

華嚴專宗學院研究所第十二屆畢業論文

「十廣大佛事」之研究  
—以《華嚴經·佛不思議法品》為中心—

指導教授：陳一標教授

研究生：釋天潤

中華民國九十六年五月

「十廣大佛事」之研究—  
以《華嚴經·佛不思議法品》為中心

目 錄

第一章 緒論	2
第一節 本文的研究動機與目的	3
第二節 研究方法與範圍	3
第三節 全文章節大要	4
第二章 十廣大佛事意涵	4
第一節 佛事釋義	5
第二節 十廣大佛事中的八道成道	8
第三章 十廣大佛事之妙用與利益眾生	11
第一節 大悲願示現誕生佛事	12
第二節 示現出離成正覺佛事	16
第三節 轉法輪佛事	17
第四節 涅槃佛事	20
第四章 華嚴的佛身觀	21
第一節 從歷史看佛身觀的演變	21
第二節 華嚴的佛身觀	27
第三節 法身佛與十廣大佛事的關係	36
第五章 結論	39
參考資料	41

# 「十廣大佛事」之研究

## —以《華嚴經·佛不思議法品》為中心—

釋天潤

華嚴專宗學院研究所第十二屆

### 提要

「十廣大佛事」出自《華嚴經·佛不思議法品》，以佛八相成道：佛降兜率、入胎、住胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入滅為主軸，揉合佛威儀、起行、起用等一切利益眾生之十廣大佛事。八相成道事相，小乘大乘兩說略有不同，小乘不採佛「住胎」一相，而採「降魔」一相。十廣大佛事中特別是佛在成道之前展現的神通無礙，所利益一切人天眾生的神通境界，已不是小乘八相中佛入出母胎境界所能思議，故闡明十廣大佛事意涵，探討廣大佛事如何利益眾生，勢必要進入《華嚴經》的佛身觀，找出《華嚴經》毘盧遮那佛之不思議神通與廣大佛事之間的關係。

《華嚴經》中的佛是法報身的毘盧遮那佛，從果位來看八相，是法報佛業用神通無礙的展現；從因位來看，是化佛展現度化眾生成佛的示現。本文探討〈佛不思議法品〉的十種廣大佛事，所指的佛是化佛不礙法報佛，法報佛不礙化佛的圓融無礙，由此才能進入十廣大佛事之不可思議境界。從華嚴宗立場來看，佛久遠多劫前本已是佛，歷史上的釋迦牟尼佛是法身示現的化身，此世於娑婆世間法身受生示現八相成道，並且於各相中神通無礙地廣行佛事。

關鍵字：

佛事 八相成道 佛身觀 三身 十身

## 第一章 緒論

十廣大佛事取自《華嚴經·佛不思議法品》，《華嚴經》的宗旨在於闡明毘盧遮那佛佛果的莊嚴圓覺，與因地普賢萬行的平等關係；在於開展佛果毘盧性海與六行五十二位階的成佛之道。「佛不思議法」是依據如來身、口、意三業之密而得名，所以稱名為「佛不思議」，是因為本品所讚歎的佛三業神德廣大，一念普現境界。此等境界是佛的智德所致，其深廣超越的程度，絕不是眾生的情識思議所能達到的，也因為是情識名相所不能及，所以名為〈佛不思議法品〉。華嚴李通玄長者在《新華嚴經論》卷 30 說：「想心不能及，名為不思；情識不能及，故言不議。」<sup>1</sup>說明如來的德智體用並不是吾人心識、妄情、思慮所能了知的。如果吾人藉由修行，能放下一切妄情，泯滅想心思慮而趣入寂淨，則本有佛智自然現前，此即所以名為不思議；又以佛能開啟眾生之智，故名佛不思議。既然稱名不思議自然是不可說，然而為利益眾生故，假因位而方便說。

〈佛不思議法品〉位於《華嚴經》七處九會中的第七會第七品，差別因果周之妙覺菩薩位。本品一開始即說十方諸菩薩雲集於普光明殿，時心思疑問如來的佛果諸相有何不思議？所提不思議事問有十種，即諸佛國土有何不可思議，諸佛本願、種性、出現、佛身、音聲、智慧、自在、無礙、解脫等有何不可思議。佛立即以神通力加持青蓮華菩薩，使其入佛法界住佛無畏，住不可說佛法方便。青蓮華菩薩即以三十二門，而每門又各以十種來回答此十問。<sup>2</sup>三十二門就像因陀羅網般的互攝互入，產生三百二十種圓融、普遍、無量、無礙之境界，然後再由這三百二十種互參的因陀羅網門，彰顯出佛不思議重重無盡的妙境。三十二門中有八門即：佛的十自在法、十圓滿法、十善巧方便、十廣大佛事、十無二行、十住一切法、十盡知一切法、十廣大力回答佛「自在不思議」法，「十廣大佛事」居佛自在不思議之一門。

<sup>1</sup>《新華嚴經論》卷 30：「云何名佛不思議，情識想不能及故不思，情識名不能及故言不思議。以想心曰思，是有所得心故言義；名議是世情，名言義量是妄度量心不能及，情亡識滅任智用故。明如來智用非識心妄情思慮所知故，非情亡想寂智乃現，應是修方便三昧力方現也。識滅情味正智現前名為不思議。前品既說菩薩住處攝生住持之宜。此品即明能化之智故。名佛不思議。」 T36, no. 1739, p. p. 931- 932。

<sup>2</sup>三十二門中諸佛有十種住、十種法二門答國土問；十種念念出生智、十種不失時答本願問；十種不思議境、能出生十種智答種性問；十種普入法、十種廣大法答出現問；十種大功德離過清淨、十種究竟清淨、十種佛事、十種無盡智海法、十種常法答身問；十種演說無量法門、十種為眾生作佛事答音聲問；十種最勝法、十種無障礙住、十種最勝無上莊嚴答智慧問；如上述行文八門答自在問；十決定法、十速疾法、十常憶念清淨法答無礙問；十種一切智住、十種佛三昧、十種無礙解脫答解脫問。

## 第一節 本文的研究動機與目的

十廣大佛事是指廣大無邊的不思議佛事中，佛於娑婆世界之八相示現：佛降兜率、入胎、住胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入滅八相，以及八相中佛之威儀、起行、起用等揉成十廣大佛事。

十廣大佛事中，佛神通無礙地大興不思議佛事，尤其是在成道之前降兜率、入胎、住胎、出胎、出家等相，所展現的神通非凡奧妙，大大超越吾人情識思量。原始佛教堅稱世間唯佛一人是佛，佛是經過八相自兜率降生在娑婆，經歷修行、降魔、成道後在人間成佛，也是世界的唯一佛。而「十廣大佛事」中若說成道之前的佛是非佛身，何以能有如此不思議神變無礙能力？或者說佛本來就是佛，無來無去遍虛空法界，誕生於娑婆世間的是千百億之一示現的化身，化身佛無論身處何相，都是佛本體不生不滅的法報身佛。在十廣大佛事中佛所展現的神通說明了華嚴宗有其與原始佛教不同的佛身觀，這是筆者所以要寫作本文的動機，試圖要找出華嚴的佛身觀與十廣大佛事的關連。

佛的境界「毘盧性海」沖融壯闊，深不可測，連修行很高的普賢位上首菩薩也無法窺知。儘管如此，筆者希望進入華嚴浩瀚經文義理中，試圖找出華嚴佛身觀與十廣大佛事之間的關係時，能達成本文研究的三個目的：

- (一) 闡明十廣大佛事意涵。
- (二) 論述十廣大佛事如何利益眾生。
- (三) 探究華嚴佛身觀與佛行廣大佛事之關係。

## 第二節 研究方法與範圍

本文依據唐·實叉難陀所譯的八十《華嚴經》為主，輔以華嚴祖師智儼、法藏、澄觀之論著，以《華嚴經·佛不思議法品》之「十廣大佛事」為軸而鋪陳。從《華嚴經》之〈明法品〉、〈佛不思議法品〉、〈十定品〉、〈十行品〉、〈十迴向品〉、〈離世間品〉、〈入法界品〉各品中爬梳諸佛所行之佛事，確定佛事之定義，後深入分析十廣大佛事之內涵與意義。

十廣大佛事以佛八相成道兼及佛威儀、起行、起用之各相之一切佛事。自從佛入滅後，佛弟子追思懷念釋迦牟尼佛，演變出永恆佛身說及三世十方佛說，藉由印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》與日本學者田村芳朗〈法華經の佛陀

觀〉之說，分析歸納出「佛陀觀」之來龍去脈。本文亦從《長阿含經》卷1、2中找出三世諸佛的八相成道說，從《華嚴經·佛不思議法品》中找出十方諸佛的八相成道說。

十廣大佛事中，佛自然的任運神通，無礙廣行佛事；而佛究竟以何身能在八相中展現不思議的無礙神通力？進入永恒佛陀觀的佛身論說中，參考李幸玲〈佛三身觀之研究—以漢譯經論為主要研究對象〉論文後直入華嚴的佛身觀。華嚴的佛身觀關鍵在於教主毘盧遮那佛是何佛何身之意。從《華嚴經》、《佛說兜沙經》、《探玄記》、《華嚴經疏》、《華嚴經隨疏演義鈔》等文典上扒梳、分析、歸納毘盧遮那佛十身說，進入華嚴佛十身即一切圓滿身的永恒法報身佛陀。

### 第三節 全文章節大要

全文共分五章節，第一章緒論中敘說主題「十廣大佛事」出自《華嚴經·佛不思議法品》，後說明〈佛不思議法品〉在《華嚴經》中之重要性，接著鋪陳本文之研究動機、目的、方法與範圍。

第二章的目的在於闡明十廣大佛事意涵。第一節先釋義佛事後，論說諸佛菩薩以「三輪」轉法輪行佛事教化眾生。第二節論述十廣大佛事主軸八相成道之說。

第三章把佛示現娑婆之重要八相以及佛起行、起用、威儀行中，分成四小節來論說佛如何在十廣大佛事中，展現無礙神通以利益人天眾生。

第四章探討華嚴的佛身觀。第一節以三世十方佛談佛陀觀的演變和佛身論的衍化，從歷史角度看佛身觀的演變。第二節討論《華嚴經》中始成正覺的是何佛，再由華嚴宗的教主是誰，進入華嚴的佛十身觀。第三節從華嚴一身即十身的佛身觀，談法身佛隨緣赴感行廣大佛事，而完成本文的主題論點。

第五章綜合以上諸論說，做出結論以回應本文的探討目的。

## 第二章 十廣大佛事意涵

《華嚴經·世主妙嚴品》開宗明義說，一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺，爾時世尊身不離座地遍處一切道場，示生諸方國土，示現神通教化調伏一切眾生，一一毛端容受一切世界而無障礙。十方世界如微塵數的菩薩摩訶薩、金剛力士、諸天諸鬼等同生世主、異生世主，都來雲集圍繞，一切佛正依報

境界莊嚴不可思議。《華嚴經》如是海印著毘盧遮那佛的莊嚴果地，而十方三世一切諸佛也如是的常住於法界體性智中；佛如是永恆開演著無上的法輪，作種種的不思議佛事。

## 第一節 佛事釋義

本文所謂的佛事是指諸佛菩薩為利益眾生，一切所行所為稱名為佛事；今日時人為了慎終追遠，報答親恩，或是為了超度眷屬，紀念故友，或是為了植福延壽，消災免難等等的因緣，到寺院請法師作法會法事也稱名為佛事；兩者是不同意義的事。

### 一、何謂佛事

《華嚴經·佛不思議法品》卷 46 說：「諸佛世尊有無量住，所謂常住、大悲住、種種身作諸佛事住，……」<sup>3</sup>諸佛世尊種種身作諸佛事住，一般所謂佛事是指佛為利益眾生解脫煩惱，出離生死苦，為度化眾生成佛，以身口意三業行種種威德善巧事名為佛事。在《華嚴經》中處處可見諸佛菩薩在菩薩道上永無疲厭地行一切佛事。如《華嚴經·明法品》卷 18 曰：

諸菩薩摩訶薩常勤修習，滅除一切無明黑暗，降伏魔怨制諸外道。……所行境界為欲成熟一切眾生隨其心樂而取佛土，隨根隨時如應說法，種種無量廣大佛事，及餘無量諸功德法。<sup>4</sup>

說明諸佛為了眾生得以修行成就佛智德，而廣行無量佛事，佛所行之事廣大無量，華嚴以十數表其無量與圓滿。十佛事為：1、滅除一切無明黑暗。2、降伏魔怨制諸外道。3、永滌一切煩惱心垢。4、成就一切善根。5、永出一切惡趣諸難。6、淨治一切大智境界。7、成就一切菩薩諸地諸波羅蜜，總持三昧、六通三明、四無所畏清淨功德。8、莊嚴一切諸佛國土及諸相好、身語心行，成就滿足。9、善知一切諸佛如來力無所畏，不共佛法。10、一切智智所行境界，為欲成熟一切眾生。

在〈佛不思議法品〉中，諸佛世尊為眾生所作之十種佛事，如經文所曰：

諸佛世尊有十種為眾生作佛事，何等為十？所謂一切諸佛示現色身為眾生

<sup>3</sup> 《華嚴經》卷 46 T10, no. 279, p. 242。

<sup>4</sup> 《華嚴經·明法品》T10, no. 279, p. 95。

作佛事，……一切諸佛寂寞無言為眾生作佛事，是為十。<sup>5</sup>

經文中記述一切諸佛示現色身為眾生作佛事，出妙音聲、有所受、無所受為眾生作佛事，以地水火風為眾生作佛事，佛神力自在示現一切所緣境界為眾生作佛事，以種種名號為眾生作佛事，以佛刹境界為眾生作佛事，嚴淨佛刹為眾生作佛事，寂寞無言為眾生作佛事。

《華嚴經·十定品》卷 41 曰：

所謂以音聲作佛事，為成熟眾生故；以色形作佛事，為調伏眾生故；……以示般涅槃作佛事，知諸眾生起疲厭故。<sup>6</sup>

經文中佛以音聲作佛事，以色形、以憶念、震動世界、方便覺悟、夢中現相、放大光明、修菩薩行、成正等覺、轉妙法輪、現住壽命、示般涅槃等作佛事。佛所作佛事為調伏眾生故，為使眾生能得清淨，為令眾生遠離惡趣、為使眾生不失念恒處正念，為普攝諸眾生住勝願，為眾生說法知幻法不失時故，為使眾生不起疲厭故。

再者，從〈十行品〉<sup>7</sup>〈十迴向品〉<sup>8</sup>〈離世間品〉<sup>9</sup>〈入法界品〉<sup>10</sup>經文來看，所謂的佛事，皆不脫離諸佛菩薩為教化眾生解脫煩惱，為成熟眾生成佛而廣行的事。佛所作佛事是不分有形或無形的形式，是不分何時何處而遍於十方三世的，是不分人、我、眾生、壽者相的，佛一切以大悲為體而自然任運。

由上述文中所謂的佛事，即佛二六時中隨緣赴感一切利益眾生事無不是佛事，只因眾生種性有別，佛行佛事亦有千差萬別相。如僧肇註《注維摩詰經》說：「佛事者，以有益為事耳。如來進止舉動威儀俯仰乃至動足，未曾無益，所以諸

<sup>5</sup> 《華嚴經·佛不思議法品》T10, no. 279, p. 244。

<sup>6</sup> T10, no. 279, p. 218。

<sup>7</sup> 《華嚴經·十行品》卷 20：「此菩薩大悲堅固普攝眾生，於三千大千世界變身金色施作佛事，隨諸眾生根性欲樂，以廣長舌於一音中現無量音應時說法。」 T10, no. 279, p. 107。

<sup>8</sup> 《華嚴經·十迴向品》卷 24：「諸佛世尊！……悉皆住壽盡未來際，一一各以法界莊嚴而嚴其身，道場眾會，周遍法界一切國土，隨時出興而作佛事。」 T10, no. 279, p. 131。

<sup>9</sup> 《華嚴經·離世間品》卷 54：「所謂煩惱解脫、邪見解、諸取解脫、蘊界處解脫、超二乘解脫、……諸菩薩安住此法，則能施作無上佛事，教化成熟一切眾生。」 T10, no. 279, p. 286。

<sup>10</sup> 《華嚴經·入法界品》卷 78：「菩薩摩訶薩菩提心燈，亦復如是大願為炷，光照法界，益大悲油，教化眾生，莊嚴國土 施作佛事無有休息。」 T10, no. 279, p. 432。



所作為，無非佛事。」<sup>11</sup>

## 二、三輪佛事

諸佛一切所行是佛事，諸佛一切作為皆出於身、口、意三業。出於身口意之佛事亦名三輪佛事。佛以三輪攝生利益眾生於《華嚴經·世主妙嚴品》卷 1 中開章明義即如是說，經文曰：「自十方他佛世界的菩薩往昔皆與毘盧遮那如來共集善根修菩薩行，彼等菩薩諸波羅蜜悉已修行圓滿，於諸三昧具足清淨；辯才如海，廣大無盡；具佛功德，尊嚴可敬；知眾生根，如應化伏。」澄觀祖師於《華嚴經疏》卷 5 解說「辯才」以下是十方諸菩薩以三輪化益的利他行。「辯才如海，廣大無盡。」是正教輪；「具佛功德，尊嚴可敬。」是神通輪；「知眾生根，如應化伏。」是記心輪。<sup>12</sup>十方諸菩薩以此自利行圓，利他行滿，入法界藏。

有關三輪佛事，法藏祖師於《探玄記》卷 18 亦說：

佛說果備中……用何攝生？謂三輪。身業神通輪，破疑成信；語業正教輪，破惑成解；意業憶念輪，破結成行。<sup>13</sup>

佛以神通輪、意業輪(記心輪)、正教輪轉法輪行佛事。神通輪別名神變輪，是由佛的身業所現之種種神變，使眾生生起正信。意業輪即佛之意業，能分別眾生心行的差別，後以口業行使教誡而令眾生修行，即為正教輪，正教輪又稱為教誡輪。三輪如依次第為身意口之作用，先以神通攝化誠服，再以記心觀機逗教，後以教誡導行正道。然而，佛在教化眾生時，是隨順因緣自然而起行的，並非是固定不變。如《華嚴經·佛不思議法品》卷 46 經說<sup>14</sup>，佛或以色身、音聲作佛事；或以所受、無所受作佛事；或以地、水、火、風作佛事；或以神力自在，示現一切所緣境作佛事；或以種種名號作佛事；或以佛剎境界、嚴淨佛剎作佛事；或寂寞無言作佛事。總之，佛無論是在任何一切世界處、一切時間點，一切種種事等為眾生普行佛事，皆不出其身語意三業，即三輪佛事。

<sup>11</sup> 僧肇註《注維摩詰經》卷 9 T38, no. 1775, p. 404。

<sup>12</sup> 《華嚴經疏》卷 5 曰：「辯才下，利他行滿，有三句，即三輪化益：一、語含四辯，即正教輪。辯謂巧顯深理，才謂巧應機宜。……二具佛下，身業神通輪。謂三業無失，智深叵撓，為具佛功德，……三知眾生下，意業記心輪。 T35, no. 1735, p. 536。

<sup>13</sup> 《探玄記》卷 18 T35, no. 1733, p. 444。

<sup>14</sup> 《華嚴經·佛不思議法品》卷 46：「佛子！諸佛世尊有十種為眾生作佛事。何等為十？所謂一切諸佛示現色身，為眾生作佛事；一切諸佛出妙音聲，為眾生作佛事；一切諸佛有所受，為眾生作佛事；一切諸佛無所受，為眾生作佛事；一切諸佛以地水火風，為眾生作佛事一切諸佛。神力自在。示現一切所緣境界。為眾生作佛事；一切諸佛種種名號，為眾生作佛事；一切諸佛以佛剎境界，為眾生作佛事；一切諸佛嚴淨佛剎，為眾生作佛事；一切諸佛寂寞無言，為眾生作佛事。是為十。」 T10, no. 279, p. 244。

## 第二節 十廣大佛事中的八相成道

〈佛不思議法品〉中十廣大佛事，是特別指佛示現娑婆世界之八相成道，及佛在八相中展現的一切威儀、起行、起用等種種佛事。八相成道是釋迦世尊一生歷程中的重大事蹟，是化身佛受生示現修行成佛的重要八相，又稱八相作佛、八相成佛，有小乘的八相成道與大乘的八相成道之說。根據《佛祖統紀》的記載，大小二乘的八相成佛說，於卷 2 經文所曰：「大乘開住胎，合降魔於成道。小乘開降魔，合住胎於托胎。……今欲順八相之言，且用起信四教義二文開合為證。」<sup>15</sup>小乘所說的八相如《四教義》卷 7 所說：「兜率天下、託胎、出生、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃。」<sup>16</sup>大乘的八相如《大乘起信論》卷 1 所說：「降兜率、入胎、住胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入滅。」<sup>17</sup>十廣大佛事則為：1、佛上生兜率佛事；2、降神處胎佛事；3、現生處宮佛事；4、出家佛事；5、成道佛事；6、轉法輪佛事；7、威儀佛事；8、起行佛事；9、起用佛事；10、涅槃佛事。本十廣佛事的內涵於第三章中與十廣大佛事妙用并論。

小乘的八相成道	大乘的八相成道	一乘的十廣大佛事
兜率天下	降兜率	上生兜率佛事
託胎	入胎	降神處胎佛事
出生	住胎	
出家	出胎	現生處宮佛事
降魔	出家	出家佛事
成道	成道	成道佛事
轉法輪	轉法輪	轉法輪佛事
入涅槃	入滅	威儀佛事
		起行佛事
		起用佛事
		涅槃佛事

<sup>15</sup>《佛祖統紀》卷 2 T49, no. 2035, p. 146。

<sup>16</sup>天臺智者大師《四教義》卷 7：「所言八相成道者。一從兜率天下。二託胎。三出生。四出家。五降魔。六成道。七轉法輪。八入涅槃。」T46, no. 1929, p. 745。

<sup>17</sup>《大乘起信論》卷 1：「從兜率天退入胎。住胎出胎。出家成道。轉法輪入於涅槃」 T32, no. 1666, p. 581。

## 一、諸佛示現成道必經八相

### (一) 三世諸佛八相成道

《長阿含經》卷 1 經文中佛告知諸比丘說，毗婆尸菩薩從兜率天降神母胎，當其生胎時從右脇出，身清淨不為穢惡之所汙染，後出家，成佛道，轉法輪，入涅槃等八相歷程是諸佛常法。如《長阿含經》卷 1 經文曰：

佛告諸比丘。……當知諸佛常法，毗婆尸菩薩從兜率天降神母胎從右脇入，……又告比丘諸佛常法，毗婆尸菩薩從兜率天降神母胎……佛告比丘諸佛常法，毗婆尸菩薩當其生時從右脇出，……始入胎時闇冥之處，無不蒙明，此是常法。……毗婆尸菩薩當其生時從右脇出，專念不亂。……舉手而言：天上天下唯我為尊，要度眾生老病死，此是常法。……太子剃除鬚髮，法服持鉢出家修道……毗婆尸佛初成道時多修二觀，……毗婆尸佛於閑靜處復作是念：我今已得此無上法甚深微妙。……世尊告梵王曰：吾愍汝等，今當開演甘露法門是法深妙，難可解知。……<sup>18</sup>

《長阿含經》卷 2 中佛告阿難說，有八因緣會令世間大地震動。其第三因緣是菩薩從兜率天降神母胎，專念不亂，大地為之震動；第四是菩薩從右脇始出母胎，專念不亂，則普得大地震動；其五菩薩初成無上正覺時，地大震動；其六佛初成道，轉無上法輪，魔·若魔·天·沙門·婆羅門·諸天·世人所不能轉，則普地動。其七佛教將畢，專念不亂，欲捨性命，則普地動。其八如來於無餘涅槃界般涅槃時，地大振動。如《長阿含經》卷 2 經文曰：

阿難！若始菩薩從兜率天降神母胎，專念不亂，地為大動。是為三也。……復次，阿難！如來於無餘涅槃界般涅槃時地大振動。是為八也。<sup>19</sup>

引文中知佛所說的八相成佛，是指釋迦佛之外其他佛的八相成道，在八相現時，有大地震動的瑞相。故由此得知八相成道是釋迦牟尼佛以及三世諸佛在娑婆世界往返出世時所示現之相。

### (二) 十方佛八相成道說

多佛共存的十方諸佛思想是被大乘佛教承認的。除了釋迦牟尼佛多生多劫在娑婆世界說法教化外，也在餘處他方百千萬億那由他阿僧祇國利導眾生；20十方三世一切諸佛也是與釋迦牟尼佛同樣於娑婆世界八相成佛，如《華嚴經·不思議

<sup>18</sup> 《長阿含經》卷 1 T01, no. 1, p p.3 ~10。

<sup>19</sup> 《長阿含經》卷 2 T01, no. 1, p p.15 - 16。

<sup>20</sup> 《妙法蓮華經·如來壽量品第十六》：「我成佛已來，復過於此百千萬億那由他阿僧祇劫。自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由他阿僧祇國導利眾生。」T09, no. 262, p. 42。

法品》卷 47 曰：

佛子！諸佛世尊有十種決定法。何等為十？所謂一切諸佛定從兜率壽盡下生；一切諸佛定示受生，處胎十月；一切諸佛定厭世俗，樂求出家；一切諸佛決定坐於菩提樹下，成等正覺，悟諸佛法；一切諸佛定於一念，悟一切法、一切世界，示現神力；一切諸佛定能應時轉妙法輪；一切諸佛定能隨彼所種善根，應時說法，而為授記；一切諸佛定能應時為作佛事；一切諸佛定能為諸成就菩薩而授記別；一切諸佛定能一念，普答一切眾生所問。是為十。<sup>21</sup>

由引文得知除了釋迦佛誕生人間到入涅槃的八相示現外，十方法界中遍滿諸佛，多劫以來一直無礙的應化於娑婆世界度化眾生。佛於廣大佛事中所展現的三密妙用，自在不思議，遍於一切世界國土，而饒益無量眾生。佛為使眾生得以與佛同理地向上修行，故示現入胎、住胎、出胎同生；為教化眾生成就自因得菩提，故佛自成正覺；更為教化眾生勤行修道勿懈怠，示現入涅槃等相。所以如此皆因心佛眾生三無差別，眾生悉有佛性，一切平等。眾生由凡夫之迷，經由修行得以証入佛果正覺。

## 二、佛示現降兜率天誕生人間的因緣

諸佛遍滿於十方諸佛刹，諸佛的福德無礙，全然自在住運出生，何以一生補處下生娑婆人間要從兜率，不從上生不在下生？對此問難，龍樹菩薩於《大智度論》卷四、世親菩薩於《十地經論》卷 3 各有回答說。

### （一）《大智度論》說

- 1、因緣業果成熟故，應在兜率國土中下生。
- 2、下地中結使厚濁，上地中結使利，兜率天上結使不厚不利，智慧安隱故。
- 3、不想超過佛出世娑婆的時機；若於下地降生，則生命短壽，未逢佛出世因緣時；若於上地降生，則生命長壽，又超過佛出世因緣時；於兜率天降生的壽命則與佛出生時相會故。
- 4、佛常居中道故；兜率天於六天及梵之中，上三下三於彼天下必生中國。中夜降神，中夜出迦毘羅婆國行中道，得阿耨多羅三藐三菩提，中道為人說法，中夜入無餘涅槃，好中道法故中天上生。<sup>22</sup>

<sup>21</sup> 《華嚴經·不思議法品》卷 47 T10, no. 279, p. 250。

<sup>22</sup> 《大智度論》卷 4：「問曰。菩薩何以生兜率天上。而不在上生不在下生。是大有福德應自

## （二）《十地經論》說<sup>23</sup>

《十地經論》卷3說，如來所以示現降兜率天，不示現在色、無色處天，是因居色、無色處天享受禪樂，不易生起為眾生拔苦到娑婆世界來之心，會令眾生起輕心不生恭敬。如來本來有一切能力降生在任何勝處，又何以捨卻不生他化自在天，而示現降兜率天？是因為佛心念眾生，憂愍眾生，故現生兜率，為使眾生增上恭敬心。

### 三、十廣大佛事的意義

佛示現化佛身出興，雖然以五蘊聚取色身，然其本體是不生不滅，神通自在，妙用無礙的佛法身。所以佛無論是示現下兜率，或處母胎，或生帝室王宮，或出家，或成道，或轉法輪，或威儀中，或起行中，或起用中，或涅槃中，無不是神變無礙地大行佛事，隨眾生心樂而示現種種相，演說無上法，全然無時間障礙，無空間障礙，十方三世永恒無間地行佛事。《華嚴經疏》中澄觀解說此十廣大佛事是佛在八相中顯神通自在，顯微細相容、大小相入的神通大用。《華嚴經疏》卷47曰：

十種廣大佛事，明神通自在，即答前二會神通問，先總標中，謂八相等中皆有大用，微細相容故，以此攝物，故名佛事。<sup>23</sup>

由文即知十廣大佛事所展現的意義是：無盡無邊十方佛剎中，無量佛皆出現在無量佛世界或一佛世界，無礙地在一切時中，一切處中，為教化眾生出興轉妙法輪。諸佛世尊如是行十廣大佛事，無量無邊不可思議，一切世間諸天及人皆不能知，去來現在所有一切聲聞、獨覺亦不能知，唯有如來大威神力知佛如此神力。<sup>24</sup>

## 第三章 十廣大佛事之妙用與利益眾生

諸佛隨眾生心樂而廣行佛事，八相成道中，佛大大彰顯諸佛果德的殊勝業用。

法藏國師說〈佛不思議法品〉與下二品在於顯揚佛的果地諸德，以及佛展現於法界的無礙神通。如《探玄記》卷15曰：

---

在生。答曰。有人言。因緣業熟應在是中生。…… T25, no. 1509, p. 89。

<sup>23</sup> 《十地經論》卷3：「何故示現彼處住。不在色無色處。……何故處胎示現同生增長力故。何故自成正覺。示非餘佛教化現丈夫力。成就非因他得菩提故。何故示入大涅槃。為令懈怠眾生勤心修道故。」 T26, no. 1522, pp.138- 139。

<sup>23</sup> T35, no. 1735, p. 863。

<sup>24</sup> 《華嚴經·佛不思議品》卷47：「佛子。諸佛世尊。有十種廣大佛事。無量無邊。不可思議。一切世間。諸天及人。皆不能知。去來現在。所有一切聲聞獨覺。亦不能知。唯除如來威神之力。」 T10, no. 279, p. 246, b18-21。

此下三品<sup>25</sup>果法亦有諸德將配三身，謂初法次報後化，以此品中廣顯八相等用，豈唯法身乎？……以此品中亦有相用，今謂此品總顯佛德體用殊勝，次相海品別顯勝德之相，後小相品別辨勝德益用。<sup>26</sup>

即說以佛德配合法、報、化三身，顯示八相是佛法身性德的大用，是法身佛不礙化身佛，化身佛不礙法身佛之體用。

## 第一節 大悲願示現誕生佛事

### 一、第一廣大佛事上昇兜率

#### (一) 上昇兜率佛事

因陀羅網佛剎中十方諸佛為教化利益眾生，上昇於一切世界兜率陀天作大佛事。《華嚴經》卷 47 曰：

一切諸佛於盡虛空、遍法界、一切世界兜率陀天，皆現受生，修菩薩行，作大佛事。<sup>27</sup>

也就是說盡虛空、遍法界所有的佛於一切世界的兜率陀天，以無量的種種色相、種種威德、種種光明、種種音聲、種種言辭、種種三昧、種種智慧等，隨順一切境界而普作佛事。一切諸佛所作的佛事，究竟平等，無有障礙，慈悲的饒益一切眾生。為第一廣大佛事。<sup>28</sup>

#### (二) 上生兜率佛事利益眾生

一切諸佛上生兜率陀天廣作佛事時，平等的饒益一切眾生，攝取於所有的人、天、魔、梵、沙門、婆羅門、阿修羅等，使得他們皆能得到成就。使他們或是生於天上；或是生於人中；或是清淨其自身根性；或是調伏其自身心意；或是為他們宣說三乘的差別；或是為他們宣說圓滿的一乘。如此等等，普皆救度彼等，令他們出離三界生死輪迴海。此為上生兜率佛事之妙用利益。<sup>29</sup>

### 二、第二廣大佛事降神處胎

#### (一) 降神處胎佛事

<sup>25</sup> 三品指〈佛不思議法品〉、〈如來十身相海品〉、〈如來隨好光明功德品〉。

<sup>26</sup> 《探玄記》卷 15：T35, no. 1733, p. 392, b23-29。

<sup>27</sup> 《華嚴經·佛不思議品》卷 47 T10, no. 279, p. 246。

<sup>28</sup> 同上。

<sup>29</sup> 同上。

《華嚴經疏》卷 47 曰：「佛降神處胎佛事中，先明智德內圓，後受最後下明神通外用。於中先一處一時作佛事，後佛子如來爾時下，總攝時處作佛事。」<sup>30</sup>

### 1、智德內圓佛事

十方諸佛從兜率天下生降神母胎時，以究竟的禪定三昧觀察入胎受生法，分明了知這一切如幻、如化、如影、如空、如熱時焰，以清淨心隨順慈悲喜樂受生。諸佛無執無礙進入無諍法，俱生無著智，遠離一切眾欲無染清淨，成就廣大妙莊嚴藏，而受此最後身。十方諸佛於此展現佛的智德內圓。

### 2、神通外用佛事

諸佛下生母胎時，入究竟三昧而清淨受生，住大寶莊嚴樓閣而作佛事。諸佛下生母胎時，或以神力作佛事；或以正念作佛事；或現神通，或現智日，或現諸佛廣大境界，或現諸佛無量光明，或入無數廣大三昧，或現從無數廣大大三昧中起定而作佛事。即諸如此，佛於一時一處做佛事；又佛以一時多處作佛事，當佛處於母胎中時，為了使一切世間得諸利益，便以種種示現作佛事，佛示現或是初生，或現童子，或現在宮，或現出家，或復示現成等正覺，或復示現轉妙法輪，或示現於入般涅槃。當佛處於母胎中時，以超越十方三世之種種方便於一切方、一切網、一切世界中而作佛事。以上為第二廣大佛事。<sup>31</sup>

### (二) 降神處胎神通業用利益眾生

法藏對於諸佛處於母胎中興作佛事之事，說此中具備了四項涵意。《探玄記》卷 15 說：

十方諸佛從兜率天降神母胎作佛事中有四：一、智德內圓。二、於最後等辨其位處。三、或以神力等正顯業用，於中或從初發心者攝過去故，或涅槃者攝未來，是故入胎之時無非具於八相，亦攝過去因行，如〈法界品〉摩耶處說。四、此第二地下明具攝八相時方等而作事。<sup>32</sup>

由文中之意，即可得知佛於第二相入母胎時，已然具足八相圓滿，全然一時互攝過去、現在、未來三世；一處攝多處融通無礙。而所謂〈法界品〉摩耶處說見《華嚴經·入法界品》曰：

我已成就菩薩大願智幻解脫門，是故常為諸菩薩母。……我身爾時量同虛空，悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故。……作諸神變，現如是等

<sup>30</sup> 《華嚴經疏》卷 47 T35, no. 1735, p. 863。

<sup>31</sup> 《華嚴經·佛不思議品》卷 47 T10, no. 279, p. 246。

<sup>32</sup> 《探玄記》卷 15 T35, no. 1733, p. 395。

諸奇特事，與眷屬俱來入我身，彼諸菩薩於我腹中遊行自在，或以三千大千世界而為一步，或以不可說不可說佛刹微塵數世界而為一步。<sup>33</sup>

摩耶夫人因為修行成就了「菩薩大願智幻解脫門」，而以此成就故，累世以來常生為諸佛菩薩之母。當夫人於閻浮提迦毘羅城淨飯王家，示現悉達太子從右脇入胎、出胎時自在神變，身量如同虛空般無盡，完全得以容受十方諸菩薩等及其眷屬悉皆入其身，而諸菩薩等居處夫人身中時，則如居處於莊嚴宮殿中般的舒適，並且在夫人腹中遊行自在。諸菩薩往返夫人身中，可以以三千大千世界而為一步，或者以不可說不可說佛刹微塵數世界而為一步。

佛入處於母胎時，神通無礙；母后摩耶夫人亦顯出無比的神變。佛以微細相容安立門之神通<sup>34</sup>教化利益諸菩薩及其眷屬等。

### （三）佛示現住處母胎的意義

佛所以要示現住處母胎是佛為成就吾等劣解眾生的慈悲用意。《華嚴經·離世間品》卷 59 說，佛不願吾等凡夫眾生認為「菩薩自然化生，智慧善根自然俱足，不從修得。」因此原故，佛示現住處母胎相。又佛為使父母、諸眷屬及宿世同行之眾生，能成熟其善根，故以入處母胎因緣令彼等見佛。佛入處母胎已，心恒正念正知了了分明，無有迷惑。經曰：

菩薩摩訶薩為欲成就小劣解諸眾生故，不欲令彼起如是念：今此菩薩自然化生，智慧善根不從修得。……為成熟父母及諸眷屬、宿世同行眾生善根，……彼皆應以見於處胎，成熟所有諸善根故。……菩薩摩訶薩入母胎時，正念正知無有迷惑，住母胎已心恒正念亦無錯亂。<sup>35</sup>

佛了知眾生得度之根機因緣，以如是等原故，隨順眾生以眾生出生相得度而現眾生出生相。

<sup>33</sup> 《華嚴經·入法界品》卷 76 T10, no. 279, p. 415~416。

<sup>34</sup> 華嚴根本教理「六相十玄」中廣狹自在無礙、微細相容安立事事無礙思想。「十玄門」相即相入，相互為緣而起，互為作用不相礙。智儼撰《華嚴一乘十玄門》卷 1 說：「微細相容安立門者，此就相說，如一微塵，此即是其小相，無量佛國須彌金剛山等即其大相，直以緣起實德無礙自在致使相容，非是天人所作故安立。……故普賢品云：一切諸世界入於一微塵中，世界不積聚，亦復不離散。賢首國師《賢首五教儀》卷 6 曰：「廣狹自在無礙門者，十對事體或廣或狹於一句中演無邊教至大身刹涉入無內極小塵毛，包納無外如是遍容無礙自在。摩耶夫人云：我身形量雖不逾本，然其實已超諸世間量同虛空悉能容受。」佛在母胎中顯神通佛事，是進入華嚴事事無礙法界的境界，亦即是諸佛菩薩十八變中的「卷變」、「舒變」、「眾像入身變」所現之神通，見《瑜伽師地論·威力品》卷 37：「十八變」(T30, no. 1579, p. 491, c6)。「卷變」能縮捲一切如雪山王等，使其成為極微之小物；「舒變」能將一個極微舒展成一切如雪山王等極大之物體；「眾像入身」能令現前大眾乃至諸山、大地等一切色相入於己身之中。此神通能現卷舒自在，小物自然能納大物，非變小為大；大物能變小，亦非削大成小。

<sup>35</sup> 《華嚴經·離世間品》卷 59 T10, no. 279, p. 310。



### 三、第三廣大佛事受生王宮

#### (一) 現生王宮佛事

諸佛為了救度眾生，所以才示現誕生宮中；而諸佛本具不垢不淨，早已捨離各種色欲、宮殿、妓樂，無所貪染。《華嚴經疏》卷 47 曰：「佛現生處宮佛事分二。初無生現生是誕生相。後一切佛於諸色下。無染處染是處王宮相。」<sup>36</sup>

#### 1、以無生現生相佛事

一切諸佛皆已清淨一切善業，皆已光明潔淨其生命智慧，為了循導善誘眾生，使他們從迷妄中開悟，使他們能行各種善業，諸佛雖然示現誕生於王宮中，住處母胎時是一片地虛寂清淨，出胎時亦清淨無染。諸佛雖然現生在世間卻不執著世間，不染著世間的污濁雜穢。

#### 2、以無染處王宮相佛事

##### (1) 無染定自圓三學

諸佛誕生於王宮後，雖然處身於充滿妓樂色欲的王宮中，卻明白了知一切有為的欲樂，皆是虛妄如幻、不真實。諸佛皆已捨離一切，無有貪染；常觀一切存有者空無體性，觀察一切玩樂資具皆虛妄不真實，受持清淨戒律，究竟圓滿。

##### (2) 慈悲喜捨作佛事

一切諸佛身處王宮，觀察宮中妻妾、侍從，從心生起悲愍；觀察所有眾生皆虛妄不實，而起大慈心；觀察諸世間沒有任何的可樂之事，而生清淨大喜；於一切法心得自在，而起大捨。諸佛以四心愍物廣行佛事。

#### (二) 現生王宮利益眾生<sup>37</sup>

諸佛現生處居宮中時，身相圓滿，眷屬清淨，於一切無所執著。諸佛以隨順眾生根器的圓滿一音為大眾演說，使眾生深心厭離世間法，就如同諸佛所示之行而得如佛之果；佛以方便隨應教化眾生，令未成熟者使其成熟，已成熟者得解脫；佛又以廣大慈悲心，恆為眾生說種種法，令其開悟而心得清淨。諸佛如是以大智慧、大精進示現種種無礙神通，恆住身、口、意善巧方便業，所謂身業究竟清淨，語業常隨智慧而行，意業甚深圓滿，以此方便利益眾生，是為現生佛事之妙用。

<sup>36</sup> 《華嚴經疏》卷 47 T35, no. 1735, p. 864。

<sup>37</sup> 《華嚴經》卷 47 T10, no. 279, p. 246- 247。

## 第二節 示現出離成正覺佛事

### 一、第四廣大佛事出家行

#### (一) 出家佛事

一切諸佛雖然身處莊嚴王宮中，名位權高，生活富貴，卻了知這一切世法虛妄如幻，無常敗壞，深深生起厭離心。諸佛捨棄世間榮華富貴的生活，而出家修清淨梵行以利益眾生。

#### (二) 出家佛事利益眾生

諸佛捨棄俗家的威儀形相出家，出家後安住在無諍法中。諸佛一心為圓行本願功德，以大智光明息滅世人的癡迷，又恒常為眾生稱揚讚歎佛的功德，令眾生能於佛所深植善根；以智慧眼澈見真實義。佛又為眾生稱讚說出家功德，清淨無過，使眾生得以出離，長為世間智慧高幢。以上為出家佛事利益眾生。<sup>38</sup>

### 二、第五廣大佛事成就佛道

#### (一) 成道佛事

諸佛歷經出家修行後，處於菩提座下，降伏眾魔，成就正等正覺。佛具足威德莊嚴，身形周遍十方法界，開演佛法利益群生，所修功德都已圓滿。澄觀祖師說佛「真覺舊圓，應身今滿」<sup>39</sup>是為成道佛事，此為第五廣大佛事。

#### (二) 成道佛事利益眾生

諸佛成就正等正覺後，恒處菩提座地行佛事，轉妙法輪，說諸菩薩所有行願，開示諸佛境界令諸菩薩皆得悟入修行種種清淨妙行；佛又能示導一切眾生，令他們廣種善根，生於如來平等地中，住諸菩薩無邊妙行，成就一切功德勝法；佛完全了知一切世界、一切眾生、一切諸法、一切教化、一切神變、一切眾生心之所欲好樂而作佛事，是為成道佛事之妙用利益眾生。<sup>40</sup>

<sup>38</sup> 《華嚴經》卷 47 T10, no. 279, p. 247。

<sup>39</sup> 《華嚴經疏》卷 47：「成道佛事中三，初明真覺舊圓，次菩提樹下應身今滿，後其菩提下演法益生。」 T35, no. 1735, p. 864。

<sup>40</sup> 《華嚴經·佛不思議品》卷 47 T10, no. 279, p. 247。

### 第三節 轉法輪佛事

#### 一、第六廣大佛事轉法輪

##### (一) 轉法輪佛事

佛或以一身示現娑婆，或以多身示現於十方三世，不分時、處轉法輪。《華嚴經》卷 47 說一切諸佛轉法輪為：

- 1、轉動不退失法輪，為使諸菩薩眾修習無上道永不退轉。
- 2、轉動無量法輪，為使一切眾生了知自性。
- 3、轉動一切開悟的法輪，以大無畏師子吼，開演佛法。
- 4、轉動一切法智藏法輪，開啟法藏之門，滅除黑闇障礙。
- 5、轉動無礙法輪，令生事理雙絕等同虛空。
- 6、轉動無著法輪，觀察一切法非有非無，不著二邊。
- 7、轉動照明世間的法輪，為使一切眾生獲得清淨法眼。
- 8、轉動開示一切智慧的法輪，以此法悉能遍滿一切三世法。
- 9、轉動與一切佛同一法輪，以一切佛法都道同不相違背。
- 10、一切諸佛都以如是等無量無數百千億那由他法輪，隨諸眾生種種心行差別而廣作佛事。<sup>41</sup>

以上轉動十法輪佛事悉不思議，圓融無盡。是為第六廣大佛事。

##### (二) 轉法輪佛事利益眾生

轉法輪佛事所以廣大利益眾生，如《探玄記》卷 15 說：「轉法輪時攝益中有十種法輪；一、教堅不退；二、輪多遍知；三、所說決定；四、成益不虛；五、輪體廣大；六、輪境甚深；七、輪用下照；八、輪能上現；九、輪性平等；十、總結無盡。一乘十轉無盡法輪應著此文。」總之，一切諸佛隨諸眾生心行差別而作佛事不可思議，使諸菩薩眾修習無上道永不退轉，使一切眾生獲得清淨法眼

---

<sup>41</sup> 同上。

等，是轉法輪佛事之妙用。

## 二、第七廣大佛事現威儀行

### (一) 入城益物佛事

〈佛不思議品〉曰：「一切諸佛入於一切王都城邑<sup>42</sup>為諸眾生而作佛事。」當佛陀進入城門時，大地震動，光明普照。眼盲的人得以看得見光明；耳聾者得以聽聞音聲；顛狂的人獲得安定的心；赤裸者得到衣裳；所有憂苦的人都得安樂；一切樂器會自動鳴奏；而所有諸莊嚴寶具，咸能發出美妙樂音，令聽聞者皆起無上欣樂。<sup>43</sup>此為入城益物佛事

### (二) 行儀顯威益物佛事

一切諸佛色身清淨，相好具足，廣為眾生示現佛事。不論是現妙音或微笑，使眾生信好樂，頭頂禮敬，稱揚讚歎，問訊起居而作佛事；一切諸佛行住坐臥中，或是沉默，言語，示現神通，或是說法教勅，如是一切具諸威儀，令眾生見者永無厭足，普皆利益眾生而作佛事。<sup>44</sup>

### (三) 言談示現佛事

一切諸佛普於一切眾生心樂海中，勸請眾生念佛；精勤觀察諸善根，勤修菩薩行，讚歎諸佛色相微妙第一，一切眾生難可值遇；若有得見則具生信心，增長一切善法，資集成佛的功德。如是稱讚佛功德後，一切諸佛分身普往十方世界，令諸眾生得以承事、供養，種諸善根，增長佛種，悉當成佛，以如是行而作佛事。<sup>45</sup>

### (四) 威儀佛事利益眾生

一切諸佛以如是等無量不可言說之種種佛事，於一切世界中隨諸眾生心之所樂，以本願力、大慈悲力、一切智力，方便教化，使他們調伏。佛以如是威儀佛

<sup>42</sup> 《華嚴經》卷 47：「一切諸佛入於一切王都城邑，為諸眾生而作佛事。所謂人王都邑、天王都邑、龍王夜叉王、乾闥婆王、阿脩羅王、迦樓羅王、緊那羅王、摩睺羅伽王、羅刹王、毘舍闍王，如是等王一切都邑。」 T10, no. 279, p. 247。

<sup>43</sup> 《華嚴經》卷 47：「一切諸佛色身清淨，相好具足，見者歡喜無厭，能為眾生作於佛事，所謂：若顧視，若觀察，若動轉，若屈伸，若行，若住，若坐，若臥，若默，若語，若現神通，若為說法，若有教勅，如是一切，皆為眾生而作佛事。」 T10, no. 279, p. 247。

<sup>44</sup> 《華嚴經·佛不思議品》卷 47：「一切諸佛色身清淨，相好具足，見者歡喜無厭，能為眾生作於佛事，所謂：若顧視，若觀察，若動轉，若屈伸，若行，若住，若坐，若臥，若默，若語，若現神通，若為說法，若有教勅，如是一切，皆為眾生而作佛事。」 T10, no. 279, p. 247。

<sup>45</sup> 《華嚴經·佛不思議品》卷 47 T10, no. 279, p. 247。

事妙用利益眾生。

### 三、第八廣大佛事生起行

#### (一) 身心安住、上求下化起行佛事

諸佛或住阿蘭若處而作佛事；或住寂靜處，或住三昧，或隱身不現，或住諸佛無比境界，而作佛事；或住不可見種種身行，隨諸眾生心樂欲解，方便教化，無有休息而作佛事，為身心安住行佛事。

諸佛或以天身求一切智而作佛事；或以龍身、夜叉身、乾闥婆身、阿脩羅身、迦樓羅身、緊那羅身、摩睺羅伽、人、非人等身求一切智，而作佛事；或以聲聞身、獨覺身、菩薩身求一切智，而起應上求作佛事。諸佛或時說法，或時寂默，而作佛事；或說一佛，或說多佛，而作佛事；或說諸菩薩一切行、一切願，而作佛事；或說諸菩薩一行、一願為無量行、願，而作佛事；或說佛境界即世間境界而作佛事；或說世間境界即佛境界而作佛事；或說佛境界即非境界而作佛事，為說默下化行佛事。

一切諸佛或是住一日，或是住一夜、半月、一月、一年乃至住不可說劫，為一切眾生而作佛事，為時分進修行佛事。

#### (二) 起行佛事利益眾生

諸佛自然起行一切佛事，永恒地處於法界廣行佛事，如魚出生就在水中自如地呼吸生活。佛無時無刻隨思起意起行佛事，剎那念、微塵念無不是在起行佛事利益眾生。佛或住阿蘭若處、或住三昧而作佛事；佛說默下化行佛事，為無量行願而作佛事；或以天龍八部身作佛事；或說佛境界即非境界而作佛事。佛不分時分中無間行佛事，乃至住不可說劫為諸眾生而作佛事。是為第八廣大佛事之妙用利益眾生。

### 四、第九廣大佛事起大用

#### (一) 起用佛事

一切諸佛是使眾生出生清淨善根之藏，能使眾生對佛法生清淨信解，調伏諸根永離世間苦。一切諸佛能使諸菩薩具足菩提道的智慧光明，不由他人教導而自行開悟。諸佛或是示現涅槃，或是示現世間皆悉無常，或是宣說佛身，或是宣說所作皆悉已辨，或說功德圓滿無缺，或說永斷諸有根本，而作佛事。諸佛或令眾生厭離世間，隨順佛心，而作佛事。諸佛或為宣說諸佛境界，令其發心修諸行，

而作佛事。或攝一切諸眾生身皆為佛身，令懈怠放逸的眾生安住如來清淨禁戒而作佛事。如是為第九廣大佛事。

## （二）起用佛事利益眾生

舉凡佛事，實際上是不離世間事的。世間上的事無量無邊，佛事亦無量無邊，任舉一事皆不出於佛事，則為起用佛事之微妙益。佛起用佛事功德殊勝，令眾仰觀，畏愛兼報，心之所儀，都攝六根，生效法之情。佛起用佛事，能生無量不可思議功德藏，使眾生受化入於佛境，為起用佛事利益眾生。

## 第四節 涅槃佛事

### 一、第十廣大佛事入涅槃

#### （一）示涅槃使眾生悲戀佛事

諸佛示現同與眾生生死而度眾生，一切諸佛示現涅槃圓寂時，無量眾生悲號涕泣，憂傷苦惱，相互瞻顧而說：「如來·世尊大慈悲，哀愍饒益一切世間，救度所有眾生，令使依止。如來出現實在難可值遇，現在無上福田，於今永遠離開了！」如來就以如是令諸眾生悲號、哀戀、敬慕的方法而作佛事。

#### （二）舍利流布佛事

諸佛又為了化度一切天人、龍神、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人、非人等故，隨其所樂，便粉碎自己的身體，化為無數無量不可計數的舍利，然後以此舍利令諸眾心生淨信，恭敬尊重，歡喜供養，修習種種功德，具足圓滿。又建起種種莊嚴的舍利塔，於諸天宮中以為供養。佛的舍利牙齒、爪髮，都供奉在塔中，使看見的人都能念佛、念法、念僧，信心欣樂永不退轉動搖。誠敬尊重，隨時隨地都布施供養，修行各種功德。因為這種福德，使他們或是生天上，或是處於人間，種族都尊榮顯耀。所有眷屬都完全清淨，不入惡趣，常生善道。時常得見諸佛，具足清淨純潔的善法，於三有輪迴中迅速出離，隨著各人所發願乘，自獲果報。在如來處所了知如來的恩德，知恩報恩，永遠成為世間之所歸依。<sup>46</sup>

從佛的法報體來看，佛不生不滅，無來無去，無生死涅槃，恒在不同的示現相上，不疲厭地作一切佛事度化眾生，就如住世示滅入涅槃，亦然為悲愍眾生，為度化眾生，流布舍利以益眾生而作佛事。

<sup>46</sup> 《華嚴經·佛不思議品》卷 47 T10, no. 279, p. 246。

## 二、涅槃佛事利益眾生

十方三世諸佛雖然進入涅槃，而在涅槃中，不思議地成為眾生的清淨福田，無盡功德的最上福田，令諸眾生具足善根，福德圓滿，使他們証入諸佛法性故。是為涅槃佛事之妙用利益眾生。

## 第四章 華嚴的佛身觀

華嚴宗是佛教之一派，華嚴宗立毘盧遮那佛為教主，與一般佛教稱釋迦牟尼佛為教主不同。本章探討華嚴的佛身觀，討論毘盧遮那佛與釋迦牟尼佛之間是何關係？又毗盧遮那佛示現在八相中的神通，奧妙無比，與小乘佛教的佛八相成道有差異，特別是成道前處在母胎中，誕生王宮中，所展現的神通無礙，如此能力唯有佛的境界才有如此示現，藉此說明何以佛十廣大佛事的不可思議。

### 第一節 從歷史看佛身觀的演變

釋迦牟尼佛入滅後，佛弟子由於對佛陀強烈渴望的思念，遂發展出永恆的釋迦牟尼佛的佛身觀。歷史上佛陀崇拜的方式，大致上有兩種發展：一者是尋找可以取代釋迦牟尼佛的永恆佛陀，這是「佛陀觀」的論題；二者是對同一佛陀，區別有「色身」與「法身」的不同，這是「佛身論」的內容。

#### 一、三世十方佛—佛陀觀的演變

##### （一）唯一佛思想的時代

早期原始佛教時代，只承認世界中唯有釋迦牟尼佛一個人可以成佛。在西元前 480 年摩訶迦葉召集第一次法結集時，結集的經典內容是以《四阿含》為主的法，這也是北傳梵文經典裏《雜阿含》的五陰、六入、雜因、道品誦等，相當於巴利經典中的相應部。在此所結集的經典裏，沒有「淨土」的觀念，也沒有「十方佛」的記載，沒有「菩薩」的名詞，強調唯有一佛的存在。如《中阿含經·多界經》卷 47 曰：「阿難！若世中有二如來者，終無是處。若世中有一如來者，必有是處。」<sup>47</sup> 由此可以肯定的說沒有二佛同時存在的事。

##### （二）三世佛思想的時代<sup>48</sup>

<sup>47</sup> 《中阿含經·多界經》卷 47 T01, no. 26, p p. 723- 724。

<sup>48</sup> 參見印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》。

「七佛說」<sup>49</sup>是早期已有的傳說，在第二次結集集成的四阿含經裏，被編集於《長阿含經》中。西元前 254 年，阿育王廣建在尼格利婆的「拘那含牟尼塔」，說明了「過去佛」的思想在阿育王之前已經存在了。阿育王以後法藏部的《佛本行集經》傳說就有過去的十四佛；銅鑠部的《佛本種姓經》則傳說有過去二十四佛……，乃至過去有更多佛陸續傳開。

有以前的過去佛，就有以後的未來佛。未來「彌勒成佛」的傳說，也在第二次結集前成立。在說一切有部編入於《中阿含經》中，分別說系編入於《長阿含經》。長阿含中轉輪聖王修行經（南傳轉聖輪王獅子吼經）即是彌勒佛最早出現的記載。未來彌勒佛的出現，是前佛與後佛，佛佛相續的說明，但當時還沒有傳出「現在說法的佛」，也沒有「現在十方諸佛」的傳說。一直到公元紀元前後，部派佛教的佛身觀轉變，大乘運動興起，「現在佛」的說法才傳出來。

### （三）十方佛思想的時代

唯一佛的教說思想到了部派時代，仍然被上座系的論師們所繼承。然在大眾部卻認為，除了釋迦牟尼佛出世的娑婆世界外，其他十方四維上下世界，都同時有佛出現。《增壹阿含經》卷 29 曰：「是時目連禮世尊足，即於如來前沒不現，往詣東方七恒河沙佛土，有佛名奇光如來·至真·等正覺。出現彼土。……爾時奇光如來告諸比丘曰：西方去此七恒河沙，彼土世界，佛名釋迦文如來·至真·等正覺出現於世，是彼弟子神足第一。……」<sup>50</sup>，記載著於娑婆世界的東方有他佛的存在。十方現在有佛說思想在大眾部流傳。

就法藏部Dharmagupta的《佛本行集經》來說，還是一時一佛的先佛後佛相續思想，沒有多佛同時的思想，但後來可能已轉化為十方世界多佛並出的信仰，如《入大乘論》卷 2 所說：「曇無 耆多亦說是偈：……我皆悉禮，上下諸世尊，方面及四維，法身與舍利，敬禮諸佛塔，東方及北方，在世兩足尊，厥名曰難勝，彼佛所說偈……」<sup>51</sup>經文所說曇無耆多Dharmagupta 就是法藏。

到大乘佛教，不但認為十方世界中諸佛同時存在，而且是各住於各自的佛世界。<sup>52</sup>如《大智度論》卷 9 引《長阿含經》曰：「過去未來今諸佛，一切我皆稽

<sup>49</sup> 《長阿含經》卷 1：「佛告諸比丘，過去九十一劫時世有佛名毘婆尸如來·至真出現于世。復次，比丘！過去三十一劫有佛名尸棄如來·至真出現於世。復次，比丘！即彼三十一劫中有佛名毘舍婆如來·至真出現於世。復次，比丘！此賢劫中有佛名拘樓孫，又名拘那含，又名迦葉，我今亦於賢劫中成最正覺。」 T01, no. 1, p. 1。

<sup>50</sup> 《增壹阿含經》卷 29 T02, no. 125, p. 709。

<sup>51</sup> 《入大乘論》卷 2 T32, no. 1634, pp. 43-44。

<sup>52</sup> 參考印順法師《初期大乘佛教之起源與開展》p p.371~385。



首禮，如是我今歸命佛，亦如恭敬三世尊」<sup>53</sup>由本經偈得知，除了釋迦牟尼佛以外，已有十方的現在佛。而無量世界，無量眾生應該有同時出現於無量世界的佛。至於《中阿含經·多界經》說同時沒有二佛，那是這一佛土，不可能有二佛同時，並非其他佛土也沒有佛。

多佛說之興起，大大影響佛教界的思想，亦即一佛一世界不是排外的，菩薩修菩薩道可以往來十方世界，十方三世佛、他方淨土思想迅速傳布開來。佛教弟子祈求藉由今世的修行果滿，在未來五十六億七千萬年彌勒佛下生之間的來世，可以往生他方的佛世界，東方妙喜國的阿闍佛和西方極樂世界的阿彌陀佛即是代表。

#### （四）三世十方佛演變的因素

從歷史角度來看佛身觀的演變，意義著佛弟子在尋求超越歷史上的釋迦牟尼佛而使其成為永恆的佛，日本學者田村芳朗在〈法華經の佛陀觀〉中，指出其中演變的過程<sup>54</sup>。

##### 1、對佛陀的懷念而建立替代的永遠法身佛

佛陀臨入涅槃時，雖然告誡弟子說：「我所說的「法」和「律」是我逝世以後的老師」，但是對於以信仰佛陀人格而實踐佛法的信徒而言，佛陀活生生的人格才是信徒的法。當釋迦佛去世以後，信徒馬上透過佛舍利、遺物、遺跡來追慕釋迦，然而無法滿足於此的教徒轉而祈求有替代釋迦佛的願望，因此展開了佛陀崇拜的歷史，求取替代釋迦的具體佛陀觀，建立了現實身（色身）的佛和永遠身（法身）的佛身論。

##### 2、發展過去佛和未來佛

求取替代釋迦的具體佛陀觀來看，首先開始發生過去佛思想，未來佛也出現。取代釋迦的未來佛信仰下，住在兜率的彌勒在久遠的未來會下生做為釋迦佛的補處來救濟眾生。即使在現在，做為代表「來世他土」見佛思想的是：東方妙喜國的阿闍佛、西方極樂世界的阿彌陀佛。來世他土佛思想產生時，做為未來佛的彌勒菩薩也轉化成佛，兜率天就變成淨土，彌勒菩薩變成彌勒佛，就產生了往生彌勒淨土的信仰，把彌勒未來佛的思想編成《彌勒下生經》和《彌勒上生經》。

<sup>53</sup> 《大智度論》卷9 T25, no. 1509, p. 126。

<sup>54</sup> 以下(1)、(2)、(3)田村芳朗之說摘自〈法華經の佛陀觀〉《講座·大乘仏教4—法華思想》4 東京春秋社 1925。

中國和日本也盛行阿彌陀信仰和彌勒信仰，做為滿足死亡後出離苦難娑婆世界往生到來世的事情。

### 3、十方佛的思想

彌勒下生的信仰，是末世動亂時候受難被壓抑的民眾起而求社會改造運動，希望彌勒下生來幫忙而產生的彌勒思想，希望彌勒時代來臨時可以開花結果。「來世他土佛思想」之後，佛遍滿十方的思想繼起，代表佛遍十方思想的是華嚴經教主毘盧遮那，毘盧遮那以光明為本體，翻譯成「光明遍照」和「遍一切處」，被想成是應用太陽崇拜的佛陀觀。當佛遍滿於十方的思想澈底極至時，就形成內在佛思想，佛就是現在存在於我們心中的信仰，涅槃經等的第二期大乘經典（四世紀）可見到佛遍十方思想到極點，所謂如來藏、佛性之說，是代表內在佛的思想，佛陀觀至此無窮盡的發展。

## 二、佛身論的衍化

佛入滅後，弟子不能親見佛的縱影，於是轉而尋求可以取代佛陀的「佛陀觀」與「佛身論」，緣自「佛陀觀」的發展，產生了三世十方佛之觀；而緣自「佛身論」的演化，就是對佛陀區別「色身」與「法身」的不同開始，而開演出二身、三身、十身佛身論。

### （一）二身論

佛的二身論以「色身」和「法身」二身說為主，弟子把佛陀所留下來的教法當成永遠的歸依處，視佛陀與不滅的法已經成為一體，見法即是見佛，這就產生了法身思想；而在雙樹林入滅的釋迦牟尼佛則是現實界生滅的色身。從此就視歷史上生滅的是釋迦牟尼佛的色身，而真法身則永恒不滅。如此，則以佛身論融合了佛陀觀。<sup>55</sup>二身論佛身觀發展較緩慢，一直到龍樹（150？—250？）菩薩為止，還是二身說為主。

### （二）三身論

#### 1、三身說的形成

最早見到佛三身思想的是早期大乘經典中分別散見，並未形成整體系統，自無著菩薩（310—390）之後才成為較有系統化之三身教義，佛三身觀形成系統化是大乘晚期後出的思想。在漢譯佛典中，一般以法身、應身（或譯為報身）、化

<sup>55</sup> 參考元弼聖《圓光佛學學報（五）》〈原始佛教的佛陀觀〉P119。

身（或也譯為應身）說明佛的三身。但也有其他的說法：如自性身（真身）、受用身（食身）及變化身等。

一般討論到佛身思想，尤其是三身思想時，多以《金光明經》、《大乘莊嚴經論》、《攝大乘論》、《佛地經論》、《大乘起信論》等經論為主，這些不同時期的佛教經論，都提出了以「三身」為一系統的佛身觀，如附表（一）：<sup>56</sup>

佛典/譯者	第一身	第二身	第三身
《金光明經》	法身	應身	化身
《大乘莊嚴經論》	法身（或自性身）	受用身（或食身）	化身
《佛地經論》	自性身（或法身）	受用身	變化身（或化身）
《攝大乘論》唐玄奘譯 陳真諦譯 後魏佛陀扇多譯	自性身	受用身	變化身
	自性身	應身（或受用身）	化身（或變化身）
	真身（或法身）	報身	應身
《大乘起信論》陳真諦譯 唐實叉難陀譯	法身	報身	應身
	法身	報身（受用身）	化身
《楞伽經》	法佛、法性佛、根本如來、真如智慧佛	所流佛、等流佛、法性所流佛	化佛

天台法華也有佛三身觀，其佛三身觀思想受《金光明經》影響很大，就五時判教來說，天台的佛三身說可代表是大乘晚期的佛身觀。

## 2、大乘晚期《金光明經·分別三身品》的三身思想

### （1）三身之定義

現存漢譯《金光明經·分別三身品》中，義淨將三身譯為：化身、應身、法身。其譯經文《金光明最勝王經》卷2曰：

一如來有三種身，云何為三：一者化身，二者應身，三者法身。如是三身具足，攝受阿耨多羅三藐三菩提，……自在力故，隨眾生現種種身，是名「化身」。……謂諸如來，為諸菩薩得通達故，說於真諦。……如實相應如如如如智，本願力故，是身得現具三十二相八

<sup>56</sup> 參考李幸玲《大專學生佛學論文集（十）》〈佛三身觀之研究—以漢譯經論為主要研究對象〉一文中，已把散見於早期及晚期大乘經典中的佛三身論之衍化，詳細研究整理出其脈絡，但並未論及華嚴經系中之佛三身觀。本文摘取《金光明經》〈分別三身品〉說明及圖表後，直接進入華嚴經系之佛身觀。

十種好項背圓光，是名「應身」。……唯有如如如如智，是名「法身」。<sup>57</sup>

化身 *Nirmāṇakāya*. 應身 *Saṃbhogakāya*. 法身 *Dharmakāya*。

## (2) 三身一身

在義淨的《金光明最勝王經》譯本中講到諸佛具足「三身一身」的觀念，經曰：

前二種身是假名有，此第三身是真實有，為前二身而作根本。何以故？離法如如，離無分別智，一切諸佛無有別法，一切諸佛智慧具足，一切煩惱究竟滅盡，得清淨佛地。是故法如如如如智，攝一切佛法。

此中說到三身之間的關係是以法身為根本，作為應身與化身所依的根據，並不是說別有二身佛依止於法身佛上，而是佛身的三種相用，而只有法身是真實的，餘二身是佛身假名有的顯現。

《金光明最勝王經》的「三身一身」思想，是以法身為餘二身依止之本，至隋·智顛時代，進一步發展為「三身相即」的思想。在《妙法蓮經文句》卷 9 中大師提到說：

如者法如如境，非因非果，有佛無佛，性相常然，遍一切處，而無有異為如，不動而至為來，指此為「法身如來」也。法如如智，乘於如如真實之道，來成妙覺，智稱如理，從理名如，從智名來，即「報身如來」。……八相成道，轉妙法輪，即「應身如來」。……法身如來名毘盧遮那，此翻遍一切處。報身如來名盧舍那，此翻淨滿。應身如來名釋迦文，此翻度沃焦。是三如來若單取者則不可也。<sup>58</sup>

文中智者大師說佛三身相即，不一不異，並予法身佛譯名毗盧遮那，報身佛譯名盧舍那，化身佛釋迦文（即釋迦牟尼佛），流傳至今成為佛三身普遍的通稱。

## (三) 十身論

源自於佛弟子對佛陀的懷念，而附予佛陀完美理想的「佛性」發展出的佛身論，在《華嚴經》系中，佛身觀則是與法界觀相結合起來的佛十身論。「十身」是圓融完美之意，代表無盡的一切總相，亦即是華嚴「事事無礙」的一真法界。如《賢首五教儀》卷 2 曰：

<sup>57</sup> 《金光明最勝王經》卷 2 T16, no. 665, p. 408。

<sup>58</sup> 《妙法蓮經文句》卷 9 T34, no. 1718, p. 128。

佛實相好有十蓮華藏世界海微塵數相，彼一一相皆遍法界，業用亦爾。然德用體通常無常。靈山淨土華藏世界無量雜類諸國土海皆是十佛攝化境界，如來法身境智存泯，或具，或絕，釋迦佛身非但三身亦即十身，故立十佛以顯無盡。<sup>59</sup>

以《華嚴經》系來看，佛三身即佛十身，既顯圓融無盡，又達無量無邊三千。即可得知華嚴宗人視釋迦佛身是法報不礙化身，化身不礙法報的法報體。與三乘的佛三身論說不同。

對於佛身何以有不同的名數，華嚴智儼認為這是各乘對於成佛的定義不同所以導致來的。智儼《五十要問答》卷1說：

依小乘教，見色身佛三十二相等，則是實見，眼根與境同時相應見實色相，名為見佛。若依三乘，見佛實色身等三十二相，不名見佛，由與分別遍計合故，假使見可似之相，即是謂似亦非見佛；若知無性無來去相，即色是空，非色滅空，等不如所謂，是名見佛，由與佛體相應故。依一乘教，見聞已去，乃至會知無生相及應十數見其十佛。<sup>60</sup>

智儼基本上認為一乘佛是就義而論，三乘、小乘佛是就教而言。小乘以見色身佛三十二相名為見佛，而且是實見；三乘的看法，認為見色身佛三十二相，是分別遍計所成，不可名之為見佛；所謂見佛，是指與無性無相空相應；一乘華嚴的見佛，從見聞乃至會知無生相皆是見佛，亦即法界遍一切處皆是佛，而以十數為名。<sup>61</sup>

## 第二節 華嚴的佛身觀

六十《華嚴經·世間淨眼品》卷一曰：「如是我聞，一時佛在摩竭提國寂滅道場始成正覺，其地金剛具足嚴淨。」八十《華嚴經·世主妙嚴品》卷一曰：「如是我聞，一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺。」經文皆稱佛為世尊，未特稱名是何佛始成正覺，這是否就意味著華嚴宗的世尊，亦即華嚴宗的教主是有所別指。一般說佛教係由釋迦牟尼佛所創說，故世人稱釋迦牟尼佛為佛教教主，華嚴宗卻以毗盧遮那佛為教主，兩者是何關係，本文引據經文以求証。

### 一、始成正覺是「何佛」

<sup>59</sup> 《賢首五教儀》卷2 X58, no. 1024, p. 648。

<sup>60</sup> 《華嚴五十要問答》卷1 T45, no. 1869, p p. 519~521。

<sup>61</sup> 參考陳英善《華嚴無盡法界緣起論》p.133。

《佛說兜沙經》卷 1 曰：

佛在摩竭提國時法清淨處，其處號曰在所問清淨，始作佛時光景甚明，……各各呼釋迦文佛名，合為萬字，如是十方極過去不可復計諸佛刹，都人民種種各異語，共呼釋迦文佛名佛字，一一佛刹凡各十億萬字釋迦文佛。<sup>62</sup>

《佛說兜沙經》是漢譯《華嚴經》中最早出現的單行本，為後漢月氏三藏支婁迦讖譯。經文說佛在摩竭提國始作佛時，稱佛名為釋迦文佛。六十《華嚴經·盧舍那品》稱佛成正覺時名盧舍那，如經曰：

佛於無量曠劫行供養十方一切佛，教化無邊眾生海，盧舍那佛成正覺……盧舍那佛大智海，光明普照無有量。<sup>63</sup>

晉譯六十《華嚴經·如來名號品》中，佛就所遍佈之各國而各有不同佛號，如盧舍那、釋迦牟尼……等，但是各不同佛號中尚未見到毘盧遮那佛名。如經文曰：

佛子！此四天下佛號不同、或稱悉達、或稱滿月、或稱師子吼、或稱釋迦牟尼、或稱神仙、或稱盧舍那、或稱瞿曇、或稱大沙門、或稱最勝、或稱能度、如是等稱佛名號其數一萬。<sup>64</sup>

《探玄記》卷 1 曰：「同時說此經者。皆是本師願力所致。是故下諸會初皆云盧遮那佛本願力故。<sup>65</sup>同《探玄記》卷 1 曰：「遮那品云。一一微塵中佛國海安住。……彼一切處盧遮那佛於眾海中演說正法。」《探玄記》卷 2 文：「於中有三十四品。初一品是序分。盧舍那品下明正宗。」<sup>66</sup>《探玄記》卷 15：「初中名明淨者，勘梵本名毘盧遮那者，具翻名光明遍照莊嚴也。」<sup>67</sup>法藏大師是華嚴宗創始人，依據六十《華嚴經》而著作《華嚴經探玄記》，在《探玄記》中，稱佛名號有時是盧舍那佛，有時是盧遮那佛，一直到卷十五〈如來相好品〉才見到毘盧遮那佛的名稱。

又八十《華嚴經·毘盧遮那品》第五品是毘盧遮那品，而經文中見不到毘盧遮那佛名稱，文中以佛、世尊等名稱佛。在第七品〈如來名號品〉中曰：

諸佛子！如來於此四天下中，名一切義成、或名圓滿月、或名師子吼、或

<sup>62</sup> 《佛說兜沙經》卷 1 T10, no. 280, p. 446。

<sup>63</sup> 《華嚴經·盧舍那品》 T09, no. 278, p. 405。

<sup>64</sup> 《華嚴經·如來名號品》 T09, no. 278, p. 419。

<sup>65</sup> 《探玄記》卷 1 T35, no. 1733, p. 108。

<sup>66</sup> 《探玄記》卷 2 T35, no. 1733, p. 125。

<sup>67</sup> 《探玄記》卷 15 T35, no. 1733, p. 397。

名釋迦牟尼、或名第七仙、或名毘盧遮那、或名瞿曇氏、或名大沙門、或名最勝、或名導師，如是等。其數十千，令諸眾生，各別知見。<sup>68</sup>

此中稱佛名號，或稱毘盧遮那，或是釋迦牟尼……等等其他無量名號。因此可以說到了唐譯八十《華嚴經》時代，佛是以毘盧遮那佛名號取代了盧舍那或盧遮那名號。

《華嚴經隨疏演義鈔·華藏世界品》文曰：

最初發心逢釋迦牟尼佛，願我當作佛一如今世尊，……言釋迦者。舉初發心之佛。<sup>69</sup>

《華嚴經隨疏演義鈔·毘盧遮那品》文曰：

疏略明有十相者，下結文云：大同經初即教主難思十身相也，……上經云：毘盧遮那佛願力周法界，一切國土中常轉無上輪故咸目覩。<sup>70</sup>

從上述引文中可知《佛說兜沙經》摩竭提國菩提樹下成佛的釋迦文佛（指釋迦牟尼佛），到六十《華嚴經》始成正覺的盧舍那佛，到八十《華嚴經》中教主難思的毘盧遮那佛，都是同一始成正覺之世尊，其名號隨著時間不同，翻譯者不同而不同，三者是一而三，三而一的關係，並不以此三名號特區別佛之法身、報身或化身。

## 二、教主毘盧遮那佛

### （一）教主是誰

澄觀於《三聖圓融觀門》卷1曰：

三聖者，本師毘盧遮那如來，普賢、文殊二大菩薩是也。<sup>71</sup>

澄觀祖師稱「本師毘盧遮那如來，普賢、文殊二大菩薩。」是華嚴三聖，為何華嚴宗立毘盧遮那佛為教主，稱本師是毘盧遮那如來，而不稱本師是釋迦牟尼佛，當中具有其如何的含義？一般說，《法華經》是說「法」的經典，而《華嚴經》是說佛的經典。<sup>72</sup>亦即說以毘盧遮那佛為名是要別指於「覺悟的人釋迦牟尼

<sup>68</sup> 《華嚴經·如來名號品》 T10, no. 279, p. 58。

<sup>69</sup> 《華嚴經隨疏演義鈔·華藏世界品》 T36, no. 1736, p. 199。

<sup>70</sup> 《華嚴經隨疏演義鈔·毘盧遮那品》 T36, no. 1736, p. 205。

<sup>71</sup> 《三聖圓融觀門》 T45, no. 1882, p. 671。

<sup>72</sup> 木村清孝在《初期中國華嚴思想の研究》說：「《華嚴經》是傾向於法身佛的普遍性、自在性以及對機性的經典。」東京：春秋社 1997，p.427。轉引自 元弼聖《華嚴經》的毘盧遮那佛

佛」，而特指「覺悟進入法界當體境界」的經典。換句話說，毘盧遮那佛就是釋迦牟尼佛在禪定中自然顯現的法本身，就是自性，就是如來。

## （二）毘盧遮那意義

毘盧遮那佛（梵名Vairocana）漢譯為盧舍那、光明遍照、遍一切處、廣博嚴淨等名。依據《一切經音義》卷 21：「毘盧遮那案梵本毘字，此云種種也。毘盧遮那云光明遍照也，言佛於身智，以種種光明照眾生，或曰毘，遍也；盧遮那，光照也；謂佛以身智無礙光明，遍照理事無礙法界也。」<sup>73</sup>《探玄記》卷 3 稱其意為光明遍照。

關於毘盧遮那佛，在《華嚴經》、《梵網經》、《觀普賢經》、《大日經》等經中所記載不盡相同。依據六十《華嚴經·盧舍那佛品》所述，盧舍那佛於無量劫海功德成正覺，住蓮華藏莊嚴世界海，放大光明照十方，由身上諸毛孔化身雲，演出無邊契經海。據《梵網經》記載，盧舍那佛於百千阿僧祇劫，修行心地，成正覺，住蓮華台藏世界，化現千葉百億大小釋迦，說菩薩心地法門。而《觀普賢菩薩行法經》則說毘盧遮那身遍一切處，住於常、樂、我、淨四波羅密所攝成的常寂光土。

此「毘盧遮那」一語。最早出現於《雜阿含經》卷 22 的「破壞諸闇冥，光明照虛空，今毘盧遮那，清淨光明顯」，此中「毘盧遮那」一詞，係太陽之意。在六十《華嚴經》有「盧舍那佛」之說；又《佛本行集經》、《大薩遮尼乾子所說經》、《大乘四法經》等經典卷前皆有「歸命大智海毘盧遮那佛」之語；《大乘同性經》卷下記載：「所有聲聞法，辟支佛法，菩薩法，諸佛法，如是一切諸法，皆流入毘盧遮那智藏大海。」其後《大日經》則以摩訶毘盧遮那為全法界的體性。

總言之，毘盧遮那原為太陽之意，象徵佛智廣大無邊，乃歷經無量劫海之修習功德，供養十方一切佛，教化無邊眾生海而成正覺。所云光明遍照，在佛為清淨法身，在人為本覺妙性。華嚴宗以「毘盧遮那佛」為蓮華藏世界的教主，也是含容十方諸佛，顯示超越一切眾相的佛法自身的法身佛。<sup>74</sup>

## 三、華嚴佛十身觀

華嚴以一即十，十即重重無盡的表法；所以以一即是十，十即是一的表圓滿，頓時全現於虛空法界整體之義。在《華嚴經》中出現有多種十佛十身說，佛十身

---

與華嚴宗的佛陀觀〉一文。

<sup>73</sup> 《一切經音義》卷 21 T54, no. 2128, p. 434。

<sup>74</sup> 參考 洪起嵩 《禪觀密要》p p.317~318。



即佛一身，也是佛三身的意涵。《華嚴經疏》卷 1 曰：「一身圓滿，皆全現故，一切菩薩不能思故，今先明十身，後彰無礙。言十身者自有二義：一、約融三世間為十者。一眾生身，二國土身，三業報身，四聲聞身，五緣覺身，六菩薩身，七如來身，八智身，九法身，十虛空身。二、就佛上自有十身。一菩提身，二願身，三化身，四力持身，五相好莊嚴身，六威勢身，七意生身，八福德身，九法身，十智身。」<sup>75</sup>此中十身亦即是華嚴祖師深入探討的「行境十佛」與「解境十佛」，代表華嚴佛十身論之總相別相。

#### (一) 佛始成正覺展十身業用

《華嚴經·世主妙嚴品》卷 1 開章明義，即以佛十身說出毗盧遮那佛的莊嚴正報具十種深廣功德，表十種無盡法界身雲遍於法界中。經文曰：

爾時世尊處于此座，於一切法成最正覺。智入三世，悉皆平等。其身充滿一切世間，其音普順十方國土。<sup>76</sup>

《華嚴經疏》卷 4 說：「爾時世尊處於此座」下，開始表毗盧遮那佛教主難思相。「於一切法成最正覺」下，展現佛的三業普周。「智入三世，悉皆平等」是意業，「其身充滿一切世間」是身業，「其音普順十方國土」是語業。又《華嚴經疏》卷 4 曰：

爾時世尊處于此座，於一切法成最正覺。文分為二：先總，後別。今初總辯，即菩提身。具無盡德，為「世」所尊。後「智入」下，別中即約十德別顯十身。<sup>77</sup>

亦即說「菩提身」是佛三業普周的佛身；佛身恒遍坐一切道場，菩薩眾中威光赫奕是「威勢身」；佛三世所行眾福大海，悉已完全清淨，是「福德身」；佛恒長示生諸佛國土是「意生身」；又佛無邊色相圓滿光明，遍周法界，等無差別，是「相好周圓身」；佛演一切法，如布大雲是「願身」；一一毛端悉能容受一切世界而無障礙，各現無量神通之力，教化調伏一切眾生，是佛的「化身」自在廣容；佛身遍十方而無來往是佛彌綸的「法身」；佛智入諸相，了法空寂，窮性相之源是「智身」；三世諸佛所有神變，於光明中靡不咸覩，是佛的「力持身」持自他依正。

「菩提身、威勢身、福德身、意生身、相好周圓身、願身、化身、法身、智

<sup>75</sup> 《華嚴經疏》卷 1 T35, no. 1735, p p. 505- 506。

<sup>76</sup> 《華嚴經》卷 1 T10, no. 279, p. 1。

<sup>77</sup> 《華嚴經疏》卷 4：「後智入下。別中。即約十德別顯十身。文即分十。一三業普周。二威勢超勝。三福德深廣。四隨意受生。五相好周圓。六願身演法。七化身自在。八法身彌綸。九智身窮性相之源。十力持身持自他依正。今初。即別顯菩提身之相也。以成菩提時。得無量清淨三輪故。」 T35, no. 1735, p. 532。

身、力持身。」是毗盧遮那佛一成正覺，自現的莊嚴十身正報和三業之大用。<sup>78</sup>

澄觀又於《華嚴經疏》卷4曰：「爾時世尊下，明教主難思。前但云佛，未顯是何身佛？又但云始成正覺，未知成相云何？故今顯之。所謂具十種深廣功德，即是毘盧遮那佛十種無盡法界身雲遍於法界成正覺也，非權應身。」<sup>79</sup>故知佛十身即是華嚴教主毗盧遮那佛難思之相，此十身亦即是佛的本體，而非權應之身。

## （二）華嚴的多種十佛十身

在《華嚴經》中出現有多種十佛十身，木村清孝在《初期中國華嚴思想の研究》中，以圖表詳細提出其名稱以及出處，<sup>80</sup>玉城康四郎在《華嚴經における佛陀觀》一文中，附表說十佛十身出處於下<sup>81</sup>：

---

<sup>78</sup> 見《華嚴經疏》卷4 T35, no. 1735, p. 531-p. 532。《華嚴經疏鈔》卷9：疏「一、三業普周」等者，「十」中後五全「十身」名；前五無有「身」言，而義具之。一即「菩提身」，前總中已示；二、即「威勢」「身」；三即「福德」「身」；四、「意」「生」「身」；五、「相好」莊嚴「身」。和《華嚴經疏科文》〈世主妙嚴品第一〉之表。

<sup>79</sup> 《華嚴經疏》卷4：「爾時世尊下。明教主難思。……即是遮那十種無盡法界身雲。遍於法界成正覺也。非權應身。」 T35, no. 1735, p. 531。

<sup>80</sup> 轉引自元弼聖《〈華嚴經〉的毘盧遮那佛與華嚴宗的佛陀觀》一文，原文見木村清孝《初期中國華嚴思想の研究》頁472-473。

<sup>81</sup> 轉引自元弼聖《〈華嚴經〉的毘盧遮那佛與華嚴宗的佛陀觀》一文，原文見玉城康四郎《華嚴經における佛陀觀》《佛教の思想》二一大乘佛教 東京：法藏館 1985，頁130。

十行品	十迴向品	十地品	十忍品	如來出現品	離世間品	入法界品
入無邊法界 非趣身	光明身	光明身（六十） 菩提身（八十）	無來身	一切眾生量等 身	成正覺佛 安住世間成 正覺佛	隨方面身
入無邊法界 諸趣身	離濁身	國土身 願身	無生身	一切法量等身	願佛 願佛	一切眾生色相身
不生身	無染身	業報身 化身	無動身	一切剎量等身	業報佛 業報佛	普對一切眾生身
不滅身	清淨身	聲聞身 力持身	不實身	一切三世量等 身	住持佛 住持佛	不染一切世間身
不實身	極清淨身	獨覺身 相好莊嚴身	一相身	一切佛量等身	涅槃佛 涅槃佛	一切眾生身教身
不忘身	離塵身	菩薩身 威勢身	無量身	一切語言量等 身	法界佛 法界佛	超過一切世間身
不遷身	極離塵身	如來身 意生身	平等身	真如量等身	心佛 心佛	成熟一切眾生身
不壞身	離垢身	智身 福德身	無差別身	法界量等身	三昧佛 三昧佛	速往一切十方身
一相身	可愛樂身	法身 法身	至一切處 身	虛空界量等身	本性佛 本性佛	迴攝一切十方身
無相身	無障礙身	虛空身 智身	離欲際身	無礙界量等	隨樂佛 隨樂佛	究竟如來體性身
				一切願量等身		究竟調伏眾生身
				一切行量等身		
				寂滅涅槃界量 等身		

如圖表所示《華嚴經》各品中的十佛十身說，出自〈十地品〉、〈離世間品〉的佛十身是華嚴祖師深入解釋的「行境十佛」與「解境十佛」，是華嚴佛十身論的代表。

### （三）行境十佛

世尊始成正覺時所展現的莊嚴十身業用，十身即「菩提身、威勢身、福德身、意生身、相好周圓身、願身、化身、法身、智身、力持身」<sup>82</sup>出自〈十地品〉，華嚴宗祖師稱此為十身為「行境十佛」。澄觀於《大華嚴經略策》卷 1 稱之為「佛上自有十身」。此十身是於「解境十佛」中第七如來身演出之十身，<sup>83</sup>等同於「正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、化佛、法界佛、心佛、三昧佛、性佛、如意佛」，名為行境十佛。

「行境」是修因契果修證的境界，是菩薩從因位修行成就感得之身。菩薩在因位完成積功累德的修行，從十個方面來說明所達到的佛果和成就的佛身，依《離世間品》經說即正覺佛等。《華嚴經·離世間品》卷 58 曰：

所謂於安住世間成正覺佛無著見，願佛出生見，業報佛深信見，住持佛隨順見，涅槃佛深入見，法界佛普至見，心佛安住見，三昧佛無量無依見，本性佛明了見，隨樂佛普受見，是為十。<sup>84</sup>

- 1、正覺佛或菩提身，也稱為無著佛，謂已完成真實的覺悟，不執著於生死（迷）、涅槃（悟），而安住於世間。
- 2、願佛或願身，生有宏大的誓願力，得無生智，成無量佛事之佛。
- 3、業報佛或相好莊嚴身，由莊嚴修行而得果報，具足無量莊嚴圓滿之相好。
- 4、住持佛或力持身，以精神主體“淨識”維持善根，以成就正覺。
- 5、化佛或化身，也稱為涅槃佛，常住於涅槃，為化益眾生而化現色身。
- 6、法界佛或法身，佛身遍滿一切法界，智慧光明周遍法界，指佛自內證的法身無漏界。
- 7、心佛或威勢身，也稱勢力身，一切唯心現「心是佛，心即佛。」
- 8、三昧佛或福德身，佛常住深沉的三昧禪定中。
- 9、性佛或智身，也稱本性佛，如來性本有之本覺所顯現，其覺智絕對無礙。

<sup>82</sup> 《華嚴經·十地品》卷 38：「菩薩身假名差別，知如來身有菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、法身、智身。」 T10, no. 279, p. 200。

<sup>83</sup> 《大華嚴經略策》卷 1 曰：「如來一身自有十身，謂一菩提身、二願身、三化身、四力持身、五相好莊嚴身、六威勢身、七意生身、八福德身、九法身、十智身。然此十身即佛十德。」 十身見於〈離世間品〉 T36, no. 1737, p. 705。

<sup>84</sup> 《華嚴經·離世間品》卷 58 T10, no. 279, p. 308。

10、如意佛或意生身，神力自在，現如意之大用對眾生如願施以教化。<sup>85</sup>

十佛中的正覺佛表示如來的總德，其他九佛表示如來的別德。「行境十佛」是表示佛的功德、特性和功能，強調一佛具有十身，十身集中於一佛上，亦即說毗盧遮那佛，周遍法界身，具足了十德或十身。

#### (四) 解境十佛

「解境」即解悟照了的境界，華嚴教的菩薩以真實智慧照見法界時，所有所見的萬事萬物，不論是有情或無情都視為佛身，以十表其無窮無盡之境而說為十身。解境十佛是「眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身」。<sup>86</sup>

- 1、眾生身，指一切眾生悉有佛性，以眾生世間為佛。
- 2、國土身，指眾生居處的山河大地等為佛，是以國土世間為佛。
- 3、業報身，指眾生身、國土身由過去的煩惱及業所感得，現存的煩惱與業又感得未來的眾生國土二世間，以此為佛。
- 4、聲聞身，謂觀四諦，求涅槃所証身，即聲聞的果位。
- 5、緣覺身，謂觀十二因緣，求涅槃所証身，即緣覺的果位。
- 6、菩薩身，謂修六度求菩提所証身，即求佛果者。
- 7、如來身，謂因圓果滿的完成佛果者。
- 8、智身，謂能証的智慧。
- 9、法身，謂所証的真理。
- 10、虛空身，指以上諸身的所依皆為空，無礙自在，即是毗盧遮那佛的身相。

眾生身、國土身、業報身三者是將所謂迷界的一切皆視為佛，其次的聲聞身與辟支佛身（亦即緣覺身或獨覺身）、菩薩身，是以依修行而得果的悟界的賢聖為佛。如來身正是佛陀本身。智身是以佛契證真理之智為佛。法身是以與此智一

<sup>85</sup> 方立天 〈中國佛教人理想論（四）〉圓光新誌 第57期(2001.05)

<sup>86</sup> 《華嚴經·十地品》卷38：「此菩薩知眾生身、國土身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身。」 T10, no. 279, p. 200。

致的真實之理本身為佛，屬於悟界的。以上九身，原是相互即融，沒有彼此；因此，就差別性看來，也成為一體，包容無礙，恰如虛空包攝一切，職是之故，為表顯此點，而設虛空身之佛。此十身即圓行菩薩以解悟心照見宇宙法界時，不論有情、非情森羅萬象都是佛身，亦即網羅法界全體稱為如來，因此用十數表無盡深意說十身。<sup>87</sup>

### （五）融三世間之十身

華嚴以遍法界盡是佛身，以「解境十佛」中第一至第三為染分身，第四至第九為淨分身，第十是染淨不二分身；<sup>88</sup>大體就眾生世間、器世間、智正覺世間三種建立，稱作融三世間十身，又稱為圓滿無礙法界身。四祖澄觀於《華嚴經疏》卷1曰：

言十身者。自有二義。一約融三世間為十者。一眾生身……十虛空身。二就佛上自有十身。一菩提身。……九法身。十智身。廣顯其相如第八地。及離世間品辯。<sup>89</sup>

《華嚴經疏》卷4曰：

通三世間故云一切，此正覺身以是十身之總故，此其身通於三身十身無不充滿，法身普遍世所同依故。智身證理如理遍故，色身無礙亦同理遍，並是圓遍而非分遍。<sup>90</sup>

總之，由引文即可得知在《華嚴經》裏佛身以十身表多身之說，亦表法界總相。十身中以第一和第三至第六為有情世間，第二為器世間，第七至第十為正覺世間。此十身融攝三世間，或融此三世間為一佛身，指毘盧遮那正覺之體。又以十身及自身遞相互作用，圓融無礙，亦稱融三世間十身。總之，山河大地，有情眾生，悟界三身，一切現象，都是佛體。

### 第三節 法身佛與十廣大佛事的關係

「法身充滿於法界 普現一切眾生前 隨緣赴感靡不周 而恒處此菩提座」《華嚴經·如來出現品》曰：

<sup>87</sup> 參見方立天著《法藏》p p. 191~192。

<sup>88</sup> 《華嚴經探玄記》卷14：「三釋十身義。初中十身內。初三是染分。次六是淨分。後一是不二分。」T35, no. 1733, p. 363。

<sup>89</sup> 《華嚴經疏》卷1 T35, no. 1735, p. 505-p. 506。

<sup>90</sup> 《華嚴經疏》卷4 T35, no. 1735, p. 532。

佛身常顯現，法界悉充滿，恒演廣大音，普震十方國，如來普現身，遍入於世間。<sup>91</sup>

文中說明充滿於虛空法界的佛身即是法身佛，法身佛無始終，無內外，即使歷史上沒有釋迦牟尼佛宣講佛法宇宙論說，法身佛還是充遍法界，恒處菩提座。以華嚴佛十身論中，了知含蓋三世間外遍華藏世界盡是法報身佛身。

### 一、一身圓滿法報化身佛

《華嚴經疏》卷 1 曰：

夫真身寥廓與法界合其體，包羅無外，與萬化齊其用，窮源莫二執跡多端，一身多身經論異說。今說此經，佛為真為應為一為多？若言真者，何名釋迦居娑婆界人天同見；若云應者，那言遮那處蓮華藏大菩薩見，見佛法身。若云一者，何以多處別現；若云異者，何以復言而不分身。故說此經佛並非前說，即是法界無盡身雲，真應相融一多無礙，即盧遮那是釋迦故，常在此處，即他處故；遠在他方恒住此故，身不分異，亦非一故；同時異處，一身圓滿，皆全現故。一切菩薩不能思故。<sup>92</sup>

澄觀說《華嚴經》之佛別於他說，是一身多身無礙的法界無盡身雲，以華嚴的佛身觀看歷史上的釋迦牟尼佛，是同時異處一身圓滿無量身的佛法身，而如此的佛法身，即使是菩薩亦無法思量。在《華嚴經》文中，比比可見法身佛說。《華嚴經·世界成就品》卷 7 曰：

諸佛法身不思議，無色無形無影像，能為眾生現眾相，隨其心樂悉令見，或為眾生現短壽，或現住壽無量劫，法身十方普現前，隨宜出現於世間。<sup>93</sup>

《華嚴經·佛不思議法品》卷 47 曰：

一切諸佛同一法身，境界無量身，功德無邊身，世間無盡身，三界不染身，隨念示現身。……示法平等身，普遍法界身。<sup>94</sup>

《華嚴經·離世間品》卷 59 曰：

我今因此假名身故，當得如來充滿三世無上法身。<sup>95</sup>

<sup>91</sup> 《華嚴經·如來出現品》 T10, no. 279, p. 30。

<sup>92</sup> 《華嚴經疏》卷 1 T35, no. 1735, p. 505。

<sup>93</sup> 《華嚴經·世界成就品》卷 7 T10, no. 279, p. 37。

<sup>94</sup> 《華嚴經·佛不思議法品》卷 47 T10, no. 279, p. 250。

<sup>95</sup> 《華嚴經·離世間品》卷 59 T10, no. 279, p. 311。

此假名身本當是如來三世無上法身，示現娑婆世界是千百億化身而現，是本願種性使然。由上引文足証在《華嚴經》裏，釋迦牟尼佛是具足法報化身受生之身。華嚴祖師法藏於《探玄記》卷 1 說，佛在此娑婆世界出興之前，就已經是佛，以佛神力於一切佛剎中轉法輪，隨眾生而法身普現妙色身。《探玄記》卷 1 曰：

大教之興因緣無量，……成等正覺出興于世，……彼一切處盧遮那佛於眾海中演說正法，……三世一切佛法身悉清淨，隨其所應化普現妙色身。<sup>96</sup>

《探玄記》卷 2 曰：

法身流轉五道名曰眾生。……又一切法者所覺二諦之法，最正覺者能覺之妙智，……謂於如來一法界身隨緣顯現有三重三業。<sup>97</sup>

澄觀亦以法身為一，應化為多，來闡釋華嚴法身觀，《華嚴經隨疏演義鈔》卷 4 曰：

遮那佛融大法界而為其身故，……以法界之體無不包故。……佛身色相即事也，全同法身即理也，即一即多乃有二義，一法身為一，應化為多。<sup>98</sup>

此處應化為多處，亦以一法界之體所融，故此一應為多應故，亦即一身為無量，無量復為一。

佛說諸佛如來皆具法身化身，從華嚴宗人的「解境十佛」「行境十佛」說，了解華嚴宗以遍法界是法身佛說，具足十身十德唯假名施設，以毗盧遮那為名。

## 二、法身佛隨緣赴感行廣大佛事

盡虛空，遍法界，佛法身一切處隨緣赴感，在廣大佛事中的各相示現亦即是法身佛的化身，所以在《華嚴經》中第三十二品〈諸菩薩住處品〉，即說明了佛以菩薩行而住處於世間。

法身佛隨緣赴感為因應眾生所求，而千百億化名示現，在兜率天如是，降母胎中如是，住胎、出胎皆如是化身示現。佛本是佛，無量久遠劫恒在十方國土中廣度眾生，為救度眾生神通無礙八相化現受生於娑婆世界。以華嚴立場來看歷史上的釋迦牟尼佛，是佛法身所應化之示現，佛無盡多劫前本就是佛，此世於娑婆世間八相成佛住處各相時，行無礙神通佛事。又佛化身於娑婆世間時，何以能行

<sup>96</sup> 《探玄記》卷 1 T35, no. 1733, p. 107。

<sup>97</sup> 《華嚴經探玄記》卷 2 T35, no. 1733, p. 130。

<sup>98</sup> 《華嚴經隨疏演義鈔》卷 4 T36, no. 1736, p. 30-p. 31。



神通無礙的廣大佛事，佛化現受生於娑婆世界廣行佛事唯一目的，乃本大願為救度眾生而恒演。

「遮那妙體遍法界以為身，華藏莊嚴等太虛而為量。」整部《華嚴經》無盡開演著毘盧遮那佛遍虛空法界，恒處於莊嚴華藏世界之菩提座。所以法藏三祖、澄觀四祖創立華嚴宗，特立毘盧遮那佛為教主，是別有其意義要突顯別教一乘的佛身觀，也證明《華嚴經》是闡揚佛境界的經典，是佛恒定在「海印三昧」中一真法界的經典，在華嚴法界中一即一切緣起，十方三世間都是佛。

## 第五章 結論

佛的境界之不思議，於《華嚴經不思議佛境界分》中說：佛始成正覺時，入「如來不思議境界」三昧，於三十二相中皆現十方無量佛刹及現彼諸佛於十方一切佛刹種種自在事，現種種佛事度脫眾生。<sup>99</sup>佛說：「自從燃燈佛為佛授記後，佛入「不思議佛之境界」三摩地，無功用地行一切佛事，度脫眾生所有苦惱。唯佛能知此一切不思議。佛或現生於兜率天，從彼處沒已下生入胎住胎，出胎能行七步而自唱言，應永離生老病死，所作已辦；或現處宮，或現出家修苦行，或成等正覺，或降伏眾魔，或轉法輪；或現住世壽無量劫，度脫眾生所有苦惱，乃至入般涅槃。

佛入「如來不思議境界」三昧中普現一切無量佛事，從無量佛事的角度來看，佛在娑婆世界的八相成道佛事只是無量佛事中的一小段；佛在歷史上的八十年，也只是無限中無始三世中的一剎那。從佛入三昧定中來看世間，剎那即永恒，永恒即剎那；如《大方廣如來不思議境界經》卷 1 說：「一切劫為一剎那，或一剎那為一切劫，劫與剎那無增無減。」一切有為法無乃幻化性空相容無礙，又同一經文曰：「譬如此會十佛世界微塵數等大菩薩眾，皆共住此摩竭提國十二由旬，不相障礙。彼一一塵各受無數諸佛世界，或仰或覆，或相向背，或復傍住，或相涉入而無障礙亦復如是。」<sup>100</sup>由佛眼看宇宙三千大千世界不生不滅、不增不減。又以眾生位來看世間，如夢中大千種種事<sup>101</sup>，凡夫執假為真，然一切宛如空中

<sup>99</sup> 《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》卷 1：「一時薄伽梵在摩揭陀國於菩提樹下得阿耨多羅三藐三菩提成正覺。……時有十佛刹極微等諸佛，各各從本國土來至於此，為欲莊嚴毘盧遮那，為眾會故示菩薩形。……爾時世尊坐菩提樹……正念不動如須彌山，為令諸菩薩眾及一切眾生，了知諸佛深密禪定威神力故入於三昧，名如來不思議境界。……諸佛覺已，皆無所著故能十方一切世界，一念示現無量佛事自在無礙，利益成就一切眾生，皆令悟入無量深妙解脫門故。

T10, no. 301, p. 909。

<sup>100</sup> 《大方廣如來不思議境界經》卷 1 T10, no. 301, p p 909~ 910。

<sup>101</sup> 《大方廣如來不思議境界經》卷 1：「眾生亦爾各各隨業，見其佛土或淨、或穢、或佛在世、或入涅槃、或處道場為眾說法……或見諸佛各從本土示現威德大菩薩形來入此會，或一剎中

花、水中月，無實可言。今天吾人從佛應化示現的色身來看在歷史上佛的一生，若只在色身上做研究，則吾人受到業報限制<sup>102</sup>，所看的佛是與凡夫身一樣有生滅的化佛生身，而這樣的研究知識是有限的，儘管學問如何淵博，只能在因緣和合的假有上尋找歷史因果關係，對於佛的智慧究竟無邊了知無始來甚深的緣起，就無法用凡夫的情智意識去認識，亦無法探究到佛不生不滅的法身境界。

佛能如是行十廣大佛事皆無功用行，而佛如是行，一切諸佛亦如是行。十方三世一切諸佛生現正覺乃至般涅槃於極微中，復過無量無邊數諸佛剎土，示現度脫無量眾生。<sup>103</sup>何以故？眾生皆有如來德性，只因虛妄執迷，不知自家摩尼而惑業輪迴苦，佛隨緣赴感度脫眾生，成熟眾生。佛不來不去，隨緣普現普賢萬行。誠如《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10 偈曰：

眾生諸性欲 如來悉能知 法身恒不動 願力隨緣現  
示現兜率天 降神乘白象 生處於王宮 出家修苦行  
即詣菩提樹 降伏諸魔怨 成佛轉法輪 或現涅槃相  
示現有生滅 真身恒不動 鈍根樂小法 方便說涅槃  
真如法界中 無有涅槃相<sup>104</sup>

《華嚴經》中佛法身來受生，<sup>105</sup>佛住母胎作廣大佛事，是諸佛的常法。佛法身無形無相，普現妙色身應化於十方無量國土，流轉五道為眾生，<sup>106</sup>不斷的在十方國土化身說法作佛事。大乘說佛示現八相成道，是法身佛現眾生相來教化眾生，佛住母胎神變廣行佛事即是：「佛欲現何身，即現何身」神通無礙之示現。佛一念中普能示現諸佛剎土，一念中攝一切劫，剎那中現一切處作諸佛事。佛本來是佛，是應化而現凡夫身到世間來的。所以佛乘白象從佛母右脇入胎、出胎之

---

眾生唯見劫火所燒，或一剎中眾生充滿咸共見佛，或見如來攝一切剎入一佛剎。……」 T10, no. 301, p. 909-p. 910。

<sup>102</sup> 參「水一物四境」「五眼境界」。

<sup>103</sup> 見《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》卷 1 T10, no. 300, p. 906。

<sup>104</sup> 《大乘理趣六波羅蜜多經》卷 10 偈文 T08, no. 261, p. 912。

<sup>105</sup> 《華嚴經探玄記》卷 15：「單報化亦即具法身也，餘 竝准之。是故得說化身即法身等，全體收盡，餘准思之。……一分相門，謂化身為化地前現染土等，報身為地上現於淨土，此約三乘差別機說。二無礙門，謂報化不分，即權恒實，如樹王下現十佛身，丈六遍於十方，八相該於法界。……此約一乘圓機說。」 T35, no. 1733, p. 392。綜合上述，為別於三乘與一乘之不同，所以說三乘的是報身佛，而說一乘的是報化不分而融十身的報身佛。

<sup>106</sup> 《華嚴經探玄記》卷 2：「法身流轉五道名曰眾生。」 T35, no. 1733, p. 130。

事，佛住母胎中作廣大佛事，是眾因緣和合的事相，佛恒住「不思議大定」中不動，八相示現是一場緣起的幻化，隨因緣和合而化現如眾生一樣的色身，出興娑婆娑婆世間度化眾生，恒不動佛法身。佛的果德圓滿週遍，佛的功用無礙自在，佛的境界不可思議，佛的境界唯有大菩薩摩訶薩以上之聖者才能知道。

《華嚴經·佛不思議法品》十廣大佛事所展現的意義是：無盡無邊十方佛剎中，十方諸佛皆出現在一佛或無量佛世界，無礙地在一切時處中出興教化眾生妙轉法輪。佛出興是法報身佛出興示現化佛身，雖現五蘊色聚，然其本體是不生不滅，神通自在，妙用無礙。所以《華嚴經》中的境界是法報身佛不礙應化佛，應化身佛不礙法報身佛的佛果境界。佛示現無論是降兜率，或處母胎，或生帝室王宮，或出家，或成道，或轉法輪，或威儀中，或起行中，或起用中，或涅槃中，無不是佛隨緣化現，神變無礙地大行佛事；佛隨眾生心樂示現種種相，演說無上法，無時間礙，無空間礙，十方三世恒不疲厭無間地行佛事。

## 參考資料

### 一、原典資料

1. 《長阿含經》，佛陀耶舍共竺佛念譯，no. 1《大正藏》第一冊。
2. 《中阿含經》，瞿曇僧伽提婆譯，no. 26《大正藏》第一冊。
3. 《增壹阿含經》，瞿曇僧伽提婆譯，no. 125《大正藏》第二冊。
4. 《法句譬喻經》，法炬共法立譯，no. 211《大正藏》第四冊。
5. 《大乘理趣六波羅蜜多經》，般若譯，no. 261《大正藏》第八冊。
6. 《妙法蓮華經》，鳩摩羅什譯，no. 262《大正藏》第九冊。
7. 《大方廣佛華嚴經》，實叉難陀譯，no. 279《大正藏》第十冊。
8. 《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》，雲般若譯，no. 300《大正藏》第十冊。
9. 《大方廣如來不思議境界經》，實叉難陀譯 no. 301《大正藏》第十冊。
10. 《菩薩從兜術天降神母胎說廣普經》，竺佛念譯，no. 384《大正藏》第十二冊。
11. 《過去莊嚴劫千佛名經》，闕譯人名今附梁錄 no.446《大正藏》第十四冊。
12. 《維摩詰所說經》，鳩摩羅什譯，no. 475《大正藏》第十四冊。
13. 《菩薩瓔珞經》，竺佛念譯，no. 656《大正藏》第十六冊。
14. 《佛說法身經》，法賢譯，no.766《大正藏》第十七冊。
15. 《大智度論》，鳩摩羅什譯，no. 1509《大正藏》第二十五冊。
16. 《十地經論》，菩提流支譯，no. 1522《大正藏》第二十六冊。
17. 《阿毘達磨大毘婆沙論》，玄奘譯，no.1545《大正藏》第二十七冊。

18. 《瑜伽師地論》，玄奘譯，no. 1579《大正藏》第三十冊。
19. 《入大乘論》，道泰等譯，no. 1634《大正藏》第三十二冊。
20. 《大乘起信論》梁真諦譯，no. 1666《大正藏》第三十二冊。
21. 《華嚴經探玄記》，法藏述，no. 1733《大正藏》第三十五冊。
22. 《大方廣佛華嚴經疏》，澄觀撰，no. 1735《大正藏》第三十五冊。
23. 《新華嚴經論》，李通玄撰，no. 1739《大正藏》第三十六冊。
24. 《金光明經文句記》，釋知禮述，no. 1786《大正藏》第三十九冊。
25. 《俱舍論記》，釋光述，no. 1821《大正藏》第四十一冊。
26. 《俱舍論頌疏論本》，圓暉述，no. 1823《大正藏》第四十一冊。
27. 《華嚴一乘教義分齊章》，法藏述，no. 1866《大正藏》第四十五冊。
28. 《四教義》，智顓撰，no. 1929《大正藏》第四十六冊。
29. 《異部宗輪論》，玄奘譯，no.2031《大正藏》第四十九冊。
30. 《佛祖統紀》，志磐撰，no. 2035《大正藏》第四十九冊。
31. 《賢首五教儀》續法 集錄 no.1024《卍續藏》第五十八冊。

## 二、現代論著

- 1.法藏述，徐紹強釋譯，《華嚴五教章》，高雄：佛光經典叢書，1997。
- 2.竺摩法師，《維摩經講話》，高雄：佛光出版社，2003。
- 3.印順法師，《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社，1981。
- 4.賢度法師，《轉法輪集》，台北：華嚴蓮社出版，2002。
- 5.方立天，《法藏》，台北：東大圖書出版社，2000。
- 6.田村芳朗，〈法華經の佛陀觀〉《講座・大乘佛教》4，東京：春秋社，1925。
- 7.楊政河，《華嚴哲學研究》，台北：慧炬出版社，1992。
- 8.強健偉，《大方廣佛華嚴經疏論纂要選讀》，台北：大乘經舍印經會，2000。
- 9.陳英善，《華嚴無盡法界緣起論》，台北：嚴蓮社出版，2002。
- 10.釋恒清主譯，緣音原譯，《白話華嚴經》，台北：小報文化有限公司，1993。
- 11.洪啟嵩，《禪觀秘要》台北：全佛出版社，2002。

### 三、期刊論文

- 1.釋如石，〈大乘起源與開展之心理動力——永恆懷念是大乘起源與開展的動力嗎？〉《中華佛學學報》第十四期(2001.09)。
- 2.方立天〈中國佛教人生理想論（四）〉《圓光新誌》第 57 期(2001.05)。
- 3.元弼聖〈原始佛教的佛陀觀〉《圓光佛學學報》第 5 期（2000 12）。
- 4.元弼聖 〈《華嚴經》的毘盧遮那佛與華嚴宗的佛陀觀〉《大專學生佛學論文集》（11）
- 5.李幸玲 〈佛三身觀之研究—以漢譯經論為主要研究對象〉《大專學生佛學論文集》（10）（2000 9）。

### 四、工具書

《丁福保辭典》《佛光大辭典》《中華佛學百科全書》