

華嚴專宗學院研究所第十四屆畢業論文

《華嚴經》方便波羅蜜行之研究

指導教授：陳英善教授

研究生：江隆真

中華民國九十八年五月

《華嚴經》方便波羅蜜行之研究

江隆真

華嚴專宗學院研究所第十四屆

第一章 緒論

第一節 研究動機與目的

一、研究的動機

筆者寫本文之緣起於發願生生世世盡未來際恆不捨離《華嚴經》。學習《華嚴經》中的因地過程裡，願行是成就佛果菩提不退的原動力。學佛乃由智導願，由願導悲，由悲導行，若不如是發願，則無法恆常行普賢廣大願行。守隧禪師的華嚴發願文：「稽首華嚴真性海，種種光明遍照尊……，手捧目觀心口誦，當知宿有大因緣，……願生生世世在在處處，眼中常見如是經典，耳中常聞如是經典，口中常誦如是經演，手中常書如經典，心中常悟如是經典……。」¹相信是修學《華嚴經》者，內心深處所共有的宿世因緣與願行。從聽聞《華嚴經》的那一刻開始至今，此經成為生命中之至要，能夠學習《華嚴經》是宿世即已種下的善根、福德、因緣，當今生再幸遇華嚴大經，經中有無盡三寶，豈容錯失？是以，更珍惜此良緣，發願生生世世盡未來際恆不捨離此經，每日之心念不離於此經。《華嚴經》中所教導大眾的生命觀是無限的寬廣，無限的深，因此乃為永無止盡的成長與超越；即使已成佛了，仍無盡行於廣大的菩薩道，善護念一切眾生，如〈十地品〉中初歡喜地的十大願，講到十無盡願²與〈普賢行願品〉中的十大願³皆是

¹ 《佛七儀軌》。台北：華嚴蓮社出版。

² 《大方廣佛華嚴經》卷 23：「菩薩住歡喜地，以十願為首，生如是等百萬阿僧祇大願；以十不可盡法而生是願，為滿此願，勤行精進。何等為十？一、眾生不可盡；二、世界不可盡；三、虛空不可盡；四、法界不可盡；五、涅槃不可盡；六、佛出世不可盡；七、諸佛智慧不可盡；八、心所緣不可盡；九、起智不可盡；十、世間轉、法轉、智轉不可盡。若眾生盡，我願乃盡；若世界、虛空、法界、涅槃、佛出世、諸佛智慧、心所緣、起智、諸轉盡，我願乃盡；

無有窮盡。偈頌中：「親近供養諸佛海，修行無倦經劫海。三世一切諸如來，最勝菩提諸行。我皆供養圓滿修，以普賢行悟菩提。」⁴華嚴之修行無倦經劫海，念念相續無有間斷，身語意業無有疲厭。

本文的研究動機在於佛法的大慈大悲乃依於大善巧方便，所以，以《華嚴經》方便波羅蜜行為本文探討的主題。方便波羅蜜在十波羅蜜中是最重要的關鍵，由寄位的十地來說，七地是寄菩薩位，承前六波羅蜜之修行，而開展後三波羅蜜的成就，乃至於等妙覺位之圓滿，由於七地修行無相作意圓滿入於八地、九地、十地的寄位一乘；若只修到般若波羅蜜，則出世解脫偏多，無法起大悲妙行，成普賢願行，也無法成就後面的願、力、智波羅蜜，乃至於佛果之圓滿。換言之，後面位階的成就來自於方便波羅蜜行。

其次，若以《華嚴經》本身的一乘教法來說，因地中的五位行法，位位勝進，位位中皆有其本分與勝進分所要修行的行相，且位位相攝遍收；雖同修方便波羅蜜，然其所修之行相淺深有異。方便波羅蜜為證得般若波羅蜜之後，由空中起大悲增上，行大善巧方便，發起廣度一切眾生之大悲心。〈如來出現品〉的如來應正等覺出現第九相：「諸佛世尊，大慈救護一切眾生，大悲度脫一切眾生，大慈大悲普遍饒益。然大慈大悲依大方便善巧，大方便善巧依如來出現，如來出現依無礙慧光明，無礙慧光明無有所依。」⁵大方便善巧為佛大慈大悲之所依；依此大方便善巧，得以紹隆佛種，得以不捨眾生。

《華嚴經》的七處九會有三十九品經，十波羅蜜則為因地所行之體，《華嚴經》由初會至第九會中皆以十波羅蜜為成佛之因行，諸佛過去亦修行十波羅蜜成佛，即使已成佛，仍廣行智悲無盡之十波羅蜜行。本文以十波羅蜜中之方便波羅蜜行為主軸，向前探究的是前六波羅蜜，向後開展的則是願、力、智波羅蜜乃至成就等妙覺位。由此方便波羅蜜而貫穿十波羅蜜，再由十波羅蜜貫穿全經的三十九品，此為筆者寫本文之動機。

而眾生實不可盡，世界、虛空、法界、涅槃、佛出世、諸佛智慧、心所緣、起智、諸轉實不可盡，我諸願善根，亦不可盡。」CBETA, T09, no. 278, p. 546, a17-29。

³ 《大方廣佛華嚴經》卷 40，「一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恒順眾生，十者普皆迴向。」CBETA, T10, no. 293, p. 844, b24-28。

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 40，CBETA, T10, no. 293, p. 847, c23-25。

⁵ 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 264, c19-23。

二、研究目的

雙行自他二利乃佛法之要旨，十波羅蜜即佛果之因地雙行自他二利，因行滿方得佛果圓滿，所謂「諸波羅蜜悉已圓滿」⁶即自他二利行滿。因此，任何修學的目的，皆不離於此自他二利。因此，本文的目的在於深入《華嚴經》方便波羅蜜行的意涵以及菩薩應如何行持其行相，令能續佛慧命，不捨眾生苦。透過了十住、十行、十迴向、十地的方便波羅蜜行，對《華嚴經》因行的位階及其修行的內容，有更深入的理解。就方便波羅蜜行而言，方便波羅蜜主大悲，以後得智悲為體，其種類有迴向方便和拔濟方便，迴向方便是菩薩所修一切諸善根，皆為利益一切眾生，盡皆迴向眾生除生死苦至佛果菩提，以及迴向真如實際。拔濟眾生則是以種種方便法，令眾生得以出離其憂悲苦惱之交煎迫害。

「佛法無人說，雖慧莫能了。」眾生對生命的真相，以及所受諸苦，需由聖教之流布與弘揚以及善知識之教導，乃能令其依之修行而得以出離其苦，並亦如諸佛菩薩般廣行菩薩行，令三世間圓滿。經中處處常言「願為眾生……。」「為令一切眾生……。」「又欲令一切眾生……。」菩薩之悲智深妙，所發無盡願行，皆令眾生因圓果滿，如〈十迴向品〉中的方便波羅蜜行，先自修無量善根，並發無盡廣大願，然後令眾生亦如是行於華嚴的修因至果的行布六位行法及因圓果滿的圓融行，並亦再令眾生亦如是行之，此續佛慧命的「不忍聖教衰，不忍眾生苦」之無盡方便波羅蜜行。所以，本文之目的在於以《華嚴經》十波羅蜜中的方便波羅蜜行，修行法忍清淨之空中方便智與利益眾生之有中殊勝行，行於華嚴廣大、圓融、深遠無盡的悲智願行。

第二節 研究範圍與方法

研究的主要範圍是以唐譯《華嚴經》中十住、十行、十迴向、十地的方便波羅蜜為主，在引用的經文，則涉及到五周因果⁷。《華嚴經》於七處九會的三十九品經文中，澄觀將其分為五周因果，即為五分。一、所信因果周：先顯舍那果德，後遮那一品。二、差別因果周：從第二會至第七會中〈隨好品〉。三、平等因果周：〈普賢行品〉辯因，〈如來出現品〉明果。四、成行因果周：第八會初明五位因，後明八相果。五、證入因果周：第九會中，初明佛果大用，後顯菩薩起用修因。本文的研究範圍為差別因果周。

⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷1，CBETA, T10, no. 279, p. 2, a27。

⁷ 《大華嚴經略策》卷1：「五周因果皆佛華嚴，斯乃人法雙題法喻齊舉，有體有用有果有因，理盡義圓該攝無外。」CBETA, T36, no. 1737, p. 701, c27-29。

《華嚴經》與他經不共之特殊處，乃在於五周因果。證入因果周的第九會〈入法界品〉中五十三參中的善知識，有比丘、比丘尼，優婆塞、優婆夷、長者、國王、居士、童子、童女，外道乃至於妓女，這些善知識皆有其表法，並在此世間中的各行各業，此意乃佛法之應用即在此世間，成佛不離於所居的世間，此為《華嚴經》對芸芸眾生的善用其心，以其無上的佛智與大悲願行，盡過去、現在、未來際，無有疲厭的救護眾生，令得出離世間苦，入於自在無礙的境界，並發起百萬阿僧祇方便行之大菩提心。因〈入法界品〉的寄五位行法修行的範圍深廣，無法一時窮盡，因此，暫不列入本文主要研究的範圍，日後，若有因緣則將再探究〈入法界品〉中之方便波羅蜜行。

本文的研究方法是以讀誦實叉難陀譯(652—710)的《華嚴經》中十住、十行、十迴向、十地的第七住、第七行、第七迴向、第七地的經文，並於靜坐中思惟其義；在寫作的內容上以經義為主。其次，研讀相關的漢譯經典為輔，以及讀其他歷來華嚴諸大德的著作和其他諸經論中，有關十波羅蜜和方便波羅蜜的部份，並略讀現代著作、論文等為輔，而現代非常方便的 CBETA，也加以運用，藉著關鍵字搜索，查尋其他經論對方便波羅蜜的種種論說。

第三節 文獻回顧

本文所參考的古典文獻中，較偏重於實叉難陀譯《華嚴經》。華嚴宗的論典中則以澄觀《大方廣佛華嚴經疏》(簡稱華嚴經疏)、《大方廣佛華嚴經疏演義鈔》(簡稱華嚴經疏鈔)為主。其他如二祖智儼《華嚴經內章門等雜孔目章》、三祖法藏《華嚴經探玄記》(簡稱探玄記)、李通玄《新華嚴經合論》、尸羅達摩《佛說十地經》、世親《十地經論》等等的方便波羅蜜為參考。由華嚴諸大德解對方便波羅蜜意涵的說明來了解經義，探究《華嚴經》的方便波羅蜜行。

現代文獻與本文較有相關的是賢度法師編著的《華嚴學專題研究》中的〈十波羅蜜與菩薩行〉與《華嚴學講義》裡有關十波羅蜜的部分，對於十波羅蜜之意涵，賢度法師於其書中已有詳明。其次，神林隆淨的《菩薩思想的研究》中有關十波羅蜜和十地思想的內容。另外，一篇與本文有相關的是華嚴專宗學院暨研究所第六屆畢業的覺清法師所寫的《華嚴方便思想之研究》。覺清法師的此篇論文所寫的方便思想由原始佛教到部派佛教到大乘佛教的方便思想，最後再到華嚴的方便思想，以第七遠行地為主，這個部份覺清法師已多作說明，本文則直接論述十波羅蜜中的方便波羅蜜行，其重點在十住、十行、十迴向和十地的方便波羅蜜行。

覺清法師以華嚴方便思想作為研究，筆者則是以《華嚴經》方便波羅蜜行為研究；此二者之差異在於佛法並非只是知識或思想而已，其最重要的除了能夠引

導人類趨向止於至善的正確方向之外，還必需透過信解行證的修行過程，方能有真實之體會與實踐佛教的廣大教法，所以，本文之方便波羅蜜行重在信解行證的層面，而非單純思想理論的層面，因此，以《華嚴經》中的十住、十行、十迴向、十地的修行方便波羅蜜行相為主。

第四節 本文主要內容

本文共分六章。

第一章緒論。第一節研究動機提及學華嚴的緣起與寫方便波羅蜜行的動機在於以十波羅蜜中之方便波羅蜜行為主軸，向前探究的是前六波羅蜜，向後開展的則是願、力、智波羅蜜乃至成就等妙覺位。由此方便波羅蜜而貫穿十波羅蜜，再由十波羅蜜貫穿全經的三十九品。研究的目地在於雙行自他二利，也即續佛慧命的「不忍聖教衰，不忍眾生苦」之無盡方便波羅蜜行，因此，以《華嚴經》十波羅蜜中的方便波羅蜜行，修行法忍清淨之空中方便智與利益眾生之有中殊勝行，行於華嚴廣大、圓融、深遠無盡的悲智願行。第二節研究的範圍主要是在唐譯《華嚴經》中十住、十行、十迴向、十地的方便波羅蜜行。研究的方法是誦經及研讀華嚴諸大德的著作，以及其它經典中方便波羅蜜有相關的部分。第三節文獻回顧談到與研究主題相關的主要經論和現代學者有關方便波羅蜜的論文和書籍。第四節本文的內容，以六個章節為架構。

第二章十波羅蜜與菩薩行。第一節六波羅蜜與十波羅蜜的關係。第二節《華嚴經》圓修十波羅蜜，引《華嚴經·世主妙嚴品》經文，說明諸佛往昔勤修十波羅蜜而得果圓滿。

第三章方便波羅蜜之意涵。第一節諸經之方便波羅蜜。方便波羅蜜於諸經中有種種不同意涵的呈現，因此，引《華嚴經》、《妙法蓮華經》、《大薩遮尼乾子所說經》、《金光明最勝王經》，說明諸經之方便波羅蜜。第二節則是《華嚴經》百萬阿祇方便行，以《華嚴經·入法界品》的第七住談華嚴的發心乃發百萬阿祇方便行，由此無盡方便，行於佛菩薩之智悲願行。

第四章地前之方便波羅蜜行。第一節十住位之方便波羅蜜行，以十住位之第七不退住為方便羅蜜行。第二節十行位之方便波羅蜜行，以十行位之第七無著行為方便羅蜜行。第三節十迴向位之方便波羅蜜行，以十迴向位之第七等隨順一切眾生迴向為方便羅蜜行。

第五章十地之方便波羅蜜行。第一節遠行地釋義，說明遠行地之意涵。第二節入遠行地修十種方便慧，第三節遠行地的菩薩勝行，第四節遠行地之位果。第

四章與第五章皆以唐譯《華嚴經》的經文為論述方便波羅蜜的行相，由經文的意義去了解所謂的方便波羅蜜行，此二章的內容於文中說明。

第六章結論。第一節 地前與十地方便波羅蜜行之差異。由地前與十地所呈顯的經文，說明其方便波羅蜜行之行相差異。第二節 方便波羅蜜於現代生活的意義，希望經由《華嚴經》的啟發與古來諸大德留存的佛法智慧，能廣運用於現代生活中，讓現代更多的人能得到佛法可貴的利益。

後記則是筆者這三年來對佛菩薩、對諸善知識、對蓮社、對學院院長賢度法師及諸位指導老師的深深感恩，並願修學華嚴的因緣重重重重無盡無盡。

第二章 十波羅蜜與菩薩行

第一節 六波羅蜜與十波羅蜜之關係

一、六波羅蜜

波羅蜜即自生死迷界之此岸而至涅槃解脫之彼岸，意譯為到彼岸、度無極、事究竟。通常指菩薩之修行而言，菩薩之大行能究竟一切自利化他之事，故究竟。乘此大行能由生死之此岸到達涅槃彼岸，故稱到彼岸。此大行能度諸法之廣遠，故稱度無極。依諸經論有六波羅蜜與十波羅蜜，六波羅蜜，全稱六波羅蜜多。譯作六度、六度無極、六到彼岸。波羅蜜譯為度，為到彼岸之意。

六波羅蜜多是菩薩的正道，也是攝盡一切菩薩道的總行。《解深密經》中，佛告訴觀自在菩薩，菩薩學事，略有六種，所謂：布施、持戒、忍辱、精進、靜慮、智慧到彼岸。《攝大乘論釋》說六波羅蜜之義：

一、前三成他世間利益，二、後三成他煩惱對治。由菩薩行施，立眾生資生具故，令他離貧窮苦。由菩薩行戒，離逼害損惱眾生故，令他無怖畏。由菩薩行忍，不報眾生逼害損惱惡事故，令他無疑安心故。此三是成他世間利益。菩薩行精進，若他未伏惑及未斷惑能安立此人於善及助善處，由此精進，諸惑不能令彼退善及助善處。菩薩行定，能伏滅他煩惱。菩薩行般若，能斷除他煩惱，是故後三為成他煩惱對治。⁸

⁸ 《攝大乘論釋》卷 10，CBETA, T31, no. 1595, p. 227, a6-16。

前三波羅蜜是成就利他世間利益：由菩薩所行布施，讓眾生有具足的資具，能夠遠離貧窮苦。由於行戒波羅蜜，則能遠離逼害和損惱眾生，令其無畏，行忍波羅蜜，則眾生若有逼害損惱的惡事，菩薩能安忍而不報怨，可令眾生無疑安心。後三波羅蜜則是成就利他煩惱對治：菩薩所行精進，對於未伏惑或未斷惑的眾生，能幫助此人於善及善處。菩薩行禪定，能伏滅他煩惱。菩薩行般若，能斷除眾生的煩惱。由此可知六波羅蜜不但能成就世間利益，也能成就利他對治煩惱。

二、六波羅蜜與十波羅蜜

六波羅蜜與十波羅蜜有何關係？十波羅蜜即六波羅蜜之後再加上方便、願、力、智波羅蜜。「方便波羅蜜，指救濟眾生的巧妙方法，願波羅蜜，指得智慧之後的殊勝之願，力波羅蜜，指能正確判斷所修所行的全然之能力，智波羅蜜，指證一切智，恆自受用，教化成就一切眾生。十波羅蜜皆以菩提心為心。」⁹何以六波羅蜜之外再施設後四波羅蜜？其原因於《相續解脫地波羅蜜了義經》中說：

世尊！何故施設餘四波羅蜜？佛告觀世音：此等是六波羅蜜伴故，彼三波羅蜜攝取眾生，菩薩攝事方便善業建立，是故我說方便波羅蜜是三波羅蜜伴。復次，觀世音菩薩！現法多行煩惱，不能堪任常修習忍，……願未來世煩惱微薄，是願波羅蜜，煩惱薄已，能勤精進，是故我說願波羅蜜是精進波羅蜜伴。親近善知識聽聞善法，內正思惟，……能內一心，是故我說力波羅蜜是禪波羅蜜伴。於菩薩藏聞緣修禪，是智波羅蜜，堪能開引出世間慧，是故我說智波羅蜜是般若波羅蜜伴。¹⁰

六波羅蜜之後再施設方便、願、力、智四波羅蜜，方便波羅蜜為施、戒、忍三波羅蜜的助伴，施戒忍波羅蜜是成就世間利益，菩薩以方便波羅蜜攝事方便善業的建立。眾生的現行煩惱多，不能堪任常修習忍，願未來世的煩惱微薄，方堪勤精進，因此，願波羅蜜為精進波羅蜜的助伴。力波羅蜜能親近善知識，聽聞善法，內正思惟，轉為有力的希望，能內一心，因此，力波羅蜜為禪定波羅蜜的助伴。智波羅蜜堪能開引出世間慧，所以智波羅蜜是般若波羅蜜的助伴。

十波羅蜜中第六般若波羅蜜很重要，但若沒有伴以助法的方便，無法起大悲增上，菩薩將與二乘人無異，因此，六波羅蜜進而再施設方便波羅蜜、願波羅蜜、力波羅蜜、智波羅蜜，則於菩薩道上，更能圓滿廣大的大悲大智大願大行。十波

⁹ 賢度法師編著。《華嚴學專題研究》。臺北：華嚴蓮社，(2008)。

¹⁰ 《相續解脫地波羅蜜了義經》卷1，CBETA, T16, no. 678, p. 716, a14-27。

羅蜜於神林隆淨所著《菩薩思想的研究》(十波羅蜜)中說，直接簡明地說明十波羅蜜的是世親菩薩的《十地經論中》第九卷：

所修善根捨與一切眾生是檀波羅蜜，能滅一切煩惱熱是尸波羅蜜，慈悲為首，能忍一切眾生是羼提波羅蜜，求轉勝善根，心無厭足是毘梨耶波羅蜜，所修諸行心不馳散，常向一切智智是禪波羅蜜，現忍諸法自性不生是般若波羅蜜，能起無量智門是方便波羅蜜，期上上勝智是願波羅蜜，一切外道邪論及諸魔眾不能壞菩薩道是力波羅蜜，如實觀知一切法相是智波羅蜜。¹¹

十波羅蜜中，以前六度為中心，後四度是助法。在六波羅蜜中很重視菩薩行，菩薩的自利與利他的妙行全包含於六度中。由此，可知十波羅蜜的後四波羅蜜，是六波羅蜜的助伴，能令自利利他的妙行更深廣。

第二節 《華嚴經》圓修十波羅蜜

修學《華嚴經》必需經由五周因果的經文來深入了解，方能感受到《華嚴經》的深廣境界。《華嚴經》中所談皆稱性而修，然於凡夫之修學卻有次第的淺深不同，也因此圓融中不礙次第之修學，是以安立五位行門做為後學者之精進行門。五位行門所談皆不離於十波羅蜜。據李通玄所言：「五位中五十重因果始終，為一體用周遍門，皆以十波羅蜜為行體，一中具十，十中具百，五位之中隨昇進處不同。五位中有五百波羅蜜，五位中五十個善知識，一一中皆有因有果，五十重因果共有一百，不離本十波羅蜜行為一十，總一百一十重因果，總以十波羅蜜為行體。」¹²由此而知菩薩因行位位相即遍收。

十波羅蜜於《華嚴經》中乃為菩薩因地修行之體，以此十度為修行之根本、修行之無盡善根。《華嚴經》五周因果中的初分是舉果勸樂生信分，即以舉佛果德令眾生生信，於〈世主妙嚴品〉五卷經文中，多說十度，其卷五，法界普音菩薩摩訶薩讚歎佛往昔修十度行滿，才能得果圓，因此，知十度為華嚴的因地行體，此十度乃為必修的因行，因行滿方能得果滿。經中「諸波羅蜜悉已圓滿」¹³即自他二利行滿，所謂「諸度行滿，謂六度十度八萬四千，多劫積集究盡事理，故云

¹¹ 《十地經論》卷 9，CBETA, T26, no. 1522, p. 175, b7-16。

¹² 《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 4，CBETA, T36, no. 1741, p. 1048, c3-10。

¹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 1，CBETA, T10, no. 279, p. 2, a27。

圓滿。」¹⁴《華嚴經·世主妙嚴品》中說：

昔於眾生起大悲，修行布施波羅蜜，以是其身最殊妙，能令見者生歡喜。
昔在無邊大劫海，修治淨戒波羅蜜，故獲淨身遍十方，普滅世間諸重苦。
往昔修行忍清淨，信解真實無分別，是故色相皆圓滿，普放光明照十方。
往昔勤修多劫海，能轉眾生深重障，故能分身遍十方，悉現菩提樹王下。
佛久修行無量劫，禪定大海普清淨，故令見者深歡喜，煩惱障垢悉除滅。
如來往修諸行海，具足般若波羅蜜，是故舒光普照明，克殄一切愚癡暗。
種種方便化眾生，令所修治悉成就，一切十方皆遍往，無邊際劫不休息。
佛昔修行大劫海，淨治諸願波羅蜜，是故出現遍世間，盡未來際救眾生。
佛無量劫廣修治，一切法力波羅蜜，由是能成自然力，普現十方諸國土。
佛昔修治普門智，一切智性如虛空，是故得成無礙力，舒光普照十方剎。¹⁵

以上所舉的經文說明佛昔勤修十度，故得果圓滿，令見者歡喜，能轉眾生深重障，煩惱障垢悉除滅，盡未來際救護眾生，無邊際劫以種種方便化眾生，無有休息。又〈入法界品〉中，寂靜音夜天神成就菩薩無量歡喜莊嚴法門，善財問：「菩薩修何等法，得此法門？」寂靜音夜天神回答，菩薩修行十妙法故，得此法門。十種勝妙法即：

菩薩修行布施，令一切眾生海，皆悉歡喜；修行淨戒，成滿諸佛功德大海；修行忍辱，了知一切諸法真性；修行精進，於薩婆若堅固不退；修行禪定，除滅一切眾生煩惱；修行智慧，分別了知一切法海；修行方便教化，成熟一切眾生海；修行大願，於一切佛剎海，盡未來劫，修菩薩行；修行諸力，於念念中，現一切剎，成等正覺；修行無盡智，了三世法，無所障礙。佛子！是為十妙法。菩薩摩訶薩修行此法、起此法門、得此法門、淨此法門、成此法門，長養增廣，不可沮壞。¹⁶

寂靜音夜天神因地所修之十妙法即十波羅蜜，他在彼佛剎二佛世界微塵等

¹⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷5，CBETA, T35, no. 1735, p. 536, a27-29。

¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷5，CBETA, T10, no. 279, p. 25, a12-b2。

¹⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷53，CBETA, T09, no. 278, p. 736, a12-23。

劫，修菩薩行，經佛剎微塵等受生，最後命終，生此蓮華藏莊嚴世界海，娑婆世界中，作寂靜音夜天神。他已成就菩薩無量歡喜莊嚴法門，深入十不可說不可說世界海微塵等法界方便海，得到法門的業用。

《華嚴經》中很多地方皆談到十波羅蜜，本文只略舉〈世主妙嚴品〉中的法界普音菩薩摩訶薩讚歎佛往昔修十度行滿和〈入法界品〉中寂靜音夜天神的以十度為菩薩修行的妙法門，由此可知華嚴的因行十度乃為成佛之行體，亦是修菩薩行之無量善根。菩薩以此修十度之無量善根，迴向菩提、迴向眾生、迴向實際，成就大智大悲大願大行之無量因圓果滿。

第三章 方便波羅蜜之意涵

第一節 諸經之方便波羅蜜

方便羅蜜為十波羅蜜之第七波羅蜜，又作方便善巧波羅蜜、方便勝智波羅蜜。可分迴向方便善巧、拔濟方便善巧二種。迴向方便善巧即以前六波羅蜜所集之諸善巧施與有情，並與有情共同迴向，祈求無上正等菩提；拔濟方便善巧則指方便利益濟度諸有情。迴向方便為般若，拔濟善巧為大悲。因般若乃不住生死；因大悲乃不捨生死。方便波羅蜜於《華嚴經·十地品》中：「能出生無量智，是名方便波羅蜜。」¹⁷菩薩於第六現前地般若現前，了知一切法畢竟空的真理，第七遠行地乃因大悲增上，故能出生無量後得智，是名方便波羅蜜。

佛教諸經中所說的方便波羅蜜有種種不同的呈現，其名相有方便般若、方便智、方便波羅蜜、方便力、……等。本文以《華嚴經》、《妙法蓮華經》、《大薩遮尼乾子所說經》、《金光明經》作為諸經論之方便波羅蜜。筆者之所以以此四經作諸經之說明方便波羅蜜乃因以其文中呈顯方便波羅蜜之意涵及菩薩應修方便波羅蜜和如何成就方便波羅蜜，由此對方便波羅蜜能有所了解。第二節則是以《華嚴經》百萬阿僧祇方便行說明方便波羅蜜的意涵。

一、《華嚴經》

《華嚴經》的經文裡，蘊含著波羅蜜之意，因為菩薩之所行不離於十波羅蜜，而方便波羅蜜乃為第七波羅蜜，主大悲，所以〈明法品〉：

示現一切世間威儀，教化眾生心無憂感，隨其所應示現其身，一切所行心

¹⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 196, c4。

無染著，示現童蒙點慧所行，示現生死及解脫門，善能分別諸方便行，示現無量諸莊嚴事，能入一切諸生趣中，解了一切眾生所行，是名清淨方便波羅蜜。

〈明法品〉中所謂的清淨方便波羅蜜即能以大悲示現一切世間的威儀，教化眾生而心無所憂感，隨著眾生之所應而示現其身，一切所行不染著。示現童蒙點慧所行、生死及解脫門、善能分別諸方便行、示現無量諸莊嚴事，……等等。又〈普賢行願品〉：

普遍十方一切世界，稱揚讚歎一切諸佛往昔所修方便波羅蜜，並所隨順相應行海，隨順世間種種所作，令諸眾生究竟成熟，雖普調伏一切眾生而於眾生無所染著，雖普照明諸佛眾會而於眾會心無所著，雖離生死而於諸趣自在受生，雖現世間而於涅槃入出自在，雖能了達生死涅槃無二無別而常善巧饒益眾生，安住菩薩圓滿自在，超出世間到於彼岸。¹⁸

此經文中稱揚讚歎一切諸佛往昔修方便波羅蜜，並所隨順相應行法。方便波羅蜜不著智不著悲，如上經文所說，因此能隨順種種世間所作，令眾生成熟，雖普調伏一切中生，卻又無所染著，……等等，此即方便波羅蜜之意。從以上兩段《華嚴經》的經文中，可以很清楚的了解方便波羅蜜的意涵為隨順世間的種種所作，常善巧饒益眾生，而又無所染著。

二、《妙法蓮華經》

《法華經·方便品》中，世尊從三昧起，告舍利弗：「諸佛智慧甚深無量，其智慧門難解難入，一切聲聞、辟支佛所不能知。」¹⁹何以一切聲聞、辟支佛所不能知諸佛的智慧甚深無量？這是因為佛已曾親近了百千萬億無數諸佛，也行無量諸佛之道法，並且勇猛精進，成就了甚深未曾有法，能夠隨宜所說，意趣難解。

佛因為方便知見波羅蜜已具足，所以成佛以來能夠以種種因緣、種種譬喻，廣演言教無數方便，引導眾生令離諸著。如來的知見是廣大深遠，無量無礙，如十力、四無所畏、三十七助道法、禪定、解脫三昧，深入無際，成就一切未曾有法。

¹⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷7，CBETA, T10, no. 293, p. 691, a16-25。

¹⁹ 《妙法蓮華經》卷1，CBETA, T09, no. 262, p. 5, b25-27。

《法華經·方便品》中，佛之所以告訴舍利弗：「如來能種種分別，巧說諸法，言辭柔軟，悅可眾心。……無量無邊未曾有法，佛悉成就。」²⁰此乃因已具足方便知見波羅蜜。舍利弗聽了之後，慇懃三請世尊說法，佛才告訴舍利弗：

舍利弗！諸佛隨宜說法，意趣難解。所以者何？我以無數方便，種種因緣、譬喻言辭，演說諸法。是法非思量分別之所能解，唯有諸佛乃能知之。所以者何？諸佛世尊唯以一大事因緣，故出現於世。²¹

這段經文，佛告訴舍利弗，諸佛隨各種機宜說法，其意趣難解，此即是方便波羅蜜之所行的無量方便智，因此，佛以種種因緣、譬喻演說諸法，這些法皆非思量所能分別，唯有佛能知之，而種種譬喻之法，乃諸佛世尊唯以一大事因緣，故出現於世。一大事之因緣，佛以如是說之：

舍利弗！云何名諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世？諸佛世尊，欲令眾生開佛知見，使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，出現於世；欲令眾生悟佛知見故，出現於世；欲令眾生入佛知見道故，出現於世。舍利弗！是為諸佛以一大事因緣故出現於世。²²

《法華經》中，佛教化菩薩，所做的一切，唯以令眾生得以開佛知見、示佛知見、悟佛知見、入佛知見道。如來以一佛乘為眾生說法，無有若二若三，過去、現在、未來諸佛「以無量無數方便，種種因緣、譬喻言辭，而為眾生演說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸眾生，從佛聞法，究竟皆得一切種智。」²³這是《法華經》中，佛已成就了方便波羅蜜所行起的種種無量無數方便，其旨在於令眾生得以開示悟入佛之知見。由此經知佛之方便波羅蜜所起的大悲乃在於隨宜說法，令眾生遠離諸著，並能開示悟入佛之知見。

三、《大薩遮尼乾子所說經》

在《大薩遮尼乾子所說經》中說修方便波羅蜜能得大利益菩，菩薩應修方便波羅蜜，這十二種境界正是方便波羅蜜的意涵，此意亦明修方便波羅蜜之益，令

²⁰ 《妙法蓮華經》卷1，CBETA, T09, no. 262, p. 5, c6-9。

²¹ 《妙法蓮華經》卷1，CBETA, T09, no. 262, p. 7, a15-22。

²² 《妙法蓮華經》卷1，CBETA, T09, no. 262, p. 7, a22-28。

²³ 《妙法蓮華經》卷1，CBETA, T09, no. 262, p. 7, a22-28。

菩薩應修方便波羅蜜。其說如下：

經 文	釋 義
一者方便不離涅槃清淨境界，而現世間垢濁境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	一、修方便行不離於涅槃的清淨境界，然而又能夠顯現世間的垢濁境界，此即離於世間，而又隨入世間的種種境界。
二者方便不離一處寂靜境界，而現世間憤鬧境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	二、此為大乘佛法之殊勝，動靜不二，既不離寂靜境界，卻又能現於世間的熱鬧境界。
三者方便不離禪定甚深境界，而現世間王宮境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	三、方便不離於禪定的甚深境界，卻又能現於世間的王宮境界。
四者方便不離清淨無功用境界，而現世間功用境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	四、方便能不離於清淨無功用的境界，卻又現世間種種功用境界，也就是能起世間的種種作用。
五者方便不離無生真實境界，而現世間生此退彼、退此生彼諸境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	五、方便不離無生的真實境界，而又現世間的此生彼滅，彼滅此生的種種緣起無盡的境界。
六者方便能過一切四魔境界，而現世間降魔境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	六、方便能超越過一切四魔 ²⁴ 境界，而又現世間的降魔境界。

²⁴ 《出瑜伽師地論》：魔，梵語具云魔羅，華言能奪命；又云殺者，謂能奪智慧之命，而殺害出世善根故也。(一)、蘊魔，蘊猶積聚也。調色受想行識等積聚而成生死苦果，此生死法，能奪智慧之命，故云蘊魔。(二)煩惱魔，調三界中一切煩惱，妄惑也。修行之人，為此妄惑，惱亂心神，不能成就菩提，是名煩惱魔。(三界者，欲界、色界、無色界也。)(三)、死魔，死者，謂四大分散，夭喪殞沒也。修行之人，為此夭喪，不能續延慧命，是名死魔。(四大者，地大、水大、火大、風大也。)(四)、天魔，此魔即欲界第六天也。若人勤修勝善，欲超越三界生死，而此天魔為作障礙，發起種種擾亂之事，令修行人不得成就出世善根，是名天魔。(第六天，即他化自在天也。)(【三藏法數(明·一如等集註)】)

七者方便不離一切聖人境界，而現世間凡夫境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	七、方便不離一切聖人的境界，所謂聖人境界，即能一切法無所執、無所著、無所縛。雖不離聖人境界，而卻又現世間凡夫境界，所謂凡夫境界即不離於現實中的種種生活境界。
八者方便不離能出世間境界，而住世間諸有境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	八、方便不離能出世間境界，而又住世間種種諸有境界。
九者方便不離一切智慧境界，而現世間無智境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	九、方便不離一切智慧境界，而又現世間無智境界，此即能離世間，而又入世間。
十者方便不離菩薩實際境界，而現聲聞、緣覺境界故，菩薩應修方便波羅蜜。	十、方便不離菩薩實際境界，而現聲聞、緣覺境界。菩薩能證於實際境界，然而又大悲不捨，因此，又能現聲聞、緣覺的境界。
十一者方便力能善知一切諸法無相，而能示現三十二相、八十種好，教化眾生故，菩薩應修方便波羅蜜。	十一、方便能善知一切法皆無相，而又能示現三十二相、八十種好，教化眾生。此為大悲不捨眾生，故現三十二相、八十種好，教化眾生。
十二者方便力能入諸一切平等境界，而能示現諸魔境界故，菩薩應住方便波羅蜜。 善男子！是名菩薩十二種住方便波羅蜜得大利益。 ²⁵	十二、方便力能入一切平等境界，而能示現諸魔境界。因為了解一切法的平等境界，所以能示現魔境界。
善男子！是名菩薩十二種住方便波羅蜜得大利益。 ²⁶	此上是菩薩十二種住方便波羅蜜得大利益，因此，菩薩應修方便波羅蜜。

²⁵ 《大薩遮尼乾子所說經》卷 2，CBETA, T09, no. 272, p. 324, b14-c10。

²⁶ 《大薩遮尼乾子所說經》卷 2，CBETA, T09, no. 272, p. 324, b14-c10。

以上十二種住方便波羅蜜得大利益，說明菩薩應修方便波羅蜜，由此可知，此方便波羅蜜之行持乃能空有二邊不滯，既不離一切聖人境界，而又現世間凡夫境界，既能出離世間，而又住世間，既能善知一切諸法無相，而又能示現三十二相、八十種好，教化眾生……。如是等等十二種境界中，若對照於《華嚴經》中所說的方便波羅蜜，是會事入理之後，能夠雙現理事無礙，故筆者以此經為方便波羅蜜之意涵的說明。

四、《金光明最勝王經》

上說方便波羅蜜的意涵和佛以種種因緣，種種言辭，方便譬喻開示悟入佛之知見，以及修行方便波羅蜜能得大利益，菩薩應修方便波羅蜜；然而，如何能成就方便波羅蜜？《金光明最勝王經》中說依於五個條件能成就方便波羅蜜，其說如下：

善男子！復依五法，菩薩摩訶薩成就方便波羅蜜。云何為五？一者於一切眾生意樂煩惱心行差別悉皆通達，二者無量諸法對治之門心皆曉了，三者大慈悲定出入自在，四者於諸波羅蜜多皆願修行成就滿足，五者一切佛法皆願了達攝受無遺。善男子！是名菩薩摩訶薩成就方便勝智波羅蜜。²⁷

《金光明最勝王經》說欲成就方便勝智波羅蜜，必需有五個條件：一是對於一切眾生的意樂、煩惱、心行差別悉皆通達。二是有無量諸法的對治法門，心皆悉知曉。三是大慈悲定出入自在。四是對於諸波羅蜜多，即無量波羅蜜多，皆願修行成就滿足。五是一切佛法，皆願了達，攝受無遺。從這五個條件中可以了解的是要成就方便勝智波羅蜜必需廣學廣修一切佛法，包括了眾生有什麼樣的意樂、煩惱，其心行的差別，無量諸法的對治，大慈悲定的出入自在，還有無量的波羅蜜多等等，都要修行成就滿足，方能成就方便波羅蜜。

從佛教的經典中，能夠了解到諸佛菩薩的處處慈悲與用心，從《華嚴經》的隨順世間種種所作，示現一切威儀，教化眾生，心無所著；了達生死涅槃無二無別，而常善巧饒益眾生。《妙法蓮華經》的開示悟入佛之知見。《大薩遮尼乾子所說經》中的菩薩修方便波羅蜜得大利益。《金光明經》經的如何成就方便波羅蜜。這都是讓現在世、未來世的無量廣大眾生，得以成就佛法的修行究竟圓滿。

第二節 《華嚴經》百萬阿僧祇方便行

²⁷ 《金光明最勝王經》卷4，CBETA, T16, no. 665, p. 418, c19-25。

這一節以《華嚴經》百萬阿僧祇方便行說方便波羅蜜的意涵，所要呈顯的是方便波羅蜜不離於菩提心。菩提心為萬行之根本，亦是十波羅蜜之行體。因此，一切萬行皆依菩提心而行。《華嚴經·入法界品》菩薩教化眾生發菩提心，必需發百萬阿僧祇方便行，此百萬阿僧祇方便行，所明的是菩薩所發菩提心乃深遠廣大無盡，菩薩以其智悲雙行而教化眾生如何發真正的發菩提心。方便波羅蜜之意涵即由無量方便智而起無量大悲行，故筆者以《華嚴經·入法界品》卷六四的經文，說明《華嚴經》中百萬阿僧祇方便行。其說如下：

菩薩不為教化調伏一眾生故發菩提心，不為教化調伏百眾生故發菩提心，乃至不為教化調伏不可說不可說轉眾生故發菩提心。不為教化一世界眾生故發菩提心，……。不為教化閻浮提微塵數世界眾生故發菩提心，……乃至不為教化不可說不可說轉三千大千世界微塵數世界眾生故發菩提心。不為供養一如來故發菩提心，乃至不為供養不可說不可說轉如來故發菩提心。……不為供養一三千大千世界微塵數世界中次第興世諸如來故發菩提心，乃至不為供養不可說不可說轉佛剎微塵數世界中次第興世諸如來故發菩提心。……不為住持一世界如來遺法故發菩提心，乃至不為住持不可說不可說轉世界如來遺法故發菩提心。不為住持一閻浮提微塵數世界如來遺法故發菩提心，乃至不為住持不可說不可說轉佛剎微塵數世界如來遺法故發菩提心。²⁸

菩薩之教化眾生、供養如來、嚴淨世界、住持如來遺法……等，都不是為了一眾生、一如來、一世界、一如來遺法，乃至不為不可說不可說轉等事，故發菩提心。那麼，《華嚴經》的發菩提心又是如何？《華嚴經·入法界品》云：

不為滿一佛誓願故，不為往一佛國土故，不為入一佛眾會故，不為持一佛法眼故，不為轉一佛法輪故，不為知一世界中諸劫次第故，不為知一眾生心海故，不為知一眾生根海故，不為知一眾生業海故，不為知一眾生行海故，不為知一眾生煩惱海故，不為知一眾生煩惱習海故，乃至不為知不可說不可說轉佛剎微塵數眾生煩惱習海故，發菩提心。²⁹

²⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 64，CBETA, T10, no. 279, p. 344, c12-27。

²⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 64，CBETA, T10, no. 279, p. 344, c4-12。

不為滿一佛誓願、往一佛國土、入一佛眾會、持一佛法眼、轉一佛法輪、知一世界中諸劫次第、知一眾生心海、根海、業海、行海、煩惱海、煩惱習海、乃至不為知不可說不可說轉佛剎微塵數眾生煩惱習海，故發菩提心。然此上亦非《華嚴經》的發菩提心，既是如此，菩薩到底如何才是發真正的菩提心？

欲教化調伏一切眾生悉無餘故發菩提心，欲承事供養一切諸佛悉無餘故發菩提心，欲嚴淨一切諸佛國土悉無餘故發菩提心，……欲往一切諸佛國土悉無餘故發菩提心，……，欲知一切眾生根海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生業海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生行海悉無餘故發菩提心，……，欲拔一切眾生煩惱習海悉無餘故發菩提心。……取要言之，菩薩以如是等百萬阿僧祇方便行故發菩提心。³⁰

《入法界品》五十三參中寄第七住位的善知識休捨優婆夷告訴善財所謂發菩提心的意義，其意義在於應當發百萬阿僧祇方便行，這百萬阿僧祇方便行乃能發廣大誓願心，願生生世世盡未來際，廣行自利利他的菩薩行、菩薩道。不管是教化調伏一切眾生，承事供養一切諸佛，嚴淨一切諸佛國土，往一切諸佛國土，欲知一切眾生根海、業海、行海、拔一切眾生煩惱習海等等，皆悉無餘，故發菩提心。菩薩欲發無上菩提心者，亦應當發如是菩提心；對於上求無上佛果菩提，應永無有疲厭心，而對於下化無量眾生，應由佛智生起大悲心，於難行能行的菩薩行、菩薩道亦不捨、不離、不棄、不退、不轉。

《華嚴經》中所說的發心是發百萬阿僧祇方便行，這百萬阿僧祇方便行，並非世間種種貪瞋癡之所行，或是只為了入佛道之方便行，而乃是華嚴之教法所含概了一切三世間的圓滿，這一切三世間的圓滿，更不是單一的三世間圓滿，而是重重重重無盡無盡的百萬阿僧祇方便行，菩薩發菩提心，乃因這重重重重無盡無盡的百萬阿僧祇方便行。因此，方便波羅蜜的意涵也包含了由智所起的悲行，教化眾生要以重重重重無盡無盡的百萬阿僧祇方便行發菩提心。

第四章 地前之方便波羅蜜行

華嚴的因位修行有五十二位階，其五十二位階為十信、十住、十迴向、十地等覺、妙覺。十信位修滿入於十住位的創發菩提心，方為華嚴入位之始，因此，後五位行法不離於最初的十信位，而五位行法當中，位位皆修十波羅蜜。地前的十住、十行、十迴向為三賢位，故此章以《華嚴經》中第七住、第七行、第七迴

³⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 64，CBETA, T10, no. 279, p. 344, c26-27。

向的經文為方便波羅蜜行之說明。

第一節 十住位之方便波羅蜜行

一、不退住釋義

不退住乃《華嚴經》中十住位之第七住。何謂不退住？不退住是指有無雙行無礙，能會理入事，亦能從理向事，所以，此不退住為十波羅蜜中的方便波羅蜜。不退住之意，於《華嚴經·十住品》偈頌：

第七不退轉菩薩，於佛及法菩薩行，若有若無出不出，雖聞是說無退轉。
過去未來現在世，一切諸佛有以無，佛智有盡或無盡，三世一相種種相，
一即是多多即一，文隨於義義隨文，如是一切展轉成，此不退人應為說。
若法有相及無相，若法有性及無性，種種差別互相屬，此人聞已得究竟。³¹

第七不退住的菩薩，已可稱為真佛子，即此菩薩能於佛、法及菩薩行，若有若無……佛智有盡或無盡……法有相無相，有性無性等等，皆能不退，因為此位菩薩聞法已究竟。又《探玄記》中：

七不退住自分中，心堅不轉者與前正心何別？釋前正心入理，今理事不退，以念念淳至雙現前，故同七地也。又可前位會事入理，此俱行後位從理向事，以漸純熟故也。是故前位但於三寶等處聞讚不喜，聞毀不憂，猶未堪聞有之與無，以不勝故。此中聞有無利害，轉深堅固不動，故過前也。中約理為無，約事為有，以是有即無之有故，聞有亦得無，不為有所動。以無即有之無故，聞無亦得有為無所動，以得雙行故爾也。³²

法藏說明第七不退住與第六正心住的差別，此住中聞有無利害，轉深堅固不動，超過前第六正心住。第六正心住僅於三寶等處聞讚不喜，聞毀不憂，尚無法堪聞此住位的聞有無利害，能夠轉深堅固不動。此因約理為無，約事為有，有即無之有，聞有亦得無，不為有所動。無即有之無，所以聞無亦得有，不為無所動。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 16，CBETA, T10, no. 279, p. 87, b27-c5。

³² 《華嚴經探玄記》卷 5，CBETA, T35, no. 1733, p. 199, c5-15。

因此，能夠得以有無雙行，此為第七住之所以名為不退住。第七不退住菩薩有無雙行無礙，能夠會事入理，亦能從理向事，即能通達隨相離相的般若之智，亦能起離相隨相的大悲之善巧方便。以念念淳至事理雙現前，同於七地，是以第七不退住為方便波羅蜜。

二、有無雙行堅固不退

有無雙行是第七不退住的修行境界，第七不退住的菩薩因能堪聞有無之法，故能聞十種法，堅固不退轉，此十法即《華嚴經·十住品》所說：

佛子！云何為菩薩不退住？此菩薩聞十種法，堅固不退。何者為十？所謂：聞有佛、無佛，於佛法中，心不退轉；聞有法、無法，於佛法中，心不退轉；聞有菩薩、無菩薩，於佛法中，心不退轉；聞有菩薩行、無菩薩行，於佛法中，心不退轉；聞有菩薩修行出離、修行不出離，於佛法中，心不退轉；聞過去有佛、過去無佛，於佛法中，心不退轉；聞未來有佛、未來無佛，於佛法中，心不退轉；聞現在有佛、現在無佛，於佛法中，心不退轉；聞佛智有盡、佛智無盡，於佛法中，心不退轉；聞三世一相、三世非一相，於佛法中，心不退轉³³

第七不退住菩薩於聞有無三寶、聞有無菩薩、聞有無菩薩修行出離、聞過去現在未來有無佛……等等，於佛法中心不退轉。因其已入無生，知所聞法畢竟空。在前第六正心住是會事入理，令心不動，而此不退住則是事理雙現心不退，後位童真住則是從理向事。前第六住言不動，只能正心，而此不退卻有進趣之義，能夠權實方便皆通達，所以聞上十法之有無，於佛法中皆不退轉。

三、勝進學無礙廣大法

第七不退住菩薩聞十法之有無，於佛法中皆已不退轉，乃需再勝進於學十種廣大法，此即欲行於菩薩道之行者，其一再的勝進趨向於佛果菩提。此十種廣大法為華嚴事事無礙境界，《華嚴經·十住品》：

佛子！此菩薩應勸學十種廣大法。何者為十？所謂：說一即多、說多即一、文隨於義、義隨於文、非有即有、有即非有、無相即相、相即無相、無性

³³ 《大方廣佛華嚴經》卷 16，CBETA, T10, no. 279, p. 85, a14-25。

即性、性即無性。何以故？欲令增進，於一切法善能出離；有所聞法，即自開解，不由他教故。³⁴

此十廣大法澄觀於《華嚴經疏鈔》：「經云：佛子！此菩薩應勸學十種廣大法。何等為十？所謂說一即多，說多即一。文隨於義，義隨於文。非有即有，有即非有。無相即相，相即無相。無性即性，性即無性，即廣大法海也。」³⁵菩薩之所以要學此十種廣大法，乃欲增進一切法皆善能出離，一切法包括了善法惡法、染法淨法，因為一切法善能出離，所以，當有所聞法時，即自開解不由他教。因此在十住位的〈梵行品〉之梵行清淨，是十住菩薩所通修。〈梵行品〉中：「於諸法中不生二解，一切佛法疾得現前，初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提，知一切法即心自性，成就慧身，不由他悟。」³⁶一切法皆於自心中所悟，故菩薩應勸學無礙廣大法。

第二節 十行位之方便波羅蜜行

一、無著行釋義

無著行乃《華嚴經》中十行位之第七行，其體即方便，此方便乃依迴向方便和拔濟方便。因為迴向方便，所以不住生死，因為拔濟方便，所以不住涅槃。生死、涅槃二者皆不住，名為無著。《探玄記》卷六提到「第七無著行以無住心集諸善根。又以悲智相導巧無住著無著之行，無著行則方便度也，以後得智悲為體。」³⁷無著行需以無住之心集諸善根，又能夠以悲智相導，巧無住著無著之行，因此，無著之行即方便度，方便度乃以後得智悲為體。

無著行之義於諸經論中亦有諸多釋義，如：「無著行者，大方便慧發起勝行，以之為體。故彼經說：以無著心起諸所行。無著心者是方便智，於有不染，於空不住，故能起行。所起諸行即是發起殊勝行也。」³⁸「七無著行，漚和涉有，心無所著也。」³⁹「無著行者，依方便度立此行名也，善修方便，知我法無，故不

³⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 16，CBETA, T10, no. 279, p. 85, a25-b2。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86，CBETA, T36, no. 1736, p. 672, c5-12。

³⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 17，CBETA, T10, no. 279, p. 89, a1-3。

³⁷ 《華嚴經探玄記》卷 6，CBETA, T35, no. 1733, p. 224, c20-23。

³⁸ 《大乘義章》卷 14，CBETA, T44, no. 1851, p. 748, a1-5。

³⁹ 《華嚴經要解》卷 1，CBETA, X08, no. 238, p. 458, a18-19。

滯有，知因緣有，故不滯空，不滯空有名無著行。」⁴⁰由此上所引諸經論，知所謂無著行即能於一切法心無所著，起諸所行，善修方便，因知我法皆無，故不滯有，亦了知因緣有，故不滯空，二者皆不著故名無著行，因無著乃能迴向方便善巧與拔濟方便善巧，此二方便亦正是《華嚴經·十行品》第七無著行修行之要旨，也是十迴向位所修之無量善根的迴向菩提、眾生與實際。

二、心無所著起諸萬行

無著行的菩薩已能通達法性之畢竟空，因此乃能於淨境無著，染境亦無著。此菩薩能隨相萬德莊嚴而亦離相無所著，所以《華嚴經》云：「此菩薩以無著心，於念念中，能入阿僧祇世界，嚴淨阿僧祇世界。於諸世界，心無所著，……。詣阿僧祇諸如來所，恭敬禮拜，承事供養。以阿僧祇華、……聽佛法已，心生歡喜，志力廣大，能攝、能行諸菩薩行，然於佛法，亦無所著。」⁴¹對於三寶亦無著，乃至於見不淨世界亦無憎惡心，此行位菩薩能長時皆無所著。其之所以能一切皆無著，是因為此位菩薩如諸佛法而觀察，如《華嚴經·十行品》：

此菩薩如諸佛法而觀察故，諸佛法中，無垢無淨，無闇無明，無異無一，無實無妄，無安隱無險難，無正道無邪道。菩薩如是深入法界，教化眾生，而於眾生不生執著；受持諸法，而於諸法不生執著；發菩提心，住於佛住，而於佛住不生執著；雖有言說，而於言說心無所著；入眾生趣，於眾生趣心無所著；了知三昧，能入能住，而於三昧心無所著；往詣無量諸佛國土，若入若見，若於中住，而於佛土心無所著，捨去之時亦無顧戀。⁴²

菩薩欲廣行菩薩道救護眾生，則自己需先修行至於染淨境皆無所著，方能達到空有皆不滯，而要能空有不滯，即需如諸佛法而觀察，如上經文說「諸佛法中，無垢無淨，無闇無明，無異無一，無實無妄，無安隱無險難，無正道無邪道。」而深入於法界教化眾生、受持諸法、發菩提心等等皆無所著。此之所以一切無所著乃因菩薩於住位時，即已深知真正的梵行清淨，因此能離一切相，一切所行，包括慈悲化導眾生，心亦無所著。

三、智悲無著起行化度眾生

⁴⁰ 《仁王經疏法衡鈔》卷 5，CBETA, X26, no. 519, p. 500, a15-17。

⁴¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 20，CBETA, T10, no. 279, p. 105, c19-21。

⁴² 《大方廣佛華嚴經》卷 20，CBETA, T10, no. 279, p. 106, a6-16。

一般凡夫眾生因愚癡，無有正知正見，也無法真正信解佛法，而且又頑強貪著，流轉生死苦海，不求見佛聞法，因此入於險道中，其次是一般凡夫眾生也常不知恩報，聞諸法空，心生大驚怖而遠離正法，住於邪法。菩薩如是觀察眾生因迷於四諦與第一勝義而入於險道，乃增長大悲心，由大悲心起行救度諸有情。如《華嚴經·十行品》：

凡夫愚癡，無知無見，無信無解，無聰敏行，頑翳貪著，流轉生死；不求見佛，不隨明導，不信調御，……不敬十力王，不知菩薩恩，戀著住處；聞諸法空，心大驚怖；遠離正法，……，入險難道；棄背佛意，隨逐魔意；……。菩薩如是觀諸眾生，增長大悲，生諸善根而無所著。

菩薩爾時復作是念：我當為一眾生，於十方世界一一國土，經不可說不可說劫，教化成熟。如為一眾生，為一切眾生皆亦如是；終不以此而生疲厭，捨而餘去。又以毛端遍量法界，於一毛端處，盡不可說不可說劫，教化調伏一切眾生；如一毛端處，一一毛端處皆亦如是。

乃至不於一彈指頃，執著於我，起我、我所想。於一一毛端處，盡未來劫修菩薩行；不著身，不著法，不著念，不著願，不著三昧，不著觀察，不著寂定，不著境界，不著教化調伏眾生，亦復不著入於法界。⁴³

菩薩能因大悲心而起行救度一切眾生，於為一眾生乃至為一切眾生，其心始終無疲厭，且其心廣大，如「以毛端遍量法界，於一毛端處，盡不可說不可說劫，教化調伏一切眾生；如一毛端處，一一毛端處皆亦如是。」然而卻亦無所著於救護眾生，即使「乃至不於一彈指頃，執著於我，起我、我所想，於一一毛端處，盡未來劫修菩薩行；不著身，不著法，……，不著三昧，不著觀察，……，不著教化調伏眾生，亦復不著入於法界。」菩薩之所以乃至一彈指頃皆不執著於起我、我所想，對於即使是一一毛端處，盡未來劫教化眾生，不著身、不著法、……。這是因為此位菩薩於佛法中，心無障礙，教化眾生時，作是念：「我應觀一切法界如幻，諸佛如影，菩薩行如夢，佛說法如響，一切世間如化，業報所持故；差別身如幻，行力所起故；一切眾生如心，種種雜染故；一切法如實際，不可變異故。」⁴⁴

四、以大誓願令眾生心無有動退

⁴³ 《大方廣佛華嚴經》卷 20，CBETA, T10, no. 279, p. 106, a29-b10。

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 20，CBETA, T10, no. 279, p. 106, b10-14。

無著行位的菩薩所行之法，即為菩薩之悲智願行，因其能通達畢竟空義，一切染淨法，皆無所著，而觀察眾生因對諸佛法畢竟空義的不了解，而著於一切染淨法，因此，菩薩乃增長大悲心，而起行救濟度生。此菩薩作是念「當盡虛空徧法界，於十方國土中行菩薩行，念念明達一切佛法，正念現前無所取著。」⁴⁵於是能夠觀身無我，見佛無礙，所以為了化度眾生，以大誓願，安住其中而教化，令其心不動不退，亦無有一念產生執著。如《華嚴經·十行品》：

令於佛法發生無量歡喜淨信，救護一切心無疲厭；無疲厭故，於一切世界有眾生未成就、未調伏處，悉詣於彼方便化度。其中眾生種種音聲、種種諸業、種種取著、……、種種生、種種歿，以大誓願安住其中而教化之，不令其心有動有退，亦不一念生染著想。何以故？得無所著，無所依故，自利利他清淨滿足，是名菩薩摩訶薩第七無著行。⁴⁶

第七無著行菩薩所起的心念，其所要實踐完成的是令眾生於佛法生起無量歡喜淨信，其心不能有疲厭，要能以種種方便化度，對於眾生的種種音聲、諸業、取著等等，要能以大誓願力，安住其中而教化，不令眾生心有動有退。要達到如此這般的自利利他清淨滿足，則需無所著、無所依。經文一再傳揚以無所著心、無所依心，而起大悲心，盡不可說不可說劫，安住在教化調伏一切眾生，而無疲厭。此為《華嚴經》中，處處傳導菩薩之所行乃在於其智悲之雙運與無量廣大願行，因深觀佛智而能生起大悲，因大悲而能發廣大願，因廣大願而盡未來際菩薩行無有疲厭。

以上所論述的無著行釋義、心無所著行諸萬行、智悲無著化度一切眾生、以大誓願力令眾生無有動退，由此四個層次當中，可了解到無著行位所修持的方便波羅蜜行。

第三節 十迴向位之方便波羅蜜行

一、等隨順一切眾生迴向釋義

等隨順一切眾生迴向乃《華嚴經》中十迴向位之第七迴向。佛法中迴向之名，其究竟義為何？《華嚴經》十迴向位所談即十個迴向位。迴向之義，迴為轉，向為趣，即轉自萬行趣向於迴向眾生、迴向菩提及迴向實際。《華嚴經疏》則開三

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 20，CBETA, T10, no. 279, p. 106, b14-16。

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 20，CBETA, T10, no. 279, p. 106, b18-27。

為十：一、迴自向他。二、迴少向多故。三、迴自因行向他因行。四、迴因向果。五、迴劣向勝。六、迴比向證經文非一。七、迴事向理故不壞迴向。八、迴差別行向圓融行。九、迴世向出世故。十、迴順理事行。⁴⁷

等隨順一切眾生迴向之名：「謂以善根等心順益故，等即平等通於能所，所順眾生無相平等，能隨順心智照平等。」⁴⁸顧名思義，即能平等隨順一切眾生，以集諸善根，迴向於一切眾生。因此，此位菩薩積集一切善根，所謂：

小善根、大善根、……、一切眾生境界善根、方便善巧境界善根、修諸善心境界善根、內境界善根、外境界善根、無邊助道法境界善根、勤修一切捨善根、……以大方便入無量三昧善根、以智慧善觀察善根、……、勤修習菩薩業行善根、普覆育一切世間善根。⁴⁹

菩薩以修種種無量善根，而成自利德與利他德。然後能將此自利利他德迴向眾生、迴向菩提、迴向實際。此三處迴向是十迴向位的主要行法，經由深入經文中的三處迴向的行法，可探究此位菩薩如何修持方便波羅蜜。以下以此三處迴向說明此位菩薩之行法。

二、迴向菩提及眾生

迴向之法與積集無量善根及廣大願力有關，菩薩將所修的無量善根迴向菩提、眾生、實際，此乃菩薩行之本願力，故需積集、修行無量善根，迴向自他於無上正等菩提、眾生及真如實際。迴向無上正等菩提及眾生乃是隨相迴向，此第七迴向位的等隨順一切眾生迴向中有慈悲迴向、勸眾生迴向及究竟迴向，而真如實際即離相迴向。

等隨順一切眾生迴向位的迴向菩提及眾生，先顯修菩薩的願行，「願我以此善根果報，盡未來劫，修菩薩行，悉以惠施一切眾生，悉以迴向一切眾生，普遍無餘。」⁵⁰菩薩所修的願行盡未來劫修菩薩行，都是惠施眾生，迴向眾生，完全無有所餘，此惠施眾生包括了一切外施及內施，《華嚴經·十迴向品》：

⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 26，CBETA, T35, no. 1735, p. 694, c8-p. 695, a7。

⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 29，CBETA, T35, no. 1735, p. 720, b18-20。

⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 157, a1-12。

⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 157, b5-7。

願令阿僧祇世界珍寶充滿，阿僧祇世界衣服充滿，阿僧祇世界妙香充滿，阿僧祇世界莊嚴具充滿，……，阿僧祇世界妙華充滿，阿僧祇世界上味充滿，阿僧祇世界財貨充滿，……。

假使一人，盡未來劫，常來求索，以此等物而惠施之，未曾厭倦而有休息。如於一人，於一切眾生悉亦如是。……菩薩摩訶薩如是施時，無虛偽心，無希望心，……，無熱惱心，但發專求一切智道心、一切悉捨心、哀愍眾生心、教化成熟心、皆令安住一切智智心……菩薩摩訶薩以諸善根如是迴向，盡未來劫，常行惠施。

我為一眾生故，欲令阿僧祇世界寶象充滿，七支具足，性極調順，上立金幢，金網彌覆，種種妙寶而為莊嚴，以用布施；……，願令阿僧祇世界已眼充滿，而用布施；……，願令阿僧祇世界自在王位充滿其中，持用布施；願令阿僧祇世界奴僕作使充滿其中，持用布施。……！

菩薩摩訶薩如是施時，生於此心，所謂：無著心、無縛心、解脫心、大力心、甚深心、善攝心、無執心、無壽者心、……不妄計心、具種種寶性心、不求果報心、了達一切法心、……令一切眾生住無上智心、生大法光明心、入一切智智心。⁵¹

此迴向位菩薩以所修善根成施眾生的資具，此中內外施皆廣大殊勝，在時間上是盡未來劫，修菩薩行，無有間斷，無有疲厭，「施一眾生，如一眾生，盡眾生界一切眾生皆如是施。」⁵²在空間上是盡虛空，遍法界一切世界中悉亦如是，此為隨相的無限施，菩薩於無限施中能離相不染施行，其所施皆清淨無著，因此內外施皆言「無虛偽心、無希望心、……但發專求一切智道心……皆令安住一切智智心。」，「以無著心、無縛心……、離憎愛心、離壽命心、……慧光普照一切法心、入一切智心。」菩薩能起廣大願施，以眾生內外無盡施，並不著一切所施，將此施行迴向願令眾生具足財施法施。

菩薩施行迴向願令眾生具足財施法施，然而，眾生又要如何能具足？菩薩摩訶薩需以所集的善根，念念皆迴向，所謂：

⁵¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 157, b4-c21。

⁵² 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 157, c8-9。

願一切眾生財寶豐足，無所乏少；願一切眾生成就無盡大功德藏；……；
願一切眾生增長菩薩摩訶薩業；願一切眾生成滿無量第一勝法；……願一
切眾生得不退轉一切智乘；……願一切眾生離諸難處，得一切智。⁵³

眾生必需具足財寶豐足、無盡大功德藏、不退轉一切智乘等等的條件和能力才有可能成就具足財施與法施，因此，此迴向位的菩薩為慈悲令眾生也能具足財施法施，令三寶住世，令盡未來際的眾生亦得如菩薩摩訶薩般的具足財施法施的能力，因此必需教導眾生修行。

此迴向眾生及菩提，對眾生所要做的事是令眾生具足財施法施的能力，而這個教導有兩個部份：一、令成行布，即修因至果，二、令圓融行，即因圓果滿。此兩個部份即華嚴因行六位行法的行布與圓融的因行圓滿，此亦是現在修學者與未來修學者，由凡夫位修行所必經之歷程。由此迴向位中菩薩摩訶薩教導眾生如何具足財施、法施的能力，也可以很清楚的了解到《華嚴經》修行的次第與圓融。此修因至果的行布與因圓果滿的圓融行，依據清涼《華嚴經疏》卷二十九所歸納，附錄於文後參考。

三、迴向實際

菩薩所修無量善根，迴向於菩提，迴向於眾生，最後再迴向於實際，此位菩薩之迴向實際，如《華嚴經·十迴向品》：

佛子！菩薩摩訶薩如是迴向時，不著業，不著報，不著身，不著物，不著剎，不著方，不著眾生，不著無眾生，不著一切法，不著無一切法。⁵⁴

實際迴向中業因果報、自己身財、起行方處、所化眾生、所迴向之法，不著有，不著無，因了知一切法畢竟空，空亦空，如前〈十行品〉中所言之一切法皆無所著。菩薩如是迴向時，以其善根普施世間，「願一切眾生成滿佛智，得清淨心，智慧明了，內心寂靜，外緣不動，增長成就三世佛種。」⁵⁵此離相迴向亦可與前十行位之無著行相攝，菩薩於隨相中迴向眾生、迴向菩提，廣行菩薩行相，然而卻又如是離相迴向，一切所行皆所著、無所依。

⁵³ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 157, c22-p. 158, a1。

⁵⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 159, b24-27。

⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 159, b29-c2。

四、紹隆佛種不捨眾生

方便波羅蜜之意即了解佛法的般若空性，由空性中起大悲不捨眾生的菩薩行。由上經文之義，可得知十迴向之方便波羅蜜的菩薩行。此上之修因至果及因圓果滿，乃為菩薩摩訶薩之慈悲迴向於眾生，如「悲愍利益安樂一切眾生，咸令清淨，遠離慳嫉，……受勝妙生，具大威德，生大信解，永離瞋恚及諸翳濁。……無惱無失，善巧迴向；常修正行調伏眾生，滅除一切諸不善業，修行苦行一切善根。」⁵⁶菩薩之慈悲如此善用其心，令眾生具足財施、法施的條件與能力之外，再勸眾生也要能悲智雙行，亦令眾生成就迴向，並成究竟迴向，此意即有無量的眾生，無緣受諸佛法殊勝利益，而受無量諸苦，菩薩摩訶薩之慈悲迴向眾生，也希望眾生受到佛法的利益之後，亦能如菩薩摩訶薩般紹隆佛種，不捨眾生苦。因此，《華嚴經·十迴向品》：

又勸眾生令其修習，普為含識具受眾苦，以大智眼觀諸善根，知其悉以智慧為性，方便迴向一切眾生。……為令一切眾生普淨一切諸善根故；……為令一切眾生普攝一切所有善根，一一皆與平等迴向而相應故。又以諸善根如是迴向，所謂：『願一切眾生究竟安隱，願一切眾生究竟清淨，願一切眾生究竟安樂，……願一切眾生得無礙眼，願一切眾生善調其心，願一切眾生具足十力調伏眾生。⁵⁷

從這個迴向位的菩薩摩訶薩所行中，可以感受到菩薩之所行在於紹隆佛種，慈悲不捨眾生。因此，又勸眾生，令其修習，普為諸含識所受的眾苦。其目的在於能令一切眾生普攝一切所有善根，而所有的善根都能如是迴向。紹隆佛種在《華嚴經·初發心功德品》說：

菩薩一發最上心，悉能往詣皆無礙。菩薩勝行不可說，皆勤修習無所住，見一切佛常欣樂，普入於其深法海。哀愍五趣諸群生，令除垢穢普清淨，紹隆佛種不斷絕，摧滅魔宮無有餘。⁵⁸

〈初發心功德品〉即已說：「哀愍五趣諸群生……紹隆佛種不斷絕，摧滅魔

⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 159, b1-8。

⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 29，CBETA, T10, no. 279, p. 159, b18-24。

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 17，CBETA, T10, no. 279, p. 92, b14-18。

宮無有餘。」紹隆佛種即紹三寶種，使不斷絕。「佛法無人說，雖慧莫能了。」⁵⁹菩薩摩訶薩若不能紹隆佛種，眾生對佛法無法了知，則其苦永無得出離時，因此，在《華嚴經》中有說到：「寧受無量苦，得聞佛音聲，不受一切樂，而不聞佛名。」⁶⁰「寧於無量劫，具受一切苦，終不遠如來，不覩自在力。」⁶¹「寧在諸惡趣，恒得聞佛名，不願生善道，暫時不聞佛。寧生諸地獄，一一無數劫，終不遠離佛，而求出惡趣。」⁶²

一般人聽聞受諸苦、生惡趣、生地獄總是驚恐連連，祈使速得出離，然而，若欲速得出離地獄、惡道之苦，在於聞得佛名，聽聞佛法，廣集無量善根。因此，第七迴向位的菩薩摩訶薩行方便波羅蜜，即不忍眾生苦而發大願，令眾生具足財施法施的能力，其目的在於紹隆佛種，令佛法傳演不斷，流轉五趣眾生得以終不遠離佛，而轉六根之染行為淨行，並亦能如是具足佛智與悲願。

第七等隨順一切眾生迴向位的菩薩摩訶薩能迴向菩提及眾生和迴向實際，而又能紹隆佛種不捨眾生，令佛法得永久住世，未來無量無邊的種種眾生，皆能因得聞佛名，聽聞佛法，受諸佛菩薩法之教化而得以關閉一切惡趣門，趣向於人天涅槃。此即為十迴向之方便波羅蜜行。

第五章 十地之方便波羅蜜行

第一節 遠行地釋義

遠行地乃《華嚴經》十聖位之第七地，其所修證的是方便波羅蜜行。前第六地已說緣起相應慧住，寄於緣覺位，第七地則由真實慧而展開的方便慧，是有加行、有功用無相行。此地開始寄位菩薩地。前第六地雖能多住無相作意，然未能令無相作意無間無缺，因此必需多修習無相作意無間無缺令圓滿，再者前地的功用也未圓滿，這一地要令圓滿。第七遠行地的修行特色也就在於有功用無相行的圓滿。

遠行地之意涵於《華嚴經》卷三十七提到菩薩從第六地入第七地修十種方便慧起殊勝行；入第七地之後，此行常現在前，名為住第七遠行地。另外，於住地

⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 16，CBETA, T10, no. 279, p. 82, a11。

⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 8，CBETA, T09, no. 278, p. 443, c29-p. 444, a1。

⁶¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 14，CBETA, T09, no. 278, p. 487, c26-27。

⁶² 《大方廣佛華嚴經》卷 60，CBETA, T10, no. 279, p. 326, c3-6。

時所修行相亦是遠行地之意涵。遠行地之方便慧，其論說於下節中當詳明。本文此處所引乃《佛說十地經》，對遠行地之意涵作說明，其說如下：

佛子！菩薩住此第七遠行地中，此諸善根亦復如是，以方便慧之所引發，轉得熾然，轉復明淨。一切聲聞、獨覺善根不能映奪。佛子！又如日光不為一切眾星月光所能映奪，多分枯涸瞻部州中穢濕泥潦。佛子！菩薩住此遠行地中，此諸善根亦復如是，一切聲聞、獨覺善根不能映奪，多分枯涸一切有情煩惱垢穢。彼於十種波羅蜜多，方便善巧波羅蜜多以為增上，餘到彼岸隨力隨分非不修行。佛子！是名略說菩薩第七遠行地也。⁶³

《佛說十地經》中，遠行地菩薩以方便慧所引發的善根更為熾然、明淨，為聲聞、獨覺所不能映奪，也能夠幫助一切有情除滅煩惱垢濁，此地所修以方便善巧為增上，餘波羅蜜則隨力隨分但並非不修行，此為略說遠行地。

又法藏《探玄記》卷十三，對於遠行地的解釋有以下的論說：

七善修無相行，功用究竟能過世間二乘出世間道，故名遠行地。此亦二義。一、此位之中善修行離有相，現無相行，故云善修無相行，此釋行字也。二、功用究竟等釋遠也。於中有三義：（一）有功用行位至窮滿最為後邊，故云究竟。（二）望前三地隨有之行，相同世間。今此望彼已為懸遠，故云能過世間也。（三）望四五六地修習道品，諦觀緣起相同二乘出世間位，今此過彼，故云能過二乘出世間道，故名遠行地。⁶⁴

遠行地主要是修無相行，功用究竟，此能超越世間凡夫和二乘的出世間道。其義為善修離有相，現無相行，此是「行」之義。其次以功用究竟來解釋「遠」之義，此有三義：（一）在因地的修行上，有功用行最窮盡圓滿，到達了最後邊。（二）前初地、二地、三地是隨有之行，此行相同於世間，今以遠行地所行，望於前三地，則已懸殊遙遠，所以是超出世間的。（三）四五地是修習道品，所修是觀緣起，相同於二乘出世間位，而遠行地所行，則超越過二乘的出世間道，所以名為遠行地。

以上所舉遠行地的意涵中，知遠行地乃修無相作意無間無缺圓滿，而入於八

⁶³ 《佛說十地經》卷5，CBETA, T10, no. 287, p. 558, a3-15。

⁶⁴ 《華嚴經探玄記》卷9，CBETA, T35, no. 1733, p. 287, c14-23。

地無功用行，即能遠至八地、九地、十地，乃至等覺、妙覺。因此，此地修方便波羅蜜，乃能出生死，而又以空無相無願解脫門，入於世間同眾生之萬行，然不離世間，不隨生死，長大慈悲，故遠行地所行為方便波羅蜜。

第二節 入遠行地修十種方便慧

菩薩摩訶薩已具足第六地，欲入第七遠行地，必需修十種方便慧，起殊勝道，因為第六地樂無作，尚不能依空涉有而無所著，故不名為方便，由於無法起殊勝行，即不能攝起增上行，因此非殊勝道，菩薩欲入第七地則以十種不捨眾生，法無我的智慧，而能治前樂無作，此乃名為方便慧，由於有方便慧，便能攝取增上行，方名為殊勝道。第七地的菩薩能超越於第六地雖行空行有，卻多著空，所以，七地菩薩能夠「即有修空故不住空，是空中方便慧，即空涉有故住有，是有中殊勝道。」⁶⁵

這十種方便慧為入七地之行相，經義則是觀空不離涉有。從這些經文中，可以體會方便慧既不滯於空亦不滯於有。由於修持這十種方便慧，所以起殊勝行，其方便行也就能常現在前。《華嚴經·十地品》遠行地的入地所修十種方便慧，一一說明如下：

經文	釋義
雖善修空無相無願三昧，而慈悲不捨眾生。	雖善於修空無相無願，也就是修三解脫門，離我、我想，離作者、受者想，離有想、無想，而又能慈悲不捨眾生。此句為十種方便慧的總，最主要在於善修三三昧卻又慈悲不捨眾生。
雖得諸佛平等法，而樂常供養佛。	「法界一相始本無二，契同諸佛平等法身。」 ⁶⁶ 雖證得諸佛平等法身，了解到法身無性平等，而又能夠樂常供養佛，此為寂用無礙。
雖入觀空智門，而勤集福德。	以觀空之智慧而行十波羅蜜，反過來說，行十波羅蜜，必須能觀空，否則容

⁶⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，CBETA, T35, no. 1735, p. 815, a8-12。

⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 49(CBETA, T35, no. 1735, p. 877, b25-26)

	易滯有。由觀空之智而不離行十波羅蜜勤集福德。
雖遠離三界，而莊嚴三界。	七地菩薩了解到三界有為法的緣起性空，然而卻又能夠以文殊菩薩的善用其心，常生善行，教化眾生，莊嚴三界。
雖知諸法如幻、如夢、如影、如響、如燄、如化、如水中月、如鏡中像、自性無二，而隨心作業無量差別。	肇論：「譬如幻化人，非無幻化人，幻化人非真人」 ⁶⁷ ，諸法亦如是，如幻、如夢、如影、如響、如燄、如化、如水中月、如鏡中像、自性無二，非真實有；然而菩薩了解無體之智，而幻作諸行，應眾生心無量差別。
雖知一切國土猶如虛空，而能以清淨妙行莊嚴佛土。	雖知一切眾生所依之國土猶如虛空，而能以清淨妙行莊嚴佛國土。
雖知諸佛法身本性無身，而以相好莊嚴其身。	「明法身無相，以淨妄業，妄亡業謝，智境依正，福相如淨光影，不屬有無之執，如華藏世界也。」 ⁶⁸ 知諸佛法身自性無身，而起色身相好莊嚴行。
雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說，而能隨一切眾生出種種差別清淨音聲。	諸佛了解音聲乃緣起性空，其本體寂滅不可說，然其本體雖不可說，而非斷滅，故能隨一切眾生出種種差別清淨音聲。
雖隨諸佛了知三世唯是一念，而隨眾生	七地菩薩隨著諸佛了三世唯是一念，法

⁶⁷ 《肇論》卷 1，CBETA, T45, no. 1858, p. 152, c19-20。

⁶⁸ 《新華嚴經論》卷 26，CBETA, T36, no. 1739, p. 900, b13-p. 901, a26。

意解分別，以種種相、種種時、種種劫數而修諸行。⁶⁹	身、智身體無時劫、無三世，但為隨一切眾生業的差別，而有一切時劫差別，因此以種種相、種種時、種種劫數而修諸行。
---	---

現前地欲入遠行地所修的十種方便慧是修無量行，其中所明的是境界無量、佛德業無量，要攝眾生界無量、世界無量、法界無量、調伏界無量、調伏方便界無量。其次，明修無功用行，如「如是諸佛有無量無邊大勢力，如是勢力，我應修集，得此勢力，不以分別。菩薩如是智慧思惟，修習大方便慧，安住佛智，以不動法故。」⁷⁰

第三節 遠行地的菩薩勝行

一、具足十波羅蜜與圓滿菩提分法

(一)念念中常能具足十波羅

《華嚴經》中十波羅蜜為修行成佛之道的根本行體，此行十波羅蜜乃為求佛智，而七地的菩薩何以常能念念具足？如經中所言：

此菩薩於念念中常能具足十波羅蜜。何以故？念念皆以大悲為首，修行佛法，向佛智故。所有善根為求佛智施與眾生，是名檀那波羅蜜。能滅一切諸煩惱熱，是名尸羅波羅蜜。慈悲為首不損眾生，是名羼提波羅蜜。求勝善法無有厭足，是名毗梨耶波羅蜜。一切智道常現在前未嘗散亂，是名禪那波羅蜜。能忍諸法無生無滅，是名般若波羅蜜。能出生無量智，是名方便波羅蜜。能求上上勝智，是名願波羅蜜。一切異論及諸魔眾無能沮壞，是名力波羅蜜。如實了知一切法，是名智波羅蜜。⁷¹

七地菩薩何以能一念頓具十度之行？此乃因此地之菩薩悲智

⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 196, a18-b4。

⁷⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 25，(CBETA, T09, no. 278, p. 561, b18-21。

⁷¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 196, b25-c7。

雙運，廣大心念念現前，皆以大悲為首，修行一切佛法，皆為趣向佛智。所以，能具足十度之行。

七地所具十度，法藏《探玄記》裡解釋說：「一念之中，捨己善根與諸眾生，名為檀度。即此念中能息煩惱，名之為戒。慈悲相應不損名忍。進求無厭(名精進)。心無異念(名禪)。忍法無生(名般若)。巧起此行(名方便)。大願轉增(名願)。異論不壞(名力)。妙達所宜(名智)。是故，一念起一施時，即具此十。餘念念中，相續不絕。雖前諸地皆欲修此，到七地中方得成就。」⁷²

七地菩薩能念念中具足十度波羅蜜，而方便波羅蜜能起無量智，以此方便智起布施等無量行願。由此而入於八地願波羅蜜之上上智，九地力波羅蜜之一切異論及諸魔眾不能壞行，故能遠離布施等障，十地智波羅蜜之如實觀知一切法相，以智波羅蜜為教化眾生。

(二)念念中皆悉圓滿菩提分法

七地寄位菩薩乘，以四攝法、四持、三十七品、三解脫門之修持，乃至一切菩提分法，悉皆成就圓滿。《華嚴經·十地品》遠行地中：

如是四攝、四持、三十七品、三解脫門，略說乃至一切菩提分法，於念念中皆悉圓滿。⁷³

七地菩薩以修行成就菩提分法，乃至一切菩提分法，皆悉圓滿。這是因為依於大乘行十波羅蜜、教化眾生，煩惱障增上淨、智障清淨。以下就：四攝，四持，三十七品，三解脫門，略作解說。以明七地菩薩所修行一切菩提分法圓滿。

1、四攝法

修四攝法主要是在於以四攝法利益眾生，四攝法又作四攝事、四事攝法、四集物，簡稱四攝、四事、四法，即：布施攝，又作布施攝事、布施隨攝方便、惠施、隨攝方便。愛語攝：又作能攝方便愛語攝事、愛語攝方便、愛言、愛語。調依眾生之根性而善言慰喻，令起親愛之心而依附菩薩受道。利行攝：又作利行攝事、利益攝、令人方便、度方便、利人、利益。調行身口意善行，利益眾生，令生親愛之心而受道。同事攝：又作同事攝事、同事隨順方便、隨轉方便、隨順

⁷² 《華嚴經探玄記》卷 13，CBETA, T35, no. 1733, p. 356, b13-19。

⁷³ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 196, c7-10。

方便、同利、同行、等利、等與。

2、四持

四持之意乃任持自分，亦名四家，也就是所住處。智儼《華嚴經內章門等雜孔目章》說：此四家為：般若家，即能照。諦家，即所照。捨煩惱家。苦清淨家。七地菩薩因為成就了一切菩提道品，諸障礙已清淨，最後究竟有功用無相，又能成就無功用無相，所以名為家。⁷⁴

3、三十七品

三十七品，即四念處、四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八正道。十地當中的第四發慧地的出世法中已修三十七品，至七地則圓滿。三十七菩提分法的行相，據澄觀《華嚴經疏》卷 37 說：「三十七品，總有七類。」即「一、對治顛倒道，即四念處。二、斷諸懈怠道，謂四正勤。三、引發神通道，謂四神足。四、現觀方便道，所謂五根。五、親近現觀道，即是五力。六、現觀自體道，謂七覺分。七、現觀後起道，謂八正道。」⁷⁵三十七菩提分法的行相已於《華嚴經·十地品》的第四發慧地已詳說，故本文此處則不多說。

4、三解脫門

三解脫指得解脫到涅槃之三種法門。略稱三解脫、三脫門、三門。即空門：觀一切法皆無自性，由因緣和合而生；若能如此通達，則於諸法而得自在。無相門：又稱無想門。謂既知一切法空，乃觀男女一異等相實不可得；若能如此通達諸法無相，即離差別相而得自在。無願門：又作無作門、無欲門。謂若知一切法無相，則於三界無所願求；若無願求，則不造作生死之業；若無生死之業，則無果報之苦而得自在。《華嚴經·十地品》：

⁷⁴ 《華嚴經內章門等雜孔目章》卷 3：「四家者。一、般若家。二、諦家。三、捨煩惱家。四、苦清淨家。住處所攝之為家，家者家宅也。於七地中，成就長時道品，諸障清淨。最後究竟有功用無相。復能當成無功用無相義，故名家也，此義在三乘。若為一乘目，即屬於一乘。般若家者，實性般若也。諦家者，性實故名諦。捨煩惱家者，自性清淨。無煩惱也，苦清淨家者。苦性即空，是名苦清淨。CBETA, T45, no. 1870, p. 568, b27-c5。

⁷⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 37，CBETA, T35, no. 1735, p. 790, c25-p. 791, a1。

菩薩摩訶薩!以如是十種相觀諸緣起，知無我、無人、無壽命、自性空。無作者、無受者，即得空解脫門現在前。觀諸有支，皆自性滅，畢竟解脫，無有少法相生，即時得無相解脫門現在前。如是入空、無相已，無有願求。唯除大悲為首，教化眾生，即時得無願解脫門現在前。菩薩如是修三解脫門，離彼我想、離作者受者想、離有無想。⁷⁶

《華嚴經》第六現前地，從逆順觀十二有支，已達諸緣起性自無生，便得三解脫門現前。三解脫門為觀十二緣自性空無作，皆自性滅，畢竟解脫得空解脫門。無有少法可得即得無相解脫門。得空及無相二門，更無餘願求，唯有大悲教化一切眾生，皆令畢竟解脫，得無願解脫門。菩薩由十種相觀諸緣起而修三解脫門，離彼想、離我想、離作者想、受者想，離有無想。

二、滿足菩提分法最勝

菩薩於十地中皆能滿足菩提分法，然而為何在第七地最為殊勝？金剛藏菩薩如是說：

佛子!菩薩於十地中皆能滿足菩提分法，然第七地最為殊勝。何以故?此第七地功用行滿，得入智慧自在行故。佛子!菩薩於初地中，緣一切佛法願求故，滿足菩提分法。第二地離心垢故。第三地願轉增長得法光明故。第四地入道故。第五地順世所作故。第六地入甚深法門故。第七地起一切佛法故。皆亦滿足菩提分法。⁷⁷

第七地之滿足菩提分法最為殊勝，乃因第七地起無量殊勝道，功用行滿，能入於智慧自在行。初地的一切佛法，並非自行圓滿，而是願求菩提因圓滿。第二地離心垢是十善法身性戒，以清淨諸妄。第三地願轉增長，得法光明是明修上二界四禪八定，得稱理智淨明。第四地入道，是明以修三十七品助菩提觀令智眼淨。第五地順世所作，是明以法界自體無作定門，能順達世間技藝悉能了。第六地入甚深法門，是明入智慧方便，世間出世間法無不明。第七地因為能起一切佛法，所以皆亦滿足菩提分法。因此，七地滿足菩提分法最殊勝。

三、大方便智與大願力過染淨二界

⁷⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 194, b29-c7。

⁷⁷ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 196, c20-21。

第八地為無功用行，然而十地中的修行，應如何入於無功用行？此即需從初地乃至第七地成就智功用分；七地之無相功用行滿，方得入於八地乃至第十地無功用行皆悉成就。因此，必需以大方便智慧與大願力，乃能超越過染淨二界，入於後三地的無功用行皆悉成就。《華嚴經·十地品》：

菩薩從初地乃至第七地成就智功用分；以此力故，從第八地乃至第十地，無功用行皆悉成就。譬如有二世界，一處雜染，一處純淨，是二中間難可得過，唯除菩薩有大方便神通願力。佛子！菩薩諸地亦復如是，有雜染行，有清淨行，是二中間難可得過。唯除菩薩有大願力，方便智慧乃能得過。⁷⁸

經文提到菩薩因為從初地乃至七地成就智功用分，以此勢力，乃至第八地至第十地的無功用行，皆能成就；換言之，若無七地的無相功用行滿，則不得入於後三地之無功用行成就；因此，修行的過程中要達到成就無功用行，必需透過無相功用行圓滿，方得成就無相無功用行。

經文中的二世界是指雜染世界和淨世界。法藏在《探玄記》裡說：二世界者，無功用位，如淨世界。有功用位，如染世界。」⁷⁹第七地菩薩於十地中之殊勝行在於無相功用行圓滿；因此，七地修行法忍清淨之空中方便智與利益眾生之有中殊勝行，令無相功用行滿，而得入後三地，令後三地無相無功用勝行成就。

四、七地非染非淨之義

七地以前有染行，有淨行，八地以後是淨行；因此，七地究竟是染行，或是淨行？《華嚴經·十地品》：

解脫月菩薩言：「佛子！此七地菩薩，為是染行？為是淨行？」金剛藏菩薩言：佛子。從初地至七地所行諸行，皆捨離煩惱業；以迴向無上菩提故。分得平等道故。然未名為超煩惱行………………。始從初地至於七地。乘波羅蜜乘遊行世間。知諸世間煩惱患過。以乘正道故，不為煩惱過失所染。然未名為超煩惱行。若捨一切有功用行，從第七地入第八地，乘菩薩清淨乘遊行世間。知煩惱過失不為所染，爾乃名為超煩惱行，以得一切盡超過故。

⁷⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 196, c21-28。

⁷⁹ 《華嚴經探玄記》卷 13，CBETA, T35, no. 1733, p. 357, a5-6。

七地既不名有煩惱，也不名無煩惱。為什麼？第七地菩薩雖能盡超過多貪等諸煩惱眾，但因為一切煩惱已不再起現行，所以，住此地不名有煩惱。而又不名無煩惱，則是因為求如來智心仍未圓滿。從初地至七地的菩薩，所行皆已捨離了煩惱業，然而仍然未名超煩惱行，超煩惱行需至八地無功用行。由初地至七地的菩薩有能力乘波羅蜜遊行世間；知道世間的種種過患，而乘佛法之正道，也就不再為煩惱過失所染著。若捨離了一切有功用行，即能由第七地入於第八地，改為乘菩薩清淨乘，遊行世間；知道煩惱過失，但不為所染，到了八地方名為超煩惱行，此為七地與八地所行之差異。所以，七地既非染行亦非淨行。

五、自所行智慧力超過一切二乘

從初地以來的菩薩，所有無量身語意業，悉超過二乘，但前六地是以願求諸佛法，並非是自己智慧的觀察力所成就。到了第七地的菩薩是以自己的智慧之力，所有身語意業一切二乘所不能及。《華嚴經·十地品》：

解脫月菩薩言：佛子！菩薩從初地來，所有無量身語意業，豈不超過二乘耶？金剛藏菩薩言：佛子！彼悉超過，然但以願求諸佛法故，非是自智觀察之力。今第七地自智力故，一切二乘所不能及。譬如王子生在王家，王后所生，具足王相，生已即勝一切臣眾。但以王力，非是自力。若身長大，藝業悉成，乃以自力超過一切。菩薩摩訶薩亦復如是，初發心時，以志求大法故，超過一切聲聞獨覺。今住此地，以自所行智慧力故，出過一切二乘之上。⁸⁰

菩薩從初地以來的無量身語意業，都已能超越二乘，而與此七地的身語意業是二乘所不能及，有何差別？其差別在於初地以來非自智力，而七地則是自智之力，此亦為七地在十地中的修行關鍵，由七地開始以自智力勝過二乘。此二乘所言即前六地所寄位之人天乘、聲聞乘、緣覺乘。經文中以王子生在王家，王后所生，本具足王相，生時即已勝一切臣眾。但幼時是以王力，非是自力。等到長大之後，藝業悉成就，乃以自力超過一切。菩薩摩訶薩也是如是，初發心時，即以志求大法，超過一切聲聞獨覺。到了七地則是以自所行智慧力，超過一切二乘之上。

六、以大願力行於實際而不作證

⁸⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 197, b17-19。

願力行於實際而不作證是遠行地菩薩的慈悲不捨眾生，若遠行地菩薩證於實際，則不起救護眾生的大悲行，眾生也無得被救護的因緣，因此，此地菩薩作證於實際。《華嚴經·十地品》：

解脫月菩薩言：佛子！菩薩從何地來能入滅定？金剛藏菩薩言：佛子！菩薩從第六地來能入滅定。今住此地能念念入，亦念念起而不作證；故此菩薩名為成就不可思議身語意業，行於實際而不作證。譬如有人乘船入海，以善巧力不遭水難。此地菩薩亦復如是，乘波羅蜜船行實際海，以願力故而不證滅。⁸¹

解脫月菩薩問金剛藏菩薩，菩薩從那一地能入滅定，金剛藏菩薩則言，從第六地來即能入滅定。六地入深緣起之實際，但未能念念入，亦念念起，而此七地菩薩卻能念念入，亦念念起，因此，此地菩薩名成就不可思議身語意業，他能行於實際，而不作證。也就是此地菩薩因為大願力，能以善巧方便力，而起於無量之殊勝行。《華嚴經·十通品》第十通：「菩薩摩訶薩以一切法滅盡三昧智通，於念念中入一切法滅盡三昧，亦不退菩薩道不捨菩薩事，不捨大慈大悲心，修習波羅蜜未嘗休息，即動寂無二也。」⁸²

七地菩薩的修行與實踐是在於善巧方便力，因此，在深入六地之甚深緣起之後，因大悲大願而起於無邊殊勝妙行。這說明了菩薩若未得方便波羅密，則將入實際海證實際，即無法發起大悲為首，智慧增上，善巧方便，廣度眾生。就好比有人不曉船法，乘船入海，將沒溺而死。如果知道了船法，則雖入於大海，而能不被沒溺。所以，菩薩也是如此，要能有方便慧，才能入於實際而不作證。七地菩薩有能力入於實際而不作證，是因為了解到動寂無二，而發起大慈大悲之心，以大方便大願力，不退菩薩道，亦不捨菩薩事，修習波羅密無有間斷。此為大乘菩薩道於修六度萬行之根本，更起而修十度中後四度之方便、願、力、智，廣度眾生之後得智的運用，亦為十地之中，七地菩薩「遠行」之至為重要的一地。

七、以大方便力起殊勝行

七地菩薩得滅定三昧，而不作證智，所以成後大方便。經文中有十句是顯其以大方便力所起的勝行，其義如下：

⁸¹ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 197, b28-29。

⁸² 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 68，CBETA, T36, no. 1736, p. 547, c14-15。

此菩薩得如是三昧智力，以大方便，雖示現生死，而恆住涅槃；雖眷屬圍繞，而常樂遠離；雖以願力三界受生，而不為世法所染；雖常寂滅，以方便力而還熾然；雖然不燒；雖隨順佛智，而示入聲聞辟支佛地。雖得佛境界藏，而示住魔境界；雖超魔道，而現行魔法；雖示同外道行，而不捨佛法；雖示隨順一切世間，而常行一切出世間法。所有一切莊嚴之事，出過一切天、龍、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩侯羅伽、人及非人、帝釋、梵王、四天王等之所有者，而不捨離樂法之心。⁸³

前面說菩薩以願力行於實際而不作證，得寂滅勝行，已攝無著行，此則能攝平等隨順一切眾生迴向。因為得滅定三昧，不作證智，而能成後大方便。此段經文為第七地呼應於由第六地欲入第七地所應修習十種方便慧，亦攝十迴向品的等隨順一切眾生迴向，亦為七地菩薩所需完成的行相，由於修方便慧，圓滿功用行，方得入於八地之無功用行。我們可由此經文中，了解到七地菩薩在有中所要起的殊勝行包括了凡夫、亦轉二乘入佛慧，並亦化魔、常行一切世間法，亦不捨離天、龍、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩侯羅伽、人及非人、帝釋、梵王、四天王等。

澄觀《華嚴經疏》卷四十一：「經有十句，論為八種共對治攝。謂後三為一故，能治所治二行共俱互相攝故。如示生死為所治，以恆住涅槃為能治，能治攝於所治，則不為生死所染，亦得以涅槃為所治。示現生死為能治，能治攝於所治而不證於涅槃。」⁸⁴此十大方便力，可與前之入地所修十種方便慧對照，則更能明了何謂方便波羅蜜行。其釋義如下：

經 文	釋 義
雖示現生死，而恆住涅槃。	此意即以般若空性之智，起大悲不捨眾生，示現生死，然而卻能恆住涅槃。

⁸³ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 197, c8-11。

⁸⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，CBETA, T35, no. 1735, p. 818, a28-b5。

雖眷屬圍繞，而常樂遠離。	七地菩薩雖示現眷屬常圍繞，而心常遠離，不為其眷屬所著。
雖以願力三界受生，而不為世法所染。	修行至七地之方便波羅蜜，能以願力受生於三界，也不為世法所染，此與凡夫之業力受生不同，凡夫因業力受生三界，常為世法所染。
雖常寂滅，以方便而還熾然。雖然不燒。	七地菩薩能入滅定，故常寂滅，然而因為以方便力而還熾然。《十地經論》中說：這是「家不斷行」，也就是遠離煩惱使，而示貪欲行事。家不斷而示有妻子，雖然還熾然，然而卻不為所燒。澄觀《華嚴經疏》說此句，具有「空中方便慧，有中殊勝行。」
雖隨順佛智，而示入聲聞、辟支佛地。	此意即雖隨順佛智，但不只是教化凡夫眾生，也轉二乘人入佛慧。
雖得佛境界藏，而示住魔境界。	此句亦是慈悲不捨眾生，因此，雖得佛境界藏，而示住魔境界。示住魔境界是指「雖知五欲即道，含攝佛法。而飲食資身，睡夢資神，皆順五欲、十軍 ⁸⁵ ，是魔境界。」 ⁸⁶ 順五欲即順生死，所以，是魔境界。

⁸⁵ 以魔軍比喻煩惱，共有十種，又作十種魔軍。出自大智度論卷十五。即(一)欲，(二)憂愁，(三)飢渴，(四)渴愛，(五)睡眠，(六)怖畏，(七)疑悔，(八)瞋恚，(九)利養，(十)自高憍慢。此十軍厭沒出家人，菩薩以禪智力，破十軍成佛道，度化眾生。

⁸⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，CBETA, T35, no. 1735, p. 818, b16-17。

雖超魔道，而現行魔法。	雖超魔道，而現行魔法，是示現老、病、死、衰退，即四魔⁸⁷等法。所謂超魔道即不行其因，其意為有生必老、死，若不求有生，則不行其因。修行方便波羅蜜能超魔道而現行魔法。
示同外道行，而不捨佛法。 雖示隨順一切世間，而常行一切出世間法。 所有一切莊嚴之事，出過一切天、龍、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩侯羅伽、人及非人、帝釋、梵王、四天王等之所有者，而不捨離樂法之心	第八、第九、第十為轉行，轉諸凡夫煩惱之所行，所轉煩惱有三種轉。第八句是「見貪轉。」因為外道著見，所以示同外道所行，令彼轉離諸見著。 第九句「是障礙轉。」《探玄記》中說：「化轉無明，調智不能達世及出世，名為障礙，化離名轉。」⁸⁸ 第十句是「貪轉。」《探玄記》中說：「菩薩現受勝妙樂具，過天龍等處而不著，令彼見已生尊心，各令捨已所貪五欲，故名攝取轉彼貪心。」⁸⁹因為，不捨離樂法之心，七地菩薩能遍同天、龍、夜叉、乾闥婆等之修學菩提福智而樂無著。

第四節 遠行地之位果

第七地菩薩以修方便波羅密行的智慧，住於遠行地，因為以大神通力大願力

⁸⁷ 蘊魔：蘊猶積聚也。調色受想行識等積聚而成生死苦果，此生死法，能奪智慧之命，故云蘊魔。煩惱魔：調三界中一切煩惱，妄惑也。修行之人，為此妄惑，惱亂心神，不能成就菩提，是名煩惱魔。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

死魔：死者，調四大分散，夭喪殞沒也。修行之人，為此夭喪，不能續延慧命，是名死魔。

天魔：此魔即欲界第六天，即他化自在天若人勤修勝善，欲超越三界生死，而此天魔為作障礙，發起種種擾亂之事，令修行人不得成就出世善根，是名天魔。

⁸⁸ 《華嚴經探玄記》卷 13，CBETA, T35, no. 1733, p. 358, a24-25。

⁸⁹ 《華嚴經探玄記》卷 13，(CBETA, T35, no. 1733, p. 358, a26-28。

故，能多百佛千佛乃至多百千億那由他佛，見佛時以無上深心供養、恭敬、尊重讚歎，衣服飲食、一切供具等等，皆悉奉施，並能以如是之善根迴向阿耨多羅三藐三菩提。於佛所也能專心聽法受持，聞受持已，得到如實智慧光明，隨順修行，且守護諸佛的正法，對於辟支佛、聲聞的問難所不能壞，也能利益眾生，菩薩住於遠行地中，於無量劫乃至無量百千億那由他劫，彼諸善根，轉更明淨，調柔成就，如遠行地經文說：

佛子！菩薩成就如是智慧，住遠行地，以願力故，得見多佛。所謂：見多百佛，乃至見多百千億那由他佛。於彼佛所，以廣大心、增勝心，供養恭敬，尊重讚歎，衣服、飲食、臥具、醫藥，一切資生悉以奉施，亦以供養一切眾僧，以此善根迴向阿耨多羅三藐三菩提。復於佛所恭敬聽法，聞已受持，獲如實三昧智慧光明，隨順修行。於諸佛所護持正法，常為如來之所讚喜，一切二乘所有問難無能退屈，利益眾生，法忍清淨。如是經無量百千億那由他劫，所有善根轉更增勝。譬如真金，以眾妙寶間錯莊嚴，轉更增勝，倍益光明，餘莊嚴具所不能及；菩薩住此第七地所有善根亦復如是，以方便慧力轉更明淨，非是二乘之所能及。佛子！譬如日光，星月等光無能及者，閻浮提地所有泥潦悉能乾竭；此遠行地菩薩亦復如是，一切二乘無有能及，悉能乾竭一切眾生諸惑泥潦。此菩薩，十波羅蜜中，方便波羅蜜偏多；餘非不行，但隨力隨分。⁹⁰

遠行地菩薩所修位果之調柔果中，於諸佛所護持正法，常為如來之所歡喜讚歎，對於二乘的問難亦不退屈，這是因為利益眾生是有中殊勝行，法忍清淨是空中方便智，此二雙行，方為善修無相行。遠行地菩薩如是經過無量百千億那由他劫的修行，所有善根轉更明淨。此乃因為七地以方便慧而轉更明淨，修行功用究竟；因此，非二乘所能及。經中以真金作為譬喻，法藏在《探玄記》中說：「眾寶嚴金，是示現一切菩提分法方便，功用行滿足。」⁹¹澄觀在《華嚴經疏》中說：「金喻證智、信等善根，眾寶間錯，即一切菩提分法方便行，功用滿足，所以，能令前善根轉勝。」⁹²這一地菩薩在十波羅蜜行當中，是以方便波羅蜜為偏多，其攝報果多作自在天王，善為眾生說證智法，令其證入。願智果則是「此菩薩若發勤精進，於一念頃，得百千億那由他三昧，乃至示現百千億那由他菩薩以為眷

⁹⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 197, c12-p. 198, a1。

⁹¹ 《華嚴經探玄記》卷，CBETA, T35, no. 1733, p. 358, b10-12。

⁹² 《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，「喻中金喻證智信等善根。眾寶間錯者。即一切菩提分法方便行功用滿足故。令前善根轉勝。」CBETA, T35, no. 1735, p. 818, c3-5。

屬；若以菩薩殊勝願力自在示現，過於此數，乃至百千億那由他劫不能數。」⁹³

第六章 結論

第一節 地前與十地方便波羅蜜行之差異

從前面各章節所述有關方便波羅蜜之論說，得知方便波羅蜜最重要的是在於以大悲為首；因此，能夠空中起方便慧，有中起殊勝行。大乘佛教的宗旨並非只是個人的解脫而已，而在於雙行自他二利，以達自覺覺他圓滿；尤其，如是之教法於《華嚴經》中，更是處處可見，菩薩為救護一切眾生而無量劫修行，即使虛空有盡時，而大智大悲大願大行卻無有窮盡。方便波羅蜜行以大悲為首，廣行華嚴無盡廣大深遠的智悲願行，不捨眾生受諸苦，而於證得般若波羅蜜之空、無相、無願，而起德行妙用，與諸眾生的八萬四千煩惱同住，為的就是要能令眾生亦得出離種種無明、煩惱，同時亦使其具足大悲心，令得續佛慧命，佛法永久住世；此即為不忍聖教衰，不忍聖教衰之本源，亦即不忍眾生苦之大慈悲心。

本文之方便波羅蜜行以《華嚴經》十住、十行、十迴向、十地的方便波羅蜜行為研究範圍，因此，略說明其位階的不同教法。

⁹³ 《大方廣佛華嚴經》卷 37，CBETA, T10, no. 279, p. 198, a7-11。

十住位	十住位之方便波羅蜜行：「十住法門創生如來智慧之家是真佛子，十住是住佛所住，能夠有法身妙智慧海，因為生在如來智慧家，三界無明已頓時盡，唯有習氣，漸漸以法對治。」因此，不退住的菩薩能聽聞有佛、無佛，有法、無法，有菩薩、無菩薩……等等，心不對轉，並轉深堅固不動。此因約理為無，約事為有，有即無之有，聞有亦得無，不為有所動。無即有之無，所以聞無亦得有，不為無所動。因此，能夠得以有無雙行，此為第七住之所以名為不退住。第七不退住菩薩有無雙行無礙，能夠會事入理，亦能從理向事，即能通達隨相離相的般若之智，亦能起離相隨相的大悲之善巧方便。以念念淳至事理雙現前，同於七地。 此是其本分所應修之行相，於勝進分則需勝學理事無礙，事事無礙之廣大法；其目的在於欲令增進於一切法善能出離，有所聞法，即自開解，不由他教。
十行位	十行位之方便波羅蜜行：無著位的菩薩心無所著起諸萬行，主要是因為通達法性畢竟空，所以能染污的境界或清淨的境界都無所著。此行位菩薩能長時一切皆無著，因為此位菩薩如諸佛法而觀察。菩薩看到眾生沒有正知正見，受到流轉生死之苦，乃以悲智無著起行度化眾生，為一眾生乃至為一切眾生，其心始終無疲厭，且其心廣大；並以大誓願令眾生心無有動退，亦不生一念染著想。此為無著行位菩薩所起的大悲行。
十迴向位	十迴向位之方便波羅蜜行：等隨順一切眾生迴向的菩薩所行的方便波羅蜜，善集無量善根，將此無量善根迴向菩提，迴向眾生，迴向實際。菩薩摩訶薩教導眾生具足財施、法施的能力，並亦令其能究竟迴向，亦能再續佛佛命，具大悲不捨眾生，因此，猶如此迴向位之菩薩摩訶薩般的迴向眾生、迴向菩提、迴向實際。其經中談及教導眾生修因至果的因行六位行法與因圓果滿的圓融行，此亦是現在修學者與未來修學者，由凡夫位修行所必經之歷程。此位菩薩所行方便波羅蜜，亦以大悲不捨住眾生，所以勸令眾生發最上菩提心，普入於深法海中，哀愍五趣的眾生。其說已如文中所明釋。

十聖位	十地之方便波羅蜜行：十地中的遠行地乃寄位菩薩乘，遠行之意乃既可遠至前六地，亦遠至後三地；其所修為無相功用行圓滿，而入於後三地之無相無功用皆悉成就。其地位於十地當中乃最為關鍵的一地。大乘菩薩道的修行，若只講六波羅蜜，則六地般若現前時，不能勝進於七地的空中起無量方便智，有中行無量殊勝道，則將偏於空、無相、無作，若偏於空、無相、無作，則無法遠至後三地，則十波羅蜜無法圓滿，十波羅蜜若不得圓滿，則菩薩摩訶薩無法生起深廣無盡的悲智願行，因此遠行地的菩薩勝行中，自所行智慧力超過一切二乘之上、以願力行於實際而不作證、以大方便力起殊勝行等，皆是此位菩薩顯現其大悲不捨眾生。 第七地方便波羅蜜行的教法中，令修學佛法者，了解華嚴一佛乘之普賢願行的生命境界需一再勝進，更要發起修習大方便智力、大精進力、大願力，乃能過染淨二地，乃至於廣大無盡之普賢行願。第七地與第六地的菩薩，身語意業皆超過二乘，但其差別在於前六地非自智力，而第七地是自所行智慧力超過二乘。所以，此位方便波羅蜜之實踐，乃為佛法修行者所絕不能空過。經云：「以大悲為首，智慧增上，善巧方便所攝。」正是第七遠行地修行方便波羅蜜之旨要；透過經文中所說之入地修十種方便慧及住地的菩薩勝行與出地之位果，更能明瞭所謂方便波羅蜜行的重要，因此，菩薩應修方便波羅蜜行。
-----	--

總而言之，菩薩修方便波羅蜜行，乃於空中起無量方便智，有中行無量殊勝道，因此，其悲智願行無盡，依於大方便善巧智慧，而無盡萬行莊嚴，即如〈普賢行願品〉中的四無盡境⁹⁴，盡未來際劫恆悲智願行。

⁹⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷 40，「虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡……。而虛空界乃至

煩惱無有盡故，……無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。」，CBETA, T10, no. 293, p. 844, c19-23。

第二節 方便波羅蜜行運用於現代生活

佛法起源於印度至今已有二千多年，其間諸多學說義理，一再的開展與衍生，其主要原因也是相應於當代生活環境的變遷。《華嚴經》是十方三世切諸佛所共說、共護之經，其宗旨並非只是解脫道而已，更是要以普賢行願行於菩薩道，達到一切三世間圓滿。因此，佛法也必然能運用於現代的生活，利益於當代的眾生；尤其《華嚴經》講一即一切的事事無礙境界，包含了一切人事物，無不在其中，因此，更能融合與運用在當代的生活。而方便波羅蜜行所開展出來的層面非常廣，包括了發菩提心、大悲心、大願心、十波羅蜜、四攝法、四無量心、七菩提分、八正道等等，乃至於後三願、力、智波羅蜜及等妙覺位的圓滿。瞭解了這些佛法的深義與廣利之後，即能運用在於現代社會，如文化、教育、經濟、環境保護、身心淨化，家庭、工作、救濟……等等，以方便波羅蜜的心無所著而起諸無量行，以大悲為首之心，於空中起無量方便智，作種種利益眾生的廣大殊勝行，運用在於現代社會，讓社會更趨於和諧，讓每個人能安心在自己的崗位中盡心盡力，盡自己的本分，生活自在，並隨分隨力，竭盡所能，對社會上的各個層面有著一份關懷之心，讓佛法的智慧，落實在現代的生活當中，使周遭的人、事、物皆能趨向於更良善、圓融的境界。

後記：無盡感恩！今筆者有善根、福報、因緣，幸遇華嚴大經，幸遇諸善知識，並且能夠三年受教於華嚴專宗研究所，承蒙諸位師長諄諄教導。學院裡的種種課程及共修法會、《華嚴經》講座、《華嚴經》春秋誦經法會、佛七、行法的加行、論文的發表、慈孝獎學金、冬令救濟……等等，點點滴滴，感動在心，無限感恩，此即是實踐《華嚴經》之方便波羅蜜行。

華嚴專宗學院暨研究所與一般學校的不同，不只是弘揚佛法，更是弘揚《華嚴經》的聖地，並培養弘法的人才，續佛之慧命，令無量的眾生得以有因緣，了解佛法的重要，並起而行。因此，至此修學非單為研讀華嚴一乘教義，更是無盡善根的啟發與培養，是修行佛性的顯發，是學習菩薩道的實踐，是普賢菩薩的萬行莊嚴，其意義與功德至為珍貴、深遠，乃至盡未來際令法身慧命得以無盡成長的良因良緣。

期勉更善自珍惜此一良緣，以此經為生命之究竟歸依處，學習再學習，精進再精進，發願再發願，迴向再迴向，實踐再實踐，窮盡再窮盡，願生生世世盡未來際恆不捨離、恆不退轉受持此經，並以如是所修善根迴向菩提、迴向眾生、迴向善知識、迴向龍天護法、迴向真如實際。願此經正法久住，廣為流傳，受益更多的人，令過去世、現在世、未來世的眾生皆能有因緣，受持此一乘圓教無盡無盡三寶之深廣教法，得入於《大方廣佛華嚴經》中之廣大不思議解脫境界，恆行普賢菩薩之悲智圓融無盡，願行廣大無邊。

附錄：隨順一切眾生迴向之六位行法的行布與圓融⁹⁵

（一）成行布：修因至果的因行六位行法

修善趣賢首位之行

為令一切眾生得利益安樂故；為令一切眾生得平等心故；為令一切眾生住能捨心故；為令一切眾生住一切施心故；為令一切眾生住歡喜施心故；為令一切眾生住永離貧窮施心故；為令一切眾生住一切財寶施心故；為令一切眾生住無數財寶施心故；為令一切眾生住普施、無量施、一切施心故；為令一切眾生住盡未來劫無斷施心故；為令一切眾生住一切悉捨無悔無惱施心故；為令一切眾生住悉捨一切資生之物施心故；為令一切眾生住隨順施心故；為令一切眾生住攝取施心故；為令一切眾生住廣大施心故；為令一切眾生住捨無量莊嚴具供養施心故；為令一切眾生住無著施心故；為令一切眾生住平等施心故；為令一切眾生住如金剛極大力施心故；為令一切眾生住如日光明施心故；為令一切眾生住攝如來智施心故。

成種性位中修行

為令一切眾生善根眷屬具足故；為令一切眾生善根智慧常現在前故；為令一切眾生得不可壞淨心圓滿故；為令一切眾生成就最勝清淨善根故；為令一切眾生於煩惱睡眠中得覺悟故；為令一切眾生滅除一切諸疑惑故；為令一切眾生得平等智慧淨功德故；為令一切眾生功德圓滿無能壞者故；為令一切眾生具足清淨不動三昧故；為令一切眾生住不可壞一切智智故。

⁹⁵ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 29，CBETA, T35, no. 1735, p. 721, c6-p. 722, b1。《華嚴經疏》中提到有一百一十句的經文，文分為二。前七十二句，令成行布修因至果。後三十八句，令成圓融因圓果滿。此二無礙為迴向意，亦是前自分後勝進。

成解行位中修行

令一切眾生成滿菩薩無量清淨神通行故；為令一切眾生修集無著善根故；為令一切眾生念去、來、今一切諸佛心清淨故；為令一切眾生出生清淨勝善根故；為令一切眾生滅除一切魔所作業障道法故；為令一切眾生具足無礙清淨平等功德法故；為令一切眾生以廣大心常念諸佛無懈廢故；為令一切眾生常近諸佛勤供養故；為令一切眾生廣開一切諸善根門，普能圓滿白淨法故；為令一切眾生無量心、廣大心、最勝心悉清淨故。

成十地位中修十度行

為令一切眾生成就清淨等施心故；為令一切眾生奉持諸佛尸波羅蜜等清淨故；為令一切眾生得大堪忍波羅蜜故；為令一切眾生住精進波羅蜜常無懈故；為令一切眾生住無量定，能起種種神通智故；為令一切眾生得知一切法無體性般若波羅蜜故；為令一切眾生圓滿無邊淨法界故；為令一切眾生成滿一切神通清淨善根故；為令一切眾生住平等行，積集善法悉圓滿故；為令一切眾生善入一切諸佛境界悉周遍故。

成等覺位中修行

為令一切眾生身、口、意業普清淨故；為令一切眾生善業果報普清淨故；為令一切眾生了達諸法普清淨故；為令一切眾生了達實義普清淨故；為令一切眾生修諸勝行普清淨故；為令一切眾生成就一切菩薩大願普清淨故；為令一切眾生證得一切功德智慧普清淨故；為令一切眾生成就一切同體善根，迴向出生一切智乘普圓滿故；為令一切眾生嚴淨一切諸佛國土普圓滿故；為令一切眾生見一切佛而無所著，普圓滿故。

成佛果位中修行

為令一切眾生具諸相好，功德莊嚴普圓滿故；為令一切眾生得六十種音聲，發言誠諦，皆可信受，百千種法而以莊嚴，如來無礙功德妙音悉圓滿故；為令一切眾生成就十力莊嚴無礙平等心故；為令一切眾生得一切佛無盡法明，一切辯才普圓滿故；為令一切眾生得無上無畏人中之雄獅子吼故；為令一切眾生得一切智，轉不退轉無盡法輪故；為令一切眾生了一切法，開示演說普圓滿故；為令一切眾生以時修習清淨善法普圓滿故；為令一切眾生成就導師無上法寶等清淨故；為令一切眾生於一莊嚴、無量莊嚴、大莊嚴、諸佛莊嚴普圓滿故；為令一切眾生等入三世所有境界悉周遍故。

(二)圓融行：因圓果滿的十住、十行、十地、佛果。

種性位因圓果滿

為令一切眾生悉能往詣一切佛剎，聽受正法無不遍故；為令一切眾生智慧利益為世所宗與佛等故；為令一切眾生以一切智知一切法普圓滿故；為令一切眾生行不動業，得無礙果普圓滿故；為令一切眾生所有諸根咸得神通，能知一切眾生根故；為令一切眾生得無差別平等智慧，於一相法普清淨故；為令一切眾生與理無違，一切善根悉具足故；為令一切眾生於一切菩薩自在神通悉明達故；為令一切眾生得一切佛無盡功德，若福若智悉平等故；為令一切眾生發菩提心，解一切法平等一相無遺缺故。

解行位中因圓果滿

為令一切眾生了達正法，為世最上福德田故；為令一切眾生成就平等清淨大悲，為諸施者大力田故；為令一切眾生堅固第一無能沮壞故；為令一切眾生見必蒙益無能摧伏故；為令一切眾生成滿最勝平等心故；為令一切眾生善能了達一切諸法得大無畏故；為令一切眾生放一光明普照十方一切世界故；為令一切眾生普修一切菩薩精進行無懈怠故；為令一切眾生以一行願普滿一切諸行願故；為令一切眾生以一妙音普使聞者皆得解故。

十地位中因行圓滿

為令一切眾生悉能具足一切菩薩清淨心故；為令一切眾生普得值遇諸善知識咸承事故；為令一切眾生修菩薩行，調伏眾生不休息故；為令一切眾生以妙辯才具一切音，隨機廣演無斷盡故；為令一切眾生能以一心知一切心，以一切善根等迴向故；為令一切眾生常樂積集一切善根，安立眾生於淨智故；為令一切眾生得一切智、福德智慧、清淨身故；為令一切眾生善知一切眾生善根，觀察迴向普成就故。

佛果圓滿

為令一切眾生得一切智，成等正覺普圓滿故；為令一切眾生得具足神通智，於一處出興，一切諸處皆出興故；為令一切眾生得普莊嚴智，嚴淨一眾會，一切眾會皆嚴淨故；為令一切眾生於一佛國土普見一切佛國土故；為令一切眾生以一切莊嚴具、不可說莊嚴具、無量莊嚴具、無盡莊嚴具，莊嚴一切諸佛國土普周遍故；為令一切眾生於一切法悉能決了甚深義故；為令一切眾生得諸如來最上第一自在神通故；為令一切眾生得非一非異一切功德自在神通故；為令一切眾生具足一切平等善根，普為諸佛灌其頂故；為令一切眾生悉得成滿清淨智身，於諸有中尊勝故。

參考文獻

一、藏經、古籍文獻

- 〔東晉〕佛馱跋陀羅譯。《大方廣佛華嚴經》。T09, no. 278。
- 〔後秦〕鳩摩羅譯。《妙法蓮華經》。T09, no. 262。
- 〔後秦〕龍樹造。鳩摩羅譯。《大智度論》。T25, no. 1509。
- 〔劉宋〕求那跋陀羅譯。《大薩遮尼乾子所說經》。T09, no. 272。
- 〔劉宋〕求那跋陀羅譯。《相續解脫地波羅蜜了義經》。T16, no. 678。
- 〔後魏〕菩提流支等譯。《十地經論》T26, no. 152。
- 〔後魏〕世佛陀扇多譯。《攝大乘論》。T31, no. 1592。
- 〔北涼〕曇無讖譯。《大般涅槃經》。T12, no. 374。
- 〔陳〕世親造。真諦譯。《攝大乘論釋》。T31, no. 1595。
- 〔唐〕慧遠。《大乘義章》。T44, no. 1851。
- 〔唐〕般若譯。《大乘本生心地觀經》。T03, no. 159。
- 〔唐〕藏實叉難陀譯。《大方廣佛華嚴經》。T10, no. 279。
- 〔唐〕般若譯。《大乘理趣六波羅蜜多經》。T08, no. 261。
- 〔唐〕般若譯。《大方廣佛華嚴經》。T10, no. 293。
- 〔唐〕尸羅達摩譯。《佛說十地經》。T10, no. 287。
- 〔唐〕菩提流志譯。《大寶積經》。T11, no. 310。
- 〔唐〕智儼集。《華嚴經內章門等雜孔目章》。T45, no. 1870。
- 〔唐〕釋智儼撰承杜順和尚說。《華嚴一乘十玄門》。T45, no. 1868。
- 〔唐〕法藏。《華嚴經探玄記》。X58, no. 1015。
- 〔唐〕法藏述。《華嚴經義海百門》。T45, no. 1875。
- 〔唐〕法藏。《華嚴經普賢觀行法門》。X58, no. 991。
- 〔唐〕法藏。《華嚴經問答》。T45, no. 1873。
- 〔唐〕法藏。《華嚴遊心法界記》。T45, no. 1877。

- 〔唐〕法藏。《華嚴經關脈義記》。T45, no. 1879a。
- 〔唐〕法藏述。《修華嚴奧旨妄盡還源觀》。T45, no. 1876。
- 〔唐〕法藏述。《華嚴經旨歸》。T45, no. 1871。
- 〔唐〕法藏述。《華嚴發菩提心章》。T45, no. 1878。
- 〔唐〕慧苑述。《續華嚴經略疏刊定記》。X03, no. 221。
- 〔唐〕李通玄造論。實叉難陀譯經。志寧釐經合論。《大方廣佛華嚴經合論》。X04, no. 223。
- 〔唐〕李通玄。《略釋新華嚴經修行次第決疑論》。T36, no. 1741。
- 〔唐〕澄觀。《大方廣佛華嚴經疏》。T35, no. 1735。
- 〔唐〕澄觀。《大方廣佛華嚴經隨疏演義》。T36, no. 1736。
- 〔唐〕澄觀。《大華嚴經略策》。T36, no. 1737。
- 〔唐〕澄觀撰述。《華嚴經疏鈔玄談》。X05, no. 232。
- 〔唐〕澄觀述。《華嚴經行願品疏》。X05, no. 227。
- 〔唐〕實叉難陀譯經。澄觀疏義。德清提挈。《華嚴綱要》。X08, no. 240。
- 〔唐〕三藏法師譯。《瑜伽師地論》。T30, no. 1579。
- 〔唐〕義淨譯。《金光明最勝王經》。T16, no. 665。
- 〔唐〕遇榮集。《仁王經疏法衡鈔》。X26, no. 519。
- 〔宋〕戒環集。《華嚴經要解》。X08, no. 238。
- 〔宋〕施護譯。《佛說法集名數經》。T17, no. 764。
- 〔宋〕延壽集。《宗鏡錄》。T48, no. 2016。
- 〔元〕普瑞集。《華嚴懸談會玄記》。X08, no. 236。
- 〔清〕續法集錄。《賢首五教儀》。X58, no. 1024。
- 〔新羅〕表員集。《華嚴經文義要決問答》。X08, no. 237。

二、中文專書

- 神林隆淨(1997)。《菩薩思想的研》。臺北：華宇出版社。
- 陳英善(1997)。《華嚴無盡法界緣起論》。臺北：華嚴蓮社。

- 楊政河(1997)。《華嚴哲學究》。臺北：慧炬出版社。
- 釋賢度法師編著(2002)。《華嚴經十地品淺釋》。臺北：華嚴蓮社。
- 釋賢度編著(2002)。《華嚴學講義》。臺北：華嚴蓮社。
- 釋賢度編著(2008)。《華嚴學專題研究》。臺北：華嚴蓮社。
- 釋繼夢(2006)。《探玄記懸談講記》。臺北：空庭書苑有限公司。
- 釋繼夢(1996)。《華嚴宗哲學概要》。臺北：圓滿出版社。
- 魏常海釋譯(1997)。《十地經論》。臺北：佛光文化事業有限公司。
- 魏道儒(2007)。《中國華嚴宗通史》。臺北：空庭書苑有限公司。

三、日文譯作

- 川田熊太郎等著。李世傑譯。(2002)。《華嚴思想史》。臺北：法爾出版社。
- 木清村孝著。李惠英。(199)。《中國華嚴思想史》。臺北：東大圖公司。

四、學位論文

- 李治華(2008)。《智儼思想研究——以初期華嚴宗哲學的創立過程為主軸》。輔仁大學哲學系博士論文。
- 釋觀慧(1994)。《華嚴經十地品之研究》。臺北：華嚴專宗學院第一屆。
- 釋覺清(2001)。《華嚴方便思想之研究》。臺北：華嚴專宗學院第六屆。

五、電子工具書

- 中華電子佛典協會 CBETA 電子佛典 Feb 2008
- 《佛光大辭典》
- 《中華佛教百科全書》