞本業經》T.24,p.1011c。慧心、定心、不退心=定心、慧心、戒心。及《新修華嚴經疏鈔》台北：華嚴蓮社，2001.7, p442。

願心	供養諸佛	福田甚深	目首菩薩
迴向心	深心平等	一道甚深	賢首菩薩

佛境甚深、佛果境界深廣，不具備文殊的妙慧，無法契入，文殊是代表信心，入佛境甚深是表求佛智慧；勤首配精進心，勤於精進能破懈怠，正教能斷邪惡，親近善友聞教法；財首為念心，謂慈悲深厚，入教化甚深；覺首表定心，能觀心性為上定，體解緣起甚深，不被無明生死流轉所縛；智首表慧心，慧為上首，兼己莊嚴，謂修六度、四無量心、十度波羅、三十七道品等為助道甚深，呈現遭苦能忍；法首表不退心，如說修行，得不退故，入正行甚深配心常柔和；寶首表戒心，三聚無缺，如寶珠故，業果甚深，戒所招故，配修習善根；德首表護法心，護持正教演說無量諸法，愛樂大乘，謂說法甚深所護；目首表願心，福田等一，由願異故，目能將身，如願導行故。賢首即迴向心，正助同歸一道，迴向真如實際佛果菩提，一道甚深了知諸法真實義，深心平等。

以上所明十法各兼多義，又亦攝十信之十德，是由文殊菩薩發問，九位菩薩答，但說明妙慧通於眾行，再由九位菩薩問，文殊菩薩為答，明妙慧顯差別義，最後顯差別同歸佛境。十菩薩之名字是十種甚深法、十信心、十德是明正解和理觀並行之法，在信位解中行觀，觀中起解，是問答之中成信的觀解行法。

二、十信滿心

菩薩五十二階位中，最初十位應修之十種心，此十種心在信位，能助成信行。全稱十信心，略稱十心，依諸經典所舉，其名稱與順序略異。《華嚴經疏》云：「文殊佛境即當信心，文殊主信故，佛境即所信，故約發心次第信居其初，約所信終極最居其後，亦明十心不必次故。勤首即進心；財首為念心，覺首定心，智首則慧心、寶首即戒心、德首即護法心、目首即願心、賢首即迴向心。」⁸⁹《本業瓔珞經疏》云：

初發心住者，未上住之前有十順名字，菩薩常行十心，為解決然名信心，賞境不移名念，策勲不墮故名精進心，觀達法相名惠心，澄心一境名定心，修行堅固名不退心，迴因向果名迴向心，護持佛法名護心，防非止惡名戒心；願者，〈十地論〉云：發心期大菩提故，有行無行大願者。⁹⁰

以上所明十心雖說不必次，但都以信心為首，十信心是為未登十住位之前方便，成就十信必須具足十種心，必須具備文殊師利菩薩的智慧，在十信位的眾生皆是進退不定，故信不入位⁹¹，是方便行也，故說是行法，行者要修圓滿此十心，

⁸⁹ 《華嚴經疏》T.35,p.601a。

⁹⁰ 《本業瓔珞經疏》T.85,p.749b。

⁹¹ 為何不入位？《華嚴經疏》說「《仁王經·教化品》云：伏忍聖胎三十人，十信十止十堅心故，

圓滿此十種心即入十住位。又稱「十信滿心」即攝五位成正覺等，如同等覺位，若終教十信滿心勝進分上入十住初，則得不退故，能暫時化現成佛。⁹²圓滿此十種心即入十住位⁹³對於十信滿心之說，依賢首法藏法師《華嚴一乘教義分齊章》分判為小、始、終、頓、圓對位階的說法。

(一) 小乘教：立方便位之三賢、四善根、見道位、修道位及究竟位等四位，或立聲聞十二住或立三界九地等。依《俱舍論》賢聖果位分為賢位有七「五停心觀、別相念、總相念、煖、頂、忍、世第一，五停心觀、別相念、總相念稱三方便為資量位，而煖、頂、忍、世第一稱四加行為加行位，見道為通達位，修道為修習位，無學道為修習位；聖位亦有七：信行、法行、信解、見得、身證、時解脫、不時解脫。」⁹⁴依《仁王經》言：「地前為賢，地上名聖，即是三賢十聖。」⁹⁵

(二) 始教：分為迴心教與直進教，1、迴心教：於「見修等四位及九地等名同小乘，或立五位，謂見道前七方便內，分前三種為資糧位，以遠方便故，後四善根為加行位，是近方便故。」⁹⁶2、直進教：立十信、十住、十行、十迴向、十地及佛果等五十一位，若於十地滿心立等覺位則成五十二位；又依瑜伽立十三住者，以及立信、住、行、向為資糧位，煖等為加行位，及見道、修道、究竟而束成唯識之五位者。

(三) 終教：以十信不入位，十信唯是「行」未得不退，因此，立四十一位或有加等覺位成四十二位。

(四) 頓教：談一念不生即佛，能當下契入佛位，所以不立菩薩之位次。《華嚴一乘教義分齊章》云：「若依頓教，一切行位皆不可說，以離相故，一念不生，即是佛故，若見行位差別等相，即是顛倒故。」⁹⁷如楞伽云。「初地即八地，乃至云無所有何次等。」⁹⁸故此教直說離言，不立位階。

(五) 圓教：分同教一乘與別教一乘。1、同教一乘，攝前四教之階位；2 別教一乘，分行布門與圓融門，行布門，始從十信乃至佛地，六位各別。圓融門，主張

信住不分也。有義云：有四義故信不入位：一進退不定故；二雜修十心；無定階降故；三未隨法界修廣大行故；四未得法身顯佛種性故，由斯不開十信，則成此會及第三會俱答十住問也。」T.35,p.590a。

⁹² 《華嚴經探玄記》T.35,p.189a。

⁹³ 李通玄撰《新華嚴經論》「此經十住即見道加行資糧一時，何以然，以法界大智用資其行令行無染，以行資糧法界智體使慣習令熟，為明從凡創見如來理智性故，又此五位中修行位位各有佛果。」T36,p.810a。

⁹⁴ 演培法師〈諦觀全集論釋一〉《俱舍論頌講記》，台北：天華，1996.12。《俱舍論疏》T41,p.723 b。

⁹⁵ 《俱舍論疏》T41,p.723 b。

⁹⁶ 《華嚴一乘教義分齊章》T.45,p.488b。

⁹⁷ 《華嚴一乘教義分齊章》T.45,p.489b。

⁹⁸ 《華嚴一乘教義分齊章》T.45,p.489b。

信滿成佛，一位攝一切位。而《華嚴經疏》云：「圓教者，明一位即一切位，一切位即一位，是故十信滿心，即攝五位成正覺等，依普賢法界帝網重重主伴具足，故名圓教。」⁹⁹《華嚴一乘教義分齊章》云：「謂始從十信乃至佛地六位不同，隨得一位得一切位。」¹⁰⁰，以上是華嚴宗對十信滿心修行階位之說。

三、十法甚深

如上所述，十甚深是以文殊菩薩提出問題，問明十個甚深，再由九首菩薩一一回答，互為主伴，相互問答，展現十種甚深法明。以下簡述十甚深要義：

（一）緣起甚深問答：文殊菩薩問覺首菩薩：「心性是一，云何見有種種差別？」所問之意謂眾生的心性是一，但是會有種種差別，譬如眾生投生五趣，諸根、受生、形貌、善、惡、苦、樂等的不同。¹⁰¹覺首菩薩答：

諸法無作用，亦無有體性，是故彼一切，各各不相知。譬如河中水，湍流競奔逝，各各不相知，諸法亦如是。亦如大火聚，猛焰同時發，各各不相知，諸法亦如是。又如長風起，遇物咸鼓扇，各各不相知，諸法亦如是。又如眾地界，展轉因依住，各各不相知，諸法亦如是。¹⁰²

諸法各各不相知，是因為一切有為法是從因緣生，又互相依，各無體用，所以互不相知；譬如河中水前流，後流皆是水，都是無自體，所以各不相知。雖不相知但卻不壞其流向。如大火燄，前燄引後燄，後燄無體不能知前燄，前燄已滅也復無所知，因各各不相知；風不能自動，要依物現動，故風無自體，而物動隨風，因物須依風，故物亦無自體，風與物皆無自體，所以互不相知。地面皆上下互持，展轉因依，而得安住。上下彼此能依、能持，但皆無體所以不相知。以上四喻是明有種種緣但各不相知，是因為它們都無體性無作用。

（二）教化甚深問答：文殊菩薩問財首菩薩：「一切眾生非眾生，云何如來隨其時、隨其命、隨其身、隨其行、隨其解、隨其言論，隨其心樂，隨其方便，隨其思惟，隨其觀察，於如是諸眾生中，為現其身，教化調伏？」¹⁰³。財首菩薩答：八識本空，故無眾生可言，如來云何在十隨中示現隨壽命、身、解、言論乃至思惟觀察等，而行教化調伏？云何設難，眾生既空，佛如何化導？若佛不見眾生空，則無大智，便成謗佛。若佛見空而化導，豈不是違背空理？針對以上之難，財首菩薩答：略有四義 1、佛見眾生本來自空，非斷空故，不礙隨緣化導。偈云：諸法空無我，眾報隨業生故。2、佛知眾生不能自知真空，故以悲心隨化。偈云：隨解取眾相，顛

⁹⁹ 《華嚴經疏》T.35,p.512c。

¹⁰⁰ 《華嚴一乘教義分齊章》T45,p.489b。

¹⁰¹ 《華嚴經》T.10,p.66a。

¹⁰² 《華嚴經》T.10p.66b。

¹⁰³ 《華嚴經》T.10,p.66b。

倒不如實故。3、隨化即空，不異眾生空故，二不相乖。偈云：此是樂寂滅多聞者境界故。4、攬空為眾生，生與非生唯一味。¹⁰⁴此是佛在十隨中示現化導，而不違空理，又能於空中行化。

（三）業果甚深問答：文殊菩薩問寶首菩薩：「一切眾生，等有四大，無我、無我所。云何而有受苦、受樂，端正、醜陋、內好、外好，少受、多受，或受現報，或受後報，然法界中，無美、無惡。」¹⁰⁵寶首菩薩答：「隨其所行業，如是果報生，作者無所有，諸佛之所說」¹⁰⁶依俗諦而言，業報相屬緣生，依真諦我所皆無所有，眾生隨其行業差別，故受差別果報。

（四）說法甚深問答：文殊菩薩問德首菩薩：「如來所悟，唯是一法，云何乃說無量諸法？」¹⁰⁷又示現無量刹土，化導無量眾生。德首菩薩答，佛雖唯悟一法，此法畢竟空性，但眾生無量無邊，根器亦各各不同，所以佛說無量諸法以渡眾生。

（五）福田甚深問答：文殊菩薩問目首菩薩：「如來福田，等一無異，云何而見眾生布施果報不同？」¹⁰⁸目首菩薩舉了十喻來說明，如來的福田是平等如一而沒有差異，為何見到眾生因布施，而有不同的果報。如大地喻：大地是一，但有無數種子在土地上，隨種子各生不同的芽，大地對於種子沒有怨親之差別，佛福田亦然。又如水喻：水一味，因器有差別，佛福田亦然，眾生心故異。又如火喻：大火起，能燒一切物，佛福田如是，燒一切有為。¹⁰⁹對眾生而言，如來福田猶如大地，植福因緣是一，隨芽種因異然果實有差別，因為布施之心不同，迴向之心亦有不同，果報當然也不同。

（六）正教甚深問答：文殊菩薩問勤首菩薩「佛教是一，眾生得見，云何不即悉斷一切諸煩惱縛而得出離？」¹¹⁰勤首菩薩答：「佛子善諦聽，我今如實答，或有速解脫，或有難出離。若欲求除滅，無量諸過惡，當於佛法中，勇猛常精進。」¹¹¹佛法雖能普令一切眾生得解脫，但要勇猛常精進者，方能速能成辦，懈怠者，則難出離。並舉出八喻來明行者在修行上懈怠之過失「譬如微少火，樵濕速令滅，於佛教法中，懈怠者亦然。如鑽燧求火，未出而數息，火勢隨止滅，懈怠者亦然。」¹¹²微少火燒樵木，火弱不足燒木，無法得燃。又如鑽燧求火，未點燃就息滅，故不能引發強烈火勢。喻中行若懈怠就如同微火無法燒濕的木材，如鑽火沒點著就

¹⁰⁴ 《華嚴經疏》T.35,p.606a。

¹⁰⁵ 《華嚴經》T.10,p.66c。

¹⁰⁶ 《華嚴經》T.10,p.66c。

¹⁰⁷ 《華嚴經》T.10,p.67a。

¹⁰⁸ 《華嚴經》T.10,p.67b。

¹⁰⁹ 《華嚴經》T.10,p.67b。

¹¹⁰ 《華嚴經》T.10,p.67c。

¹¹¹ 《華嚴經》T.10,p.67c。

¹¹² 《華嚴經》T.10,p.67c。

息滅，行者就無法出離修。

(七) 正行甚深問答：文殊菩薩問法首菩薩：「如佛所說：若有眾生，受持正法，悉能除斷一切煩惱。」何故復有受持正法，而不斷者，隨貪瞋癡，隨慢隨覆，隨忿隨恨，隨嫉隨慳，隨誑隨諂，勢力所轉，無有離心，能受持法，何故復於心行之內起諸煩惱？」¹¹³法首菩薩答若人欲斷煩惱，不能只憑多聞，更須依法修行，此中法首菩薩舉出九喻，所要明的是如人聽聞佛法卻不修行，就「如人水所漂，懼溺而渴死，於法不修行，多聞亦如是。如人善方藥，自疾不能救，於法不修行，多聞亦如是。如人數他寶，自無半錢分，於法不修行，多聞亦如是。」¹¹⁴喻中如漂流水中之人，因懼怕溺死而拒不飲水，卻渴死。佛法就像法藥，有煩惱不應用法來斷除，聽聞很多方法不依法修行，就像數他寶自無半錢，多聞之人不修行，就如數他寶，自己確無法獲得佛法之利益。

(八) 助道甚深問答：文殊菩薩問智首菩薩：「於佛法中，智為上首，如來何故或為眾生讚歎布施，或讚持戒，……或讚智慧，或復讚歎慈、悲、喜、捨，而終無有唯以一法而得出離，阿耨多羅三藐三菩提者？」¹¹⁵智首菩薩答：佛了知眾生有若干種心，故說法亦隨著眾生的根性，依好樂心的不同而說法，例如慳貪者為他說布施的功德，毀壞戒律者，教以持戒的重要而讚歎持戒的莊嚴；嗔恨心重容易憤怒者，即說忍辱法門的殊勝，……憂鬱沉悶者，勸其生歡喜心等。以上是佛「觀機逗教」為了利益有情所開的種種法門。除此之外還要善用正助之智慧，「助」其六波羅蜜、四無量心乃至一切法門。因眾生的根機不同，所以藉由六波羅蜜及四無量心等之法門為「助」，助於眾生出離眾苦，以明智能知根權施法藥，四攝、四無量心、十波羅蜜、三十七助菩提分，隨眾生病輕重而設藥，顯發菩提無作之性。

(九) 一乘甚深問答：文殊菩薩問賢首菩薩：「唯以一道，而得出離，云何今見一切佛土所有眾事種種不同。所謂：世界、眾生界，說法調伏，壽量光明，神通眾會，教儀法住，各有差別，無有不具一切佛法而成阿耨多羅三藐三菩提者？」¹¹⁶賢首菩薩以頌答：「文殊法常爾，法王唯一法，一切無礙人，一道出生死，一切諸佛身，唯是一法身，一心一智慧，力無畏亦然」¹¹⁷諸佛皆同以一道出生死，諸佛法身及心智慧、力、無畏等，都等一無異。又云：「如本趣菩提，所有迴向心，得如是刹土，眾會及說法。一切諸佛刹，莊嚴悉圓滿，隨眾修行異，如是見不同。」¹¹⁸此明發趣菩提的因地迴向心有別，隨眾心樂得如是刹土、眾會及說如是法，唯說一乘，或說三乘。除此之外，佛刹的莊嚴圓滿則一，只是眾生根機及修行的不同，而所見佛國土各不同。

¹¹³ 《華嚴經》 T.10,p.68a。

¹¹⁴ 《華嚴經》 T.10,p.68a。

¹¹⁵ 《華嚴經》 T.10,p.68b。

¹¹⁶ 《華嚴經》 T.10,p.68c。

¹¹⁷ 《華嚴經》 T.10,p.68c。

¹¹⁸ 《華嚴經》 T.10,p.68c。

(十) 佛竟甚深問答：諸位菩薩齊問文殊菩薩：「何等是佛境界？何等是佛境界因？何等是佛境界度？何等是佛境界入？……何等是佛境界證？何等是佛境界現？何等是佛境界廣？」¹¹⁹文殊菩薩答：「如來深境界，其量等虛空，一切眾生入，而實無所入。」¹²⁰以虛空來表佛的境界廣大，再以入，入無所入來表佛境之深。對此《華嚴經疏》進一步以三種意義說明之，「一、約一切眾生即如來藏，更何所入？翻迷之悟，故云證入。二、約理而說，非即非異，故云入「無所入」。三、約心、境，心冥真境，故說為入。若有所入，境、智未亡，豈得稱入？實無所入，方名真入。」¹²¹而佛境界的廣之深，本來就不能以言說的。

四、小結

以上所明之十法、十問乃是文殊菩薩與九首菩薩相互問答，說明十信、十慧解、十甚深法的真理，是為引導眾生斷除疑惑，趣入佛道。故十法乃是住位前之方便修。

伍、信位菩薩之淨行及信德之成就

一、《華嚴經》中「信」的特色

《華嚴經》內容以菩薩行為中心，明初發心之菩薩，開示菩薩道之出發點，到圓滿究竟佛地。是一部大乘重要的經典，充份展現出佛陀證悟宇宙之間的真理，經文的優美，正如古人言：不讀《華嚴經》，不知佛家富貴。含攝深遠的義理，讓眾生認識佛法，相信自己的本覺妙智，然後擇法而修，以便能住於微妙智慧之領域裡。經文中很明顯於「信」中有「解」、「行」和「證」，在〈菩薩問明品〉說出十信慧解的真理及甚深的佛境，十信滿心入住位，故言十信為初住之因，初住為第十信之果。《華嚴經疏》云：一位即一切位，一切位即一位，是故十信滿心，即攝五位成正覺等。¹²²在〈如來名號品〉有無量的名號，〈四聖諦品〉說苦聖諦、說集聖諦、說滅聖諦、說道聖諦在十方世界有無量的名稱，接隨眾生心之所樂，令其調伏。〈淨行品〉以清淨身、口、意無間斷成普賢法界行，也是戒律思想所在，強調在家及出家戒，但也不排除聲聞戒的重要，以利他為主之戒律思想是華嚴特色所在；〈賢首品〉賢首菩薩演說修行所得勝功德，以解、行相應中，由凡夫而起信願，修行才能圓證十信，登上賢位。

《華嚴經》是佛成道之初，未起菩提座之前，以毘如遮那佛身所開顯的不思議境界。放光說法，有如日照高山，同在海印三昧中，同時演說十法門，所謂

¹¹⁹ 《華嚴經》T.10,p.69a。

¹²⁰ 《華嚴經》T.10,p.69a。

¹²¹ 《華嚴經疏》T.35,p.612a。

¹²² T.35,p.512c。信位終心，即是十信滿心，即攝五位成正覺。

「十十無盡法門」不是十個十之數字，而是十而又十，例如菩薩行的階位以十十遞相上升，從〈四諦品〉所明的苦滅道諦，即有十個層次，十個無盡藏，十種三昧、十種行法、十種波羅蜜、十方世界、十種身等。澄觀大師以「不可思議」四字形容「因果緣起理實法界以為宗趣」¹²³凸顯本經宗趣的特色。「修因契果生解分，謂修五位之圓因，成十身之滿果，令諸菩薩解此相故，即先修因契果之解。」¹²⁴如〈佛不思議法品〉明佛具足種種不思議事，並舉了三十二種，每一種各有十種，其每一種又都有無量無邊。以重重無盡的方式，主伴具足，圓通自在。法藏法師依十十無盡之思想，於《五教章》中說明法界緣起觀，稱十玄門或名十玄緣起。《華嚴經》先明十信法門，由文殊菩薩介紹毘盧遮那佛往昔所修因果，利生的諸種因緣；〈十住品〉正說十住法門，以一乘教而言，十住是屬初發心賢位的初步，「初發心時，便成正覺」，¹²⁵破一分無明，證一分法身，此為《華嚴》法門的特色，亦是本經言「因該果海，果徹因源」，因果同時之最高理論所在。其後十行由功德林菩薩入定善思惟三昧，乃諸佛菩薩加被給他智慧，而說法門深廣，不可思議之十行法門，此十行即：歡喜行、饒益行、無違逆行、無屈饒行、無癡亂行、善見行、無著行、善法行、真實行。此十種菩薩行，乃依據十度波羅蜜而修，以建立菩薩因行，趨向佛果。

十迴向位的菩薩將自己所修之功德迴向給眾生，願一切眾生永離三惡途苦，迴向佛果菩提、迴向真如實際等；十地法門所詮釋是登地菩薩行菩薩道的十個階位，從初歡喜地、離垢地、發光地、燄慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地，以上十地中闡明菩薩如何修因趣果，分證菩提，要如何實踐十度波羅蜜，成就三學，經中井然有序，內容通前徹後，故〈十地品〉云：「一切佛法皆以十地為本，十地究竟修行成就，得一切智。」¹²⁶十地是為分證諸佛智慧法身而得不退聖位；等覺位菩薩所行內容廣擴無涯，由〈十通品〉至〈僧祇品〉共十品經文來詮釋，無法以言語或數字來說明，通常以十佛刹微塵數來表示，或以十重不可說、不可說¹²⁷來代表很大的數目，此法門則顯示佛的壽量無盡，等覺菩薩自行化他之種種功行修圓滿，即證入妙覺果海。之後再由〈離世間品〉普賢菩薩答了兩千個問題，亦即「普慧雲興二百問，普賢瓶瀉兩千酬」¹²⁸。普慧問二百問題，問一答十，以顯無盡外，在〈十定品〉、〈十通品〉、〈十忍品〉、〈佛不思議品〉、〈普

¹²³ 《華嚴經疏》T.35,p.522a。

¹²⁴ 《華嚴經疏》T.35,p.588a。

¹²⁵ 《華嚴經探玄記》T.35,p.202c。

¹²⁶ 《華嚴經》T.10,p.180 a。

¹²⁷ 《大方廣佛華嚴經》云：「諸法如幻門，不可說不可說諸菩薩充滿門，親近不可說不可說佛刹微塵數如來正覺門，入不可說不可說廣大幻網門，知不可說不可說差別廣大佛刹門，知不可說不可說有體性無體性世界門，知不可說不可說眾生想門，知不可說不可說時差別門，知不可說不可說世界成壞門，知不可說不可說覆住仰住諸佛刹門。」T.10,p.226a。

¹²⁸ 普慧雲興二百問，普賢瓶瀉兩千酬，最初二十問為十信行；第二個二十問十住行；第三個三十問為十行法；第四個二十九問為十迴向法；第五個階段有五十問為十地行；第六有五十一問，所問因果圓滿之行。內容明世間一切污染惡行，行者到等覺位以後，就不再沾染世間貪、嗔、癡、愛殺、盜、淫、妄等等污染行。成一和尚《導遊華藏世界》台北：萬行，2005.11。

賢品〉、〈如來出現品〉也皆以十表示。此種十十之鋪排，不僅是《華嚴經》的特色，以十來表示圓滿，亦彰顯《華嚴》圓融的義理。最後由〈入法界品〉屬於證分，澄觀祖師言應名「依人證入成德分」。依善財童子及五十三位善知識之軌範，在解分中說出從凡夫到佛果，經一百一十城，而最後進入彌勒樓閣，證入一真法界，故稱「依人證入成德分」。

二、菩薩之淨行

「菩薩」是菩提薩埵之簡稱。菩提薩埵，梵語 bodhi-sattva，是覺悟的有情、眾生之意。是指以智上求無上菩提，以悲下化眾生，修諸波羅蜜行，於未來成就佛果之修行者。

《華嚴經·淨行品》是依〈菩薩問明品〉中，文殊菩薩為利益有情，向覺首問出萬法之理，說明十信慧解之甚深之法。《華嚴經疏》云：「前品明解，此品辨行，又前明入理觀行，今辨隨事所行，又前行此願。」¹²⁹《探玄記》云：「信為入法之初，是故先辨，依信起行，離過為先，故次明戒，戒或有犯，深生慚愧，莊嚴戒行，令其光潔。」¹³⁰〈淨行品〉即是戒律所在，亦是菩薩行之德目，菩薩發大菩提心，行淨行，菩提心為一切諸佛之種子，淨法長養之良田，若發起此心勤行精進，當得速成無上菩提，故知菩提心乃一切正願之始。《華嚴經·初發心功德品》中提到菩薩發菩提心的理由：

欲充滿十方一切世界故，發菩提心；欲悉度脫一切眾生，故發菩提心；欲悉知一切世界成壞故，發菩提心；欲悉知一切世界中眾生垢淨起故，發菩提心；欲悉知一切世界自性清淨故，發菩提心；欲悉知一切群生虛妄煩惱習氣故，發菩提心；欲悉知一切眾生死此生彼故，發菩提心；欲悉知一切眾生諸根方便故，發菩提心；欲悉知一切眾生心心所念故，發菩提心；欲悉分別三世一切眾生故，發菩提心；欲悉知一切諸佛平等境界故，發菩提心。¹³¹

〈淨行品〉中之「淨行」即是戒條德目，戒為實踐佛道之基礎，行者因信持淨行，淨行能助益於行者，獲得智力的功德，戒與定學、慧學合稱為三學，戒學乃是定學之助緣、慧學之因在〈淨行品〉中是以智首菩薩向文殊師利菩薩提出，如何能使身、語、意三業離過成德的一百一十問為開始，而對此文殊師利菩薩以一語答曰：「善用其心」¹³²並舉一百四十一條大願作為回答。澄觀祖師特此一百四

¹²⁹ 《華嚴經疏》T.35,p.613a。

¹³⁰ 《華嚴經探玄記》T.35,p.232c。

¹³¹ 《華嚴經》T.09,p.450b。

¹³² 《華嚴經》T.10,p.69c。

十一大願分為以下十項：¹³³

1、十一願，明在家時願	6、五十五願，明乞食、道行時願
2、十五願，明出家受戒時願	7、二十二願，明到城乞食時願
3、七願，明就坐禪觀時願	8、五願，明還歸、洗浴時願
4、六願，明將行披挂時願	9、十願，明習誦、旋禮時願
5、七願，明澡、漱、盥、洗時願	10、三願，明寤寐、安息時願

有關圖表上的願可分為事行、理行、智行、大悲行、智無礙行、止行、觀行、止觀雙運行、假觀、空觀、中觀、三諦觀、十度齊修之行等。以下略舉述之：

(一) 事行：日常生活中，不論在家、出家，從早到晚隨事歷緣巧發大願，如「上昇樓閣，當願眾生，昇正法樓，徹見一切。」¹³⁴「睡眠始寤，當願眾生，一切智覺，周顧十方。」¹³⁵睡眠始寤是下足住時，乃是一日之行，願一切眾生，從今起趨向一切智覺，周顧十方。「到人門戶，當願眾生，入於一切，佛法之門。」¹³⁶以上願行即是有事實之行為，皆事行也。

(二) 理行：理論上的行為如「菩薩在家，當願眾生，知家性空，免其逼迫。」¹³⁷知家性空，因家是一切情執繫縛所在，故觀察現前的家其性本空而不耽著，了知性空，則不被家纏之所逼迫。「若見高山，當願眾生，善根超出，無能至頂。」¹³⁸高山超出，此喻是指善根超出山等之上。「若見華開，當願眾生，神通等法，如華開敷。」¹³⁹此願願一切眾生神通等法，如華開敷無障無礙。

(三) 智行：觸境不迷善達事理，即是智行。隨事巧發大願，即以願導智。例如：「妓樂聚會，當願眾生，以法自娛，了妓非實。」¹⁴⁰「不得恭

¹³³ 《華嚴經疏》T.35,pp.615c-.616a。

¹³⁴ 《華嚴經》T.10,p.70a。

¹³⁵ 《華嚴經》T.10,p.72a。

¹³⁶ 《華嚴經》T.10,p.71b。

¹³⁷ 《華嚴經》T.10,p.70a。

¹³⁸ 《華嚴經》T.10,,p.70c。

¹³⁹ 《華嚴經》T.10,p.71a。

¹⁴⁰ 《華嚴經》T.10,p.70a。

敬，當願眾生，不行一切，不善之法。」¹⁴¹「得不美食，當願眾生，莫不獲得，諸三昧味。」¹⁴²以上之願是智行也。

(四) 大悲行：以願導智，不滯自利，例如：「見苦惱人，當願眾生，獲根本智，滅除眾苦」；「見背恩人，當願眾生，於有惡人，不加其報」；「見疾病人，當願眾生，知身空寂，離乖諍法。」¹⁴³為大悲行。上二不二，悲智無礙行也。

(五) 觀、止行：經中辨隨事所行，則任何時間、地點，任何事都應該依理作觀，觀也是行，「知家性空」即是現前的家，觀察思惟其性本空，而不耽著，這是觀行。又對於遇違、順境，心不馳散，即是止行；智不沈沒，例如：「若入堂宇，當願眾生，昇無上堂，安住不動。若敷床座，當願眾生，開敷善法，見真實相。正身端坐，當願眾生，坐菩提座，心無所著。結跏趺坐，當願眾生，善根堅固，得不動地，若修於觀，當願眾生，見如實理，永無乖諍。捨跏趺坐，當願眾生，觀諸行法，悉歸散滅。」¹⁴⁴以上是正修禪觀時願，從入殿堂及敷牀座，當願眾生開展一切善法，願得真實相，乃至觀諸行法，是為止觀行，即是止觀雙運行。

(六) 假等觀行：對於事境善了邪、正，眾生皆緣生幻有，不是真實存在，皆為假觀也；知身空寂心無染著，如「見疾病人，當願眾生，知身空寂，離乖諍法。」¹⁴⁵了知幻境固然皆空，即是空觀也亦是大悲行，《華嚴經疏》云：「知身空寂心無染著空觀也，見如實理中觀也，或先空後中，或先假後空，或一或二或一念頓具，斯為妙達三諦觀之行也。」¹⁴⁶

(七) 十度齊修之行：願文中所造成行，皆施眾生，即為步施波羅蜜行；不起二乘之心，是持戒波羅蜜行；安忍強軟兩境，為忍辱波羅蜜行；唯增善品，是為精進波羅蜜行；心不異緣，妙達性空，是為禪定波羅蜜行；善巧迴轉，是為慧波羅蜜行；皆願利物為方便波羅蜜行；同趣菩提為願波羅蜜行；二乘、天魔所不能動，即為力波羅蜜行；善知藥病，決

¹⁴¹ 《華嚴經》 T.10,p.71c。

¹⁴² 《華嚴經》 T.10,p.71c。

¹⁴³ 《華嚴經》 T.10,p.71a。

¹⁴⁴ 《華嚴經》 T.10,p.70b。

¹⁴⁵ 《華嚴經》 T.10,p.71a。

¹⁴⁶ 《華嚴經疏》 T35, p.613a。

斷無差，即為智波羅蜜行；即十度齊修之行也。所造成行者，每一個願心，皆是行門所在。

文殊菩薩以「善用其心」巧願來教導眾生，以清淨無染悲智相導，悲能拔一切苦，智能修一切善法，就如同車的兩輪，鳥的兩翼，故悲智雙運而無礙，而能獲得一切勝妙功德。以上之願行，舉足下足盡是文殊心，見聞覺知皆普賢行，若行者從朝寅旦直至暮，念念皆為眾生，不是自求安樂，念念恆常無間斷的精進，趨向於一切智覺，周顧十方，度一切有情眾生。文殊菩薩言：「若諸菩薩，善用其心，則獲一切勝妙功德。」¹⁴⁷

三、信所成就之功德

〈淨行品〉之後為〈賢首品〉，〈淨行品〉說明的是文殊的清淨行，而〈賢首品〉說明的是淨信的功德。《華嚴經疏》云：「體性至順，調善曰賢；吉祥勝德，超絕名首。即以此名，菩薩演說此法。『賢』即是首。賢首之品，以當賢位之初，攝諸德故，於信門中成就普賢行德，而自在莊嚴，無方大用，建立眾生，通貫始終，該攝諸位，以為其宗；令起圓融信、行，成位德、用，而為意趣」。¹⁴⁸此品收前〈淨行品〉之行、願，成信德大用，解行圓滿勝德成就，由文殊菩薩以偈問賢首說初發心之功德，是一種佛果的展現。說明十信心所欣佛果功德無有盡極，明初發十信心誦持此品功德勝過供養十佛剎微塵數佛經於一劫，何況隨其解行而已修治。在文殊菩薩演說清淨無染的淨行之後，為顯示菩提心之功德，而請賢首菩薩做為代言：賢首以三百五十九頌半回答，其中最初四頌，「善哉仁者應諦聽，彼諸功德不可量，我今隨力說少分，猶如大海一滴水。若有菩薩初發心，誓求當證佛菩提，彼之功德無邊際，不可稱量無與等。何況無量無邊劫，具修地度諸功德，十方一切諸如來，悉共稱揚不能盡。如是無邊大功德 我今於中說少分，譬如鳥足所履空，亦如大地一微塵。」¹⁴⁹是明初發心求佛菩提之功德無邊，稱揚不能窮盡之意；另以三百四十六偈半，正說廣大勝德，「菩薩發意求菩提，非是無因無有緣，於佛法僧生淨信，以是而生廣大心……」¹⁵⁰；之後以九偈，勸眾生相信受持此法。

菩薩所發之菩提心，又稱阿耨多羅三藐三菩提心。而發心有分為果位與因位二種發心，果位證無上菩提果；因位發無上菩提心，發菩提心是貫徹菩薩因行，而能成就無上菩提果。又發心依深淺差別，可分為三種。一、信成就發心；二、解行發心；三、證發心。在《大乘起信論》對此三種發心有詳細的說明：

¹⁴⁷ 《華嚴經》T10,p.69c。

¹⁴⁸ 《華嚴經疏》T.35,p.618a。

¹⁴⁹ 《華嚴經》T.10,p.72a。

¹⁵⁰ 《華嚴經》T.10,p.72b。

(一) 信成就發心，行者位階在十住，兼取十信，十信位中修習信心，信心成就，發決定心，即入十住，故名信成就發心。所謂信成就發心，即依不定聚眾生，有熏習善根力，信業果報、能起十善、厭生死苦、求無上菩提，得值諸佛，親承供養；修行信心，經一萬劫，信心成就故，諸佛菩薩教令發心，或以大悲心或因正法欲滅，或護法因緣故，能自發心，如是信心成就得發心者入正定聚，畢竟不退。

(二) 解行發心：當知轉勝，以是菩薩從初正信已來，於第一阿僧祇劫，將欲滿故，於真如法中，能深解現前，所修離相，以知法性無慳貪故，隨順修行檀波羅蜜。解行發心

(三) 證發心：從淨心地乃至菩薩究竟地，證何境界，所謂真如，以依轉識說為境界。而此證者無有境界，唯真如智名為法身。是菩薩於一念頃能至十方無餘世界，供養諸佛，請轉法輪，唯為開道利益眾生，不依文字。¹⁵¹信成就方能入十住位，成就諸佛所護念，即為初發心住，就是真正的發菩提心。

菩薩發菩提心，不是為追求王位、權勢、名利、財、色、名、食、睡等自己享樂，而是為了利益一切眾生，救度眾生出苦海，永離煩惱生死流轉所縛，並救度利益世間眾生而發菩提心。為莊嚴佛國淨土恆常想利益一切眾生，甚至捨身性命來利益一切有情，此是菩薩行者的表現。而菩薩所修功德所作功德，悉皆迴向佛國淨土，報答天地覆載之恩，父母養育之恩，師長教育之恩，國家保護之恩。還要救濟地獄、惡鬼、畜生令他們脫離苦海。發願有聽聞佛法者都能發菩提心，同往佛國淨土。然此等發心必以信為始，由此信而後才能真正發菩提心。而關於信所成就之功德《華嚴經·賢首品》有如下說明：

信為道元功德母，長養一切諸善法，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。
信無垢濁心清淨，滅除憍慢恭敬本，亦為法藏第一財，為清淨手受眾行。
信能惠施心無吝，信能歡喜入佛法，信能增長智功德，信能必到如來地。
信令諸根淨明利，信力堅固無能壞，信能永滅煩惱本，信能專向佛功德。
信於境界無所著，遠離諸難得無難，信能超出眾魔路，示現無上解脫道。
信為功德不壞種，信能生長菩提樹，信能增益最勝智，信能示現一切佛。¹⁵²

以上引文皆明信之重要，先有堅固信心方能往學，「信是道元功德母」信為前導有如母，能出生長養諸功德，能令功德未生者生，已生者能安住，信能增長智功德，智為能度者，菩薩萬行非智不成，若無智慧即滯有著空，以智為主，不著二邊，成無漏因獲菩提果。而信能長養一切善法，於自利利他中成就佛果功德。由於信

¹⁵¹ 關於此段《起信論疏》三種發心的論述，本文刪錄摘要自 T.44,p.219c 及《華嚴經隨疏演義鈔》T.36,p.303c。

¹⁵² 《華嚴經》T.10,p.72b。

能增長菩提無上道，因此信可斷除疑惑垢染羅網跳出情愛之流轉生死的羅網，趨向涅槃佛果菩提故信亦稱為「法藏第一財」¹⁵³。而在五十二階位中也是信位，為前導、為基礎。

四、小結

由於上所述《華嚴經》中言初發心便成正覺，而演說十無盡法門，展現出重重無盡不可思議的菩薩行之特色；而在〈淨行品〉之淨行，隨時歷緣巧發大願防心不散，則能獲一切勝妙功德；〈賢首品〉是明信發心所成就之功德，信為道元功德母，信能長養菩提諸善根。

陸、結語

《華嚴經》十信法門，是由凡夫位以信為首，決定取佛大菩提果，信十方諸佛身根本智與自身不異故。信如來十住、十行、十迴向、十地，皆能行之。由於信才能斷疑，生信之後才能解，解佛法中甚深微妙之理，建立十信心；由解趣行，在〈淨行品〉是行門所在，行者必需從朝寅旦直至暮，善用其心，隨事巧發大願，如「菩薩在家，當願眾生，知家性空，免其逼迫」等¹⁵⁴一百四十一種淨行，顯出華嚴行法實踐之特色，以圓滿普賢之無礙行；在〈賢首品〉中從凡夫位以信為首，決定能到達如來地，信令諸根淨明利，信力堅固無能壞，信能永滅煩惱本，信能趣向佛功德（是發菩提心之功德）。以解行相應才能圓證十信位而登上賢位，即是《華嚴》所說的「行布不礙圓融，圓融不礙行布」之勝境。此不受輪迴而永斷三惡道報。即是《華嚴》所言十信滿心，即攝五位成正覺等，十信滿心入賢位，乃至最後佛果，亦須依信而成就。

《華嚴經》信的形態，信佛的三業淨德，說的是十信行法，凡夫行者以信、解、行、德（證）而淨行，方能成就十信滿心入住位，¹⁵⁵成就普賢行德乃至佛果；而《阿含經》中信是以信根、信力兩者缺一不可而成就「四不壞信」；「彌陀淨土」強調的信心、信他力，確「信」阿彌陀佛國土清淨莊嚴而是實有，信念佛念到心口相應，一心不亂，便可往生極樂世界。以上是三者不同的行形態。《華嚴經》中十信法門強調文殊的智慧，普賢的行德。最大特色說的是一乘法¹⁵⁶，明的是佛的

¹⁵³ 《華嚴經章》法藏第一財即是「十藏」一信藏。二戒藏。三慚藏。四愧藏。五受聞藏。六施藏。七慧藏。八正念藏。九持藏。十辨藏。夫言藏者；蓋是法海之名。「藏」欲明宗無不統義無不苞德，備眾能理相恒爾故名藏 T.85, p.206b。

¹⁵⁴ T.10,p.70a。

¹⁵⁵ 十信滿心入住位就攝一切位，《華嚴經旨歸》云：「即一位中具一切位，如十信中有十住乃至十地，如賢首品說。十住等中各攝諸位。」T.45,p.596a。

¹⁵⁶ 以《華嚴》宗五教判的修行階位而言，圓教：分為同教一乘，別教一乘。同教一乘攝小、始、終、頓四教之階位；別教一乘，分行布門與圓融門。行布門：始從十信乃至佛地，六位各別；圓融門：主張信滿成佛，一位攝一切位。T.35,p.504b。及徐紹強釋譯《華嚴五教章》，高雄：佛光，pp.23-46。

果德（盧遮那佛），行的是大乘菩薩的廣大行。亦是《華嚴》最殊勝而能成就六位行法之所在。

參考書目：

一、經典：

- 1、見登之集，《華嚴一乘成佛妙義》，T.45。
- 2、李通玄撰，《新華嚴經論》，T.36。
- 3、竺佛念譯，《菩薩瓔珞本業經》，T.24。
- 4、佛陀跋陀羅，《大方廣佛華嚴經》，T.9。
- 5、法藏述，《華嚴一乘教義分齊章》，T.45。
- 6、法藏述，《華嚴經探玄記》台北：佛陀教育基金會。
- 7、法藏述，《華嚴經探玄記》，T.35。
- 8、華嚴編藏會，《新華嚴經疏鈔》，台北：華嚴蓮社。
- 9、智儼述，《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，T.35。
- 10、澄觀撰，《華嚴經疏鈔》台北：佛陀教育基金會，2002.3。
- 11、澄觀述，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，T.36。
- 12、澄觀述，《大方廣佛華嚴經疏》，T.35。
- 13、澄觀述，《大方廣佛華嚴經略策》，T.36。
- 14、澄觀疏鈔，《華嚴經疏論纂要》，台北：佛陀教育，2003.4。
- 15、實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》，T.10。
- 16、釋僧叡述，《大智度論》，T25。

二、現代著作：

- 1、印順著，《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞，1994.7。
- 2、印順著，《淨土與禪·念佛三要》，新竹：正聞，1998.1。
- 3、成一著，《慧日集》，台北：華嚴蓮社，2004.12。
- 4、成一著，〈萬行雜誌社〉《導遊華藏世界》，台北：華嚴蓮社，2005.11。
- 5、吳平釋譯，《雜阿含經》，高雄：佛光，1997.4。
- 6、南亭講述，《華嚴經淨行品講義》，台北：華嚴蓮社，2004.1。
- 7、宣化著，《大方廣佛華嚴經淺譯》，美國：法界，1992.12。
- 8、徐紹強釋譯，《華嚴五教章》，高雄：佛光，1997.9。
- 9、黃家樹著，〈佛家經論導讀叢書〉《雜阿含經》，台北：全佛，2003.7。
- 10、楊政河著，《華嚴哲學研究》，台北：慧炬 1997.12。
- 11、楊郁文著，《阿含經要略》，台北：東初，1994.3。
- 12、演培法師，《俱舍論頌講記》，台北：天華，1996.12。
- 13、夢參著，《華嚴經疏論導讀》，台北：方廣，1998.8。

- 14、賢度著，《轉法輪集》(二)，台北：華嚴蓮社，2000.4。
- 15、賢度著，《華嚴學講義》，台北：華嚴蓮社，2000.7。
- 16、實叉難陀譯，恆清法師修，《白話華嚴經》，台北：小報，1993.3。
- 17、釋慧日著，《華嚴法海微波》(下)，台北：慧炬，2000.12。
- 18、繼夢著，《華嚴宗哲學概要》，新店：波若文庫，1993.4。
- 19、繼夢著，《華嚴玄談》，新店：圓明，1996.9。

三、論文集：

- 1、《佛教學生論文集》第一集，高雄：妙林，2001.10。
- 2、黃美英撰，《初期教法弘傳之開展》，玄奘人文，2002.6。

四、日文著作：

- 1、川田熊太郎、中村元等著，李世傑譯，《華嚴思想》，台北：法爾，2003.11。
- 2、川田熊太郎監修、中村元編集，佛教思想 11《信》，京都：法藏館，1982.12。
- 3、竹村牧男著、蔡伯郎譯，《空與覺》台北：東大，2003.5。
- 4、松原哲明著，《開拓宇宙觀·華嚴經》，台北：大展，1992.2。
- 5、望月信亨作、印海法師譯，《淨土教思想論》，台北：正聞，1991.4。
- 6、望月信亨作、印海法師譯，《中國淨土教理史》，台北：嚴寬祐基金會，2
- 7、條文雄，《大日本佛教全書》，東京：名著，1986.5。
- 8、鎌田茂雄，《華嚴經物語》，東京：大法輪閣，1995.12。
- 9、鎌田茂雄著、慈怡法師譯，《華嚴經講話》，高雄：佛光，1994.1。