



共三乘十地中聲聞與菩薩入「正性離生」之比較研究 ——以《大智度論》為主

釋堅元

華梵大學東方人文研究所年碩士班一年級

提要

人生的目標隨著個人的意願與因緣，形成不同的結果，以佛教的修行方式，可區分為解脫道與菩薩道，而《大智度論》中除了說明共聲聞的十地修道方法外，更融攝大乘不共的十地內容。

《大智度論》中的十地說，大致可區分為三種，第一種是共三乘的十地，即乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地。其二為但十地，即歡喜地、離垢地、有光地、增曜地、難勝地、現在地、深入地、不動地、善根地、法雲地。另外《中品般若經》中提到一種非常特殊的十地行，它只有列出修行德目，卻沒有設立十地的名目，可說是三種十地中背景最為模糊，也最不被提到的十地，在學界上稱它為「無名十地」。

而共三乘的十地中，在第三八人地裡聲聞以見道十五心證入「正性離生」，菩薩則入菩薩位，得「無生法忍」，在此階段聲聞與菩薩皆是轉凡成聖的重要時刻，但對菩薩而言不僅是轉凡成聖，更是不墮二乘之處。雖然聲聞與菩薩在此階段，同樣是入「正性離生」，但其修習德目是不盡相同，因此本文欲以此差異作為探究目標，希望藉由《大智度論》的研讀，並參考現代中日學者的研究成果，採用「以論解論」及「以論證論」的方式，加以考察聲聞與菩薩「入正性離生」，其所發悲願及煩惱與習氣之斷除、所得智慧與具足功德之間的差異作為論述焦點。

關鍵字：三乘共十地、八忍地、正性離生、無生法忍



壹、前言

解脫是每一位行者的最終目標，但解脫道與菩薩道兩者並非是對立的二法，解脫道可說是菩薩道的基石，因此菩薩不應該否認聲聞的價值，反而應該重視解脫道與菩薩道中相應的教義，將其離欲清淨的功德力轉為菩薩道的資糧；但是不能否認，唯有菩薩道方能指出一條完整的「成佛之道」，這正是彰顯菩薩道不共解脫道的價值與殊勝。

《大智度論》中提到三種十地行，其中共三乘的十地，是二乘人與菩薩修行位階之比對。此十地的聲聞是依毘曇有門為修道次第，並對應菩薩的修行位次。¹而在第三地八人地中，聲聞以見道第十五心證入「正性離生」，菩薩則入菩薩位得「無生法忍」，雖然聲聞與菩薩同樣是入「正性離生」，但其修行德目是不盡相同，因此本文欲從《大智度論》來探究其聲聞與菩薩入正性離生，兩者所發悲願、煩惱與習氣之斷除、所得智慧與具足功德之差異，作為本文闡述之要旨。

本文總共分為三個部分：第一部分將對正性離生與無生法忍的語意作說明；其次從《大智度論》中考察聲聞趣入正性離生與菩薩入菩薩位得無生法忍之歷程一一論述；第三部分針對聲聞與菩薩證入「正性離生」，其間所發悲願與煩惱與習氣、所得智慧與具足之功德的差異作比較。如下圖所示：

¹ 釋法持，〈釋論聲聞的「正性離生」與菩薩的「無生法忍」之比較——以《大毘婆沙論》及《大智度論》為主〉，福嚴佛學院第 030 次院內論文發表會，2009 年 1 月 2 日，p1。



表 1 全文結構

		壹 前言
從《大毘婆沙論》 與梵文探究正性 離生與無生法忍 的字義意涵	第一部份	貳 正性離生與無生法忍語意之解析 一、正性離生之義涵 二、無生法忍之義涵 三、小結
	第二部份	參 聲聞與菩薩入正性離生之歷程 一、聲聞入正性離生之過程道修 二、菩薩入無生法忍之過程 三、小結
	第三部份	肆 聲聞與菩薩入正性離生之比較 一、悲願之差異 二、煩惱與習氣斷除之差異 三、所得智慧與具足功德之差異
		伍 結論

貳、「正性離生」與「無生法忍」語意之解析

正性離生與無生法忍的字義，在《大智度論》裡頭並沒有詳細說明，因此筆者將從《俱舍論》與《大毘婆沙論》以及梵文尋找其語義。

一、「正性離生」之義涵

何謂「正性離生」呢？《大智度論》裡對「正性離生」的語意並未作解釋，但在《俱舍論·賢聖品》則云：²

此名入正性離生，亦復名入正性決定。由此是初入正性離生，亦是初入正性決定。故經說正性所謂涅槃或正性，言因諸聖道生：謂煩惱或根未熟，聖道能越故名離生，能決趣涅槃或決了諦相故，諸聖道得決定名，

² 世親造，玄奘譯，《阿毘達磨俱舍論》卷 23，《大正藏》第二十九冊，No.1558，頁 121b4-9。



至此位說名為入。

正性離生古譯正性決定正性(samyaktva, P.sammatta)意指涅槃或聖道。ñiyaama, 若譯成離生, 意指越離煩惱, 或離於生澀(ni-aama)轉趣淳熟; 若譯成決定(有時譯成定、定位、或位), 乃取其確實有把握之意(ni√yam; ni, 趣向; √yam, 限制、執馭)。³

由上可知「正性」加上「離生」兩個複合詞形成「正性離生」, 其能趣向涅槃決定了解現觀真實諦理, 然因入此階位即決定得聖道, 故名為「入」。又「正性」在梵文為(samyaktva), 有完全、正位、真實位之義⁴; 「離生」梵文為(niyāma), 有決定、必定、性決定等之意思⁵。而《婆沙論》中有「決定」的語詞出現, 論中云:⁶

尊者世友作如是說: 有誦名入正性離生, 謂諸聖道, 永滅顛倒故名正性; 離隔生故, 復名離生。謂無始來見修所斷二分煩惱展轉和合作諸惡事, 性剛強故, 說名為生。見道起已, 斷彼一分, 令彼展轉永乖離故。世第一法為此一分等無間緣, 故名為入。有誦名入正性決定, 謂見道位無漏相續, 必無餘隔, 故名決定, 後位不然餘如前說。

因此《婆沙論》中對於「離生」與「決定」二語詞, 是有各別所顯的內涵。而《俱舍論》中說:「即此名入正性離生, 亦復名入正性決定」⁷但是, 到了《順正理論》中上座——室利邏多的論義, 就其位只名為「正性決定」。因此, 後來的學者認為「離生」與「決定」是根據同一語源 niyāma 的異譯, 是已經誤解其原來的語詞差異。提出此二語詞義異的重點在於名、義的異論, 是相關部派異說的主要因素。⁸

又《婆沙論》卷 3 云:⁹

一切煩惱或諸貪愛……見道能為畢竟對治, 是故見道獨說離生; 諸不正見, 要由見道, 能畢竟斷, 故名正性。

³ 蔡耀明,〈由三乘施設論菩薩正性離生——以大般若經第二會為中心〉,《中央研究院中國文哲研究通訊》第 7 卷第 1 期, 中央研究院中國文哲研究所, 1997 年 3 月, 頁 112。

⁴ 荻原雲來編,《梵和大辭典》, 頁 1437。

⁵ 同上註, 頁 680。

⁶ 唐·玄奘譯,《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 3,《大正藏》第二十七冊, No.1545, 頁 13c22-29。

⁷ 唐·玄奘譯,《阿毘達磨俱舍論》卷 23,《大正藏》第二十九冊, No.1558, 頁 121b4-5。

⁸ 釋成慧:〈「正性離生」概論〉,《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文集》, 新竹, 福嚴佛學院, 1999 年 6 月, 頁 582。

⁹ 唐·玄奘譯,《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 3,《大正藏》第二十七冊, No.1545, 頁 13a4-8。



又依照巴利文《尼柯耶經典》，則其「隨信行者」與「隨法行者」的果德亦和《阿含經》所列相同，主要包括：¹⁰

入正性決定 (okkanto sammatta-niyaman)、入善土地 (sappurisa-bhumim okkanto)、越異生地 (vitivatto puthujjana-bhumim)、不復能造將來投生地獄畜生或餓鬼之業以及當生現證須陀洹果之前莫能中天 (cf. *ṣamyutta-ṅikaya*, XXV.1-10)。再就漢譯「離生」並無「正性」一詞外接；而《尼柯耶》則有 sammatta-niyaman (sammatta 漢譯為正性) 的複合語詞型態。

綜合上述，「正性離生」的語詞為兩個複合詞所成，即永滅顛倒、決定趣入聖道階位，又名入正性決定、入善土地、越異生地、不再造作三惡道之業，現生決定證入聖道須陀洹果。

二、「無生法忍」之意涵

接下來對於「無生法忍」一詞的語意作說明，梵語為 (anupattikadharmakṣānti)，是由 anupattika (無生)、dharma (法)、kṣānti (忍) 三個詞複合而成。在《八千頌般若經》中將此複合詞解為 anupattileṣudharmṣu kṣāntiḥ¹¹。由於其中 anupattileṣu 與 dharmeṣu 皆是處格、複數，因為處格有場所、狀況等意思，因此梵語複合詞為「anupattikadharmakṣānti」一詞。¹²

在《大智度論》對於「無生法忍」之解說，如〈勸學品〉中云：¹³

「菩薩位」。入是位中，一切結使，一切魔民，不能動搖。亦名「無生法忍」。所以者何？異於「生」故；愛等結使、雜諸善法，名為「生」。復次，無諸法實相智慧火，故名為「生」；有諸法實相智慧火，故名為「熟」。是人能信受諸佛實相智慧，故名為「熟」；譬如熟瓶能盛受水，生則爛壞。復次，依止生滅智慧故得離顛倒，離生滅智慧故不生不滅，是名「無生法」；

¹⁰ 釋成慧：〈「正性離生」概論〉，《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文集》，新竹，福嚴佛學院，1999年6月，頁580-581。

¹¹ 狄原雲來主編，《梵和大辭典》，東京：講談社，頁395。

¹² 釋善音，〈「無生法忍」中「忍」(ksanti) 詞義之探討〉，發表於現代佛教學會，1998年11月28日。

¹³ 龍樹造，鳩摩羅什譯，《大智度論釋·三假品》，卷41，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁362a13-21。



能信、能受、能持故，名為「忍」。

由論中可瞭解，無生法忍即是入「菩薩位」，在此位中一切煩惱、魔民都不能動搖，「生」是以諸善法中參雜煩惱〔有漏善〕及無諸法實相智慧火；「無生」則是不生不滅的智慧，而這不生不滅的智慧，是依止生滅智慧且離生滅智慧，也可稱「無生法」；「忍」是對此無生法能信、能受、能持。¹⁴

印順導師中說：¹⁵

無生是忍緣，不退轉的菩薩，得無生法忍。忍是一種智慧，與忍辱的意思是不同的。此處，可以將這忍字解釋為透徹的認知，即能夠將事物在內心中認得清清楚楚，能夠透徹地了解它，這便是忍；所以忍是智慧的別名。能夠證悟一切法不生不滅的智慧，即稱之為無生法忍。所以忍所通達的所緣境界，是無生，一切法不生不滅的真理。

因此，無生法忍中的「忍」並非一般所說的忍辱、忍耐，而是一種智慧，一種能夠將事物在內心徹底地、透徹地認知清楚明瞭，這種智慧能夠證悟一切法不生不滅，所以稱為「無生法忍」。論中又說：「云何名無生法忍？知諸法相常不生，諸煩惱從本已來亦常不生。」¹⁶ 所以「無生法忍」即知諸法相常不生，諸煩惱從本已來也常不生，故名不生不滅。

三、小結

正性離生（*samyaktvaniyāma*）與無生法忍（*anutpattikadhamakṣānti*）兩個詞意都是複合詞所形成，而「入正性離生」又名入正性決定、入善土地、超異生地，決定不再造作三惡道之因，此生必定證入聖道。無生法忍的「忍」是一種智慧，這種智慧對於一切法都能夠透徹的認知，能信、能受、能持不生不滅的諸法實相，稱為「無生法忍」。

¹⁴ 釋傳雲，〈《大智度論》中「菩薩位」之探究〉，發表於福嚴佛學院第 23 次院內論文發表會，2006 年 6 月 3 日。

¹⁵ 印順導師，《華雨集第一冊》（大樹緊那羅王所問經偈頌講記），新竹：正聞出版社，1993 年 4 月，頁 140-141。

¹⁶ 龍樹造，鳩摩羅什譯，《大智度論釋·次第學品》，卷 87，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 672b2-4。



參、共十地中聲聞與菩薩之修行德目

三乘共十地的教說，最早出現的文字，是在《小品般若經》，此一理念迄今仍被一般的學者所公認的¹⁷。在《小品般若經》中有二個地方，宣示了共十地的教說。一者在〈發趣品〉第二十卷說：¹⁸

菩薩摩訶薩住是十地中，以方便力故行六波羅蜜，行四念處乃至十八不共法，過乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地，過是九地住於佛地，是為菩薩十地。

另一個在〈燈喻品〉第五十七卷中舉出此十地：¹⁹

是中菩薩摩訶薩從初發意行般若波羅蜜，具足十地，得阿耨多羅三藐三菩提。……，佛言：「菩薩摩訶薩具足乾慧地、性地、八人地、見地、薄地、離欲地、已作地、辟支佛地、菩薩地、佛地，具足是地，得阿耨多羅三藐三菩提。

三乘共通的「十地說」中，第一、二地表示聖位以前的凡夫位，三至七地是聲聞乘，八地是緣覺乘，九與十地則代表菩薩乘（佛乘）的大乘。雖說此三乘都是聖者，但聲聞、緣覺二乘階位較低，佛、菩薩的一乘（大乘）是處於最高的階位，然而，這種說法未必是就佛道修行的進程來分階段的，因為菩薩當中亦有緊鄰凡夫位的低階聖者，甚至有時也指凡夫菩薩，所以菩薩並非全都是位居於聲聞、緣覺之上的。²⁰

¹⁷ 平川彰，《印度學佛教研究》，第十三卷第二號，〈地の思想の發達と三乘共通の十地〉，東京都：日本印度學佛教學會，昭和 40 年 3 月 31 日發行，頁 734-735。

¹⁸ 龍樹造，鳩摩羅什譯，《大智度論釋·發趣品》卷 20，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 417a16-23。

¹⁹ 龍樹造，鳩摩羅什譯，《大智度論釋·燈喻品》卷 57，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 584c29-585a6。

²⁰ 水野弘元著，香光書鄉編譯組譯，《佛教的真髓》，2001 年初版，頁 376。



接下來將對共十地的八人的中聲聞證入「正性離生」與菩薩入菩薩位得「無生法忍」，其歷程作說明。

一、聲聞入正性離生之過程

乾慧十地在《大智度論》卷 49 和卷 75 論文中，對於二乘人與菩薩的修行階位與德目，做了詳細的分判，為求清晰明瞭，方便讀者閱讀，今將其內容表格化，如附件。

（一）聲聞入道前方便——三賢位

聲聞行者修道位階分為賢位與聖位，賢位即五停心觀、別相念住、總相念住，以上稱為「三賢位」，又稱外凡位；煖、頂、忍、世第一法稱為「四善根」，亦稱內凡位，三賢四善根合稱七加行，即是進入聖位之前的加行位。聖位即四向四果，有部以第十五心入正性離心，所以在世第一法到預流向都屬於見道位，預流果、一來向（果）、不還向（果）、阿羅漢向，這六個階位稱為修道位，見道位與修道位屬於有學位，最後阿羅漢果屬於無學位，如下圖所示：²¹

²¹ 李世傑，《俱舍學綱要》，台北，中華佛教文獻編撰社，1977 年 7 月 15 日初版，頁 142。

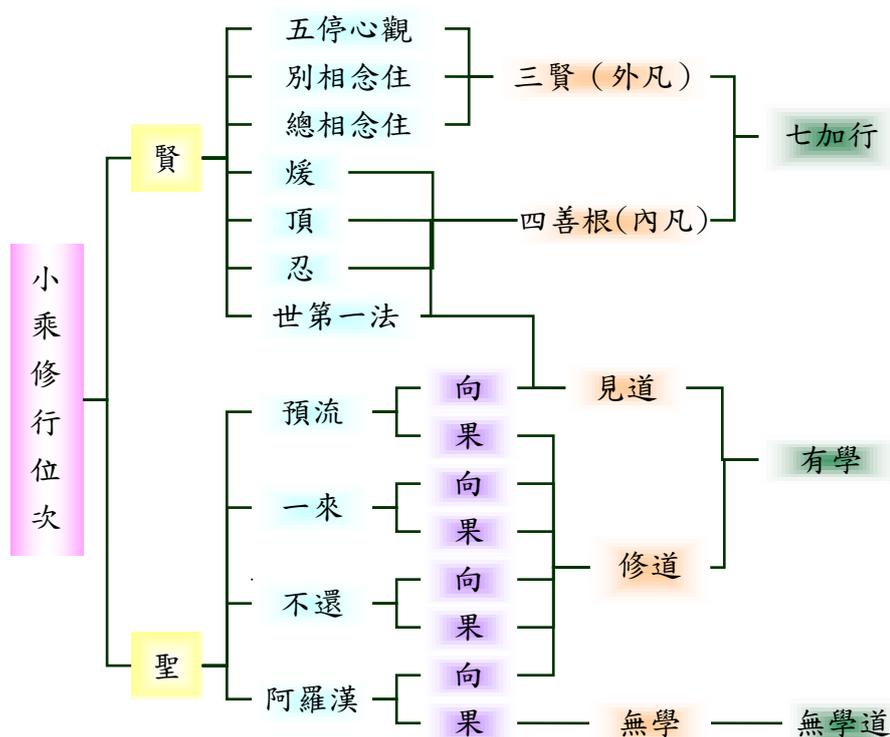


圖 1 聲聞修行位次

修道之前除了精進、持戒外，首先要先淨化這個身器，必須透過三道手續來淨化身心，就好比飲水機須藉由幾道的過濾之後方能飲用，所以《俱舍論》中云：²²

身器清淨略由三因，何等謂三因：一、身心遠離；二、喜足少欲；三、住四聖種。身遠離者：離相雜住；心遠離者：離不善尋。此二易可成，由喜足少欲。言喜足者無不喜足，少欲者無大欲。所無二種差別云何？……於已得妙衣服等更多求，名「不喜足」；於未得妙衣服等多希求名「大欲」。……四聖種體亦是無貪，四中前三體唯喜足，謂於衣服、飲食、臥具，隨所得中皆生喜足，第四聖種謂：樂斷修。

修道人以解脫為宗旨，除了身心要遠離惡緣與不好的思維模式外，對於外在的資具如衣服等更要常感到歡喜滿足之心，對沒有得到的衣服等不生起貪求多得之心，這樣可以斷除我們的貪欲。由喜足少欲可令我們安住於四聖種，即對衣服、飲食、臥具生起歡喜滿足之心，並對於斷除煩惱的方法，樂於修學。如此清淨身心之後，才能進修三賢位，以下說明三賢位。

²² 世親造/玄奘譯，《阿毘達磨俱舍論·分別賢聖品》卷 22，《大正藏》第二十九冊，No.1509，頁 117a2-18。



甲、五停心觀

三賢位：五停心觀、別相念住、總相念住。五停心觀則為五種觀法，主要防範這顆動亂不安之「心」所犯之過失，玄奘法師翻譯為五種淨行，即：「一、不淨觀；二、界分別觀；三、慈悲觀；四、因緣觀；五、數息觀。²³」然所謂：²⁴

- a. 不淨觀——觀身體之不淨，以止息對身體的貪婪。
- b. 慈悲觀——對眾生起怨親平等觀，可以對治瞋恚。
- c. 緣起觀（因緣）——觀十二因緣法，以對治愚痴。
- d. 界分別觀（六界觀）——觀身心為地水火風空識六界之因緣和合，以對治我見。
- e. 數息觀（持息念）——數出入息，以對治心之散亂。

乙、別相念住

由不淨觀與數息觀修成之後即進入修四念處，四念處即身念處、受念處、心念處、法念處。四念處有二種觀法：一、別相念處；二、總相念處。所謂別相念處又分為自相別觀與共相別觀，或雜緣觀與不雜緣觀。

自相別觀是對身為不淨、受是苦、心為無常、法為無我的自相各別觀察；共相別觀即對一切有為法的無常、苦、空、無我性作觀察。依據《俱舍論》認為身受心為不雜緣觀，法通雜緣與不雜緣觀，如論中云：²⁵

此四念住如次治彼淨樂常我四種顛倒，故唯有四不增不減，四中三種唯不雜緣，第四所緣通雜不雜。

丙、總相念住

總相念處則是對身受心法總觀為無常、苦、空、無我性，雖然其總緣四法的總相，但與雜緣是稍有不同。修學四念處觀法可以對治常、樂、我、淨的四顛倒。

²³ 法銑述，《維摩經疏·香積佛品》卷 6，《大正藏》第八十五冊，No.2771，頁 406c17-18。

²⁴ 李世傑，《俱舍學綱要》，台北，中華佛教文獻編撰社，1977 年 7 月 15 日初版，頁 142。

²⁵ 世親造/玄奘譯，《阿毘達磨俱舍論·分別賢聖品》卷 23，《大正藏》第二十九冊，No.1558，頁 119A22-24。



以上三賢位修成即是聲聞在共十地中的「乾慧地」成就，接著就將進趣內凡位也就是「性地」的修學。

(二) 聲聞階位— 四善根

四善根即煖、頂、忍、世第一法，是聲聞行者入「見道位」的關鍵，在《俱舍論》中稱四善根為順抉擇，如論中云：「順抉擇分者，謂近能感聖道果善，即煖等四。」²⁶

甲、煖位 (ūṣmagata)

然此煖位為何名為「煖」呢？其修學些甚麼呢？論中說：²⁷

順抉擇分初善根生，名為煖法。此法如煖立煖法名，是能燒惑薪聖道火前相，如火前相故名為煖。此煖善根分位長故，能具觀察四聖諦境，及能具修十六行相，觀苦聖諦修四行相：一、非常；二、苦；三、空；四、非我。觀集聖諦修四行相：一、因；二、集；三、生；四、緣。觀滅聖諦修四行相：一、滅；二、靜；三、妙；四、離。觀道聖諦修四行相：一、道；二、如；三、行；四、出。此煖善根下、中、上品漸次增長至成滿時有善根生，名為頂法。

由論中所言，建立「煖位」之名稱是由譬喻而來，因為煖猶如火氣之熱度。至於這四善根的初位，會發出有漏的「四諦觀慧」為無漏智火之前相，故將此發正智前相的善根，比喻為發火前醞釀的煖氣。從煖位開始到忍位的下、中品，都是觀四諦修十六行相，在煖位其修行時間會比其他頂、忍位長些。四諦是所觀，行相是能觀，而內容有十六，故云十六行相。行相是能緣的作用狀態，而十六行相是將十六樣的影像映於心境而了解它的意思。²⁸

在此煖位漸次修習下、中、上品成就之後，就會有頂法的殊勝善根生起。至於四諦十六行相，如下圖所示：

²⁶ 世親造/玄奘譯，《阿毘達磨俱舍論·分別業品》卷 18，《大正藏》第二十九冊，No.1558，頁 98a17-18。

²⁷ 同上註，〈分別賢聖品〉卷 23，頁 119b11-19。

²⁸ 李世傑，《俱舍學綱要》，台北，中華佛教文獻編撰社，1977 年 7 月 15 日初版，頁 147。

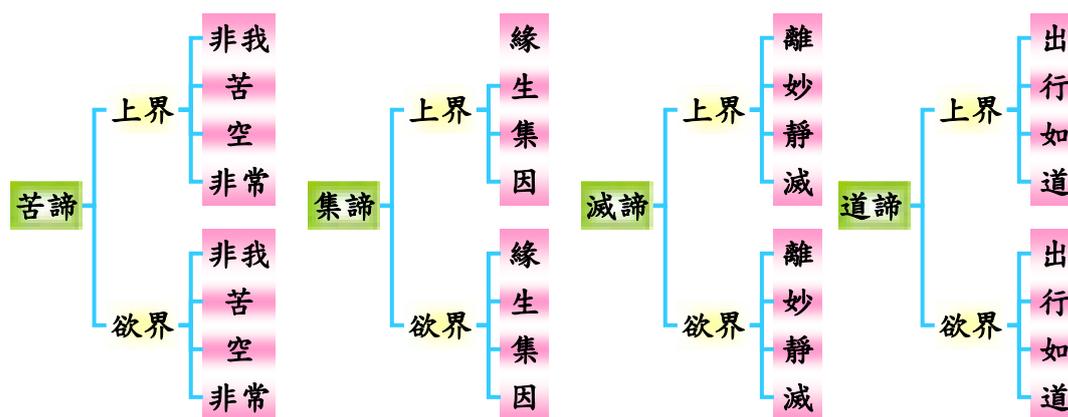


圖 2 四諦十六行相

乙、頂位（mūrdhan）

由前修煖位從下而中而上，逐漸地增長，達到最高境界的時候，更會生起殊勝的善根，這即稱為「頂法」。在此頂位亦觀四諦十六行相，和前面的煖位一樣。但為何名為「頂」呢？論中云：²⁹

云何頂？答：於佛、法、僧生小量信。問：何故名頂？答：如山頂故。謂如山頂人，不久住，若無諸難，便過此山，更至餘山；若有諸難，即還退下。如是行者，至頂位中，必不久住。若無諸難，便進至忍；若有諸難，還退住煖。

所謂「頂」即於佛、法、僧生起小量的信心，又說「頂」猶如到達山峰最高處的人，雖然站在山頂上可以瞭望把風，但也不會一直站在山頂，一定會繼續往前走，如果沒有意外則能夠順利穿越這座山頂，而到達下一座山。若爬上上頂之前，不小心踩空便會掉落下來，這即所謂的「頂墮」之難。因此要如何安住在頂位呢？論中說：³⁰

如理作意者，謂自內正解——信佛菩提、法是善說、增修妙行者，顯信三寶；色無常、受、想、行、識無常者，顯信五蘊；善施設苦諦，善施設集、滅；道諦者，顯信四諦。此中信佛菩提，乃至信善施設道諦，皆共顯示法隨法行。此及前三，即是顯示四預流支，是名得頂。

前面提到「頂」即是對佛、法、僧有少分的信心，那如何藉由信仰佛、法、僧三寶的正信，繼續擴展對五蘊的無常、四諦的顯信，而隨順涅槃之法，這即是顯示欲入聖流的四大條件，則名為得「頂位」。

²⁹ 唐·玄奘譯，《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 6，《大正藏》第二十七冊，No.1545，頁 25c7-11。

³⁰ 同上註，頁 27b9-15。



丙、忍位 (kṣānti)

成就「頂位」的善根之後，即能進趣「忍位」，而至忍位的善根就更加殊勝。但首先對「忍」的涵義必須先作瞭解，在學界上學者對於忍的詮釋有些許的差異，如印順法師說「忍」是智慧的別名，佐佐木現順博士研究指出，kṣānti巴利原典「忍」(khanti, √kam, to like, to desire)，梵語化後正確應該是kānti。假如參照kṣānti (√kṣam)的話，應該只是to bear；而梵語化後成為kṣānti，是在原本的√kam (to be willing to) 再附上√kṣam (to bear)，而使它具有傳統的willing to (意樂，愛好)——知的考察能力(慧相)，和to bear (忍受、支持、認可)——忍耐、忍辱雙重意義。簡而言之，「忍」是一種愛好、意志的驅動力。³¹而厚觀法師與善音法師認為「忍」除有忍耐忍辱外，還有認可、認知四諦之理為最勝。此位之忍已不再有退墮之問題，但前面煖、頂二位雖也有忍可義，但其忍可非最殊勝，並且有退墮之難，與忍位是無法媲美。

根據上述，「忍」有忍辱、忍耐、意樂、愛著、認可、認知等意思，也就是說在四善根中的「忍」是透過智慧抉擇後的動力，是一種愛好、意志的驅動力，換言之，忍即是正在印證四諦的理解與確信，並非只是常言的忍耐、忍辱。綜合學者的說法整理如下表：³²

表 2 學者對忍之詮釋

學者異說	詞根	忍辱、忍耐	意樂、愛著	認可、認知
佐佐木現順	巴 khanti	○	○	×
櫻部健	√ksam	○	×	×
Lamotte		○	○	×
厚觀法師		○	×	○
善音法師		○	×	○

雖然「忍位」還是修四諦十六行相，但與頂為最大的不同，論中說：「若得忍時，雖命終捨，住異生位，而增無退，不造無間，不墮惡趣。³³」即在此階位則不再造作無間罪，亦不墮入惡趣。

「忍善根」在論中有不同的名稱，如《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 5:「問順忍、

³¹ 周柔含，《四善根探源》，中華佛研所畢業論文，2001，頁 20。

³² 釋真傳，〈試從忍波羅蜜探討菩薩的不墮二乘地〉，頁 6。

³³ 世親造/玄奘譯，《阿毘達磨俱舍論·分別賢聖品》卷 23，《大正藏》第二十九冊，No.1558，頁 120b29-120c2。



順諦忍，有何差別？義無異故。³⁴」又云：「言順諦者，謂極隨順聖諦現觀，忍極隨順聖諦現觀，煖、頂不爾故偏說忍。³⁵」

由此可知，順忍、順諦忍雖然名稱不同，但在意義上是沒有不同，而且到達「忍位」，已經沒有退墮的可能，所以稱作「忍」；又能積極地隨順四諦現觀，將達到見道邊了，隨順涅槃之法而行。

丁、世第一法位（laukikāgradharma）

從忍位成就即進入「世第一法」，那云何名「世第一法」呢？又如何趣入呢？論云：「云何世第一法？答：若心心所法為等無間入正性離生，是謂世第一法。³⁶」又云：³⁷

何故名世第一法？答：如是心心所法，於餘世間法，為最、為勝、為長、為尊、為上、為妙，故名世第一法。復次，如是心心所法，為等無間捨異生性，得聖性；捨邪性，得正性，能入正性離生，故名世第一法。

所謂「世第一法」即是心心所法，因為就世間法而言，他是最勝、最尊、最上、最妙之法，所以稱為「世第一法」。然這樣的心心所法能夠捨異生性（凡夫性），得聖性（得苦法類智忍）；捨邪性者³⁸，得正性能入「正性離生（Samyaktva-niyama）」趣入見道位。簡言之，在世間有漏之法中，世第一法是為世間最勝、最尊、最上、最妙之法，故稱為「世第一法」。

聲聞行者從三賢位中的外凡位，進入內凡位的四善根煖、頂、忍、世第一法，這一路修學圓滿，即是共十地中的「性地」成就，接下來探討八人地中聲聞如何進修，才能證入「正性離生」。

³⁴ 唐·玄奘譯，《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 5，《大正藏》第二十七冊，No.1558，頁 24a11-12。

³⁵ 同上註，頁 24a15-17。

³⁶ 同上註，卷 2，頁 7b26-29。

³⁷ 唐·玄奘譯，《阿毘達磨發智論》卷 1，《大正藏》第二十六冊，No.1544，頁 918a14-18。

³⁸ 捨邪性：謂此心心所法，能捨三種邪性，一、業邪性；二、趣邪性；三、見邪性。業邪性者：謂五無間業；趣邪性者：謂三惡趣；見邪性者：謂五顛倒見。唐·玄奘譯《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 3，《大正藏》第二十七冊，No.1545，頁 12b26-29。



(三) 聲聞入正性離生之過程

經過上面七加行的修學之後，方能進趣聖位，而其修行人即稱為「聖者」。聖位有三道、四向四果之分別，三道即：見道、修道、無學道，四向四果即：預流向、預流果、一來向、一來果、不還向、不還果和阿羅漢向、阿羅漢果。然因本文只探究聲聞入「正性離生」之議題，故對於修道和無學道之過程，在此不贅，待日後有因緣再探討。

學界上對於入正性離生與入正性決定的程度有不同說法，若說見道位是「入正性離生」亦稱「入正性決定」，那更清楚地說：正性離生即意指在聖道上加功用行，令煩惱減少到相當的程度，才能號稱已離於生澀的階段，同時以成熟的步伐在聖道上奔赴涅槃為目標；至於正性決定，則凸顯其處於確實有把握的地位以求證得涅槃。³⁹

所謂「見道」是未見今已見的意思，即：未曾見過的四諦之理，今已見到了的意思，這是發了無漏智的關係。見是見照，道是因道，即：見照四諦理乃是趣涅槃因道的意思。入了見道之後，還是要觀上下八諦而經十六剎那（十六心），其中，從苦法忍，乃至道類忍，十五心入見道（入正性離生，初果向），第十六心即屬於修道，這是有部的說法。所謂十六心是八忍八智，即：苦法智忍、苦法智、苦類智忍、苦類智、集法智忍、集法智、集類智忍、集類智、滅法智忍、滅法智、滅類智忍、滅類智、道法智忍、道法智、道類智忍、道類智是也。⁴⁰

這十六心的斷惑過程為何呢？於第一第二心，觀欲界苦諦而斷十種惑（貪、瞋、癡、慢、疑、身、邊、邪、見、戒），於第三第四心，觀上界（色界、無色界）苦諦而各斷九種惑（十惑中除掉「瞋」惑），於第五第六心，觀欲界集諦而斷七種惑（十惑中除掉身、邊、戒三惑），於第七第八心，觀上界集諦而各斷六種惑（十惑除了身、邊、戒及瞋），於第九第十心，觀欲界滅諦而斷七種惑（十惑中除了身、邊、戒三惑），於第十一第十二心，觀上界滅諦各斷六種惑（除瞋、身、邊、戒四惑），於第十三第十四心，觀欲界道諦而斷八種惑（惑中除了身、邊二惑），於第十五第十六心，觀上界道諦而各斷七種惑（十惑中除了瞋、身、邊三惑），於是，三界見惑八十八使乃能斷盡。煩惱之體，是三世實有之法，故云「斷」，

³⁹ 蔡耀明，〈由三乘施設論菩薩正性離生——以大般若經第二會為中心〉，1997年3月，頁112。

⁴⁰ 李世傑，〈俱舍學綱要〉，台北，中華佛教文獻編撰社，1977年7月15日初版，頁153。



是斷其那些煩惱之「得」之繩的意思。⁴¹綜合上述，整理如下圖：

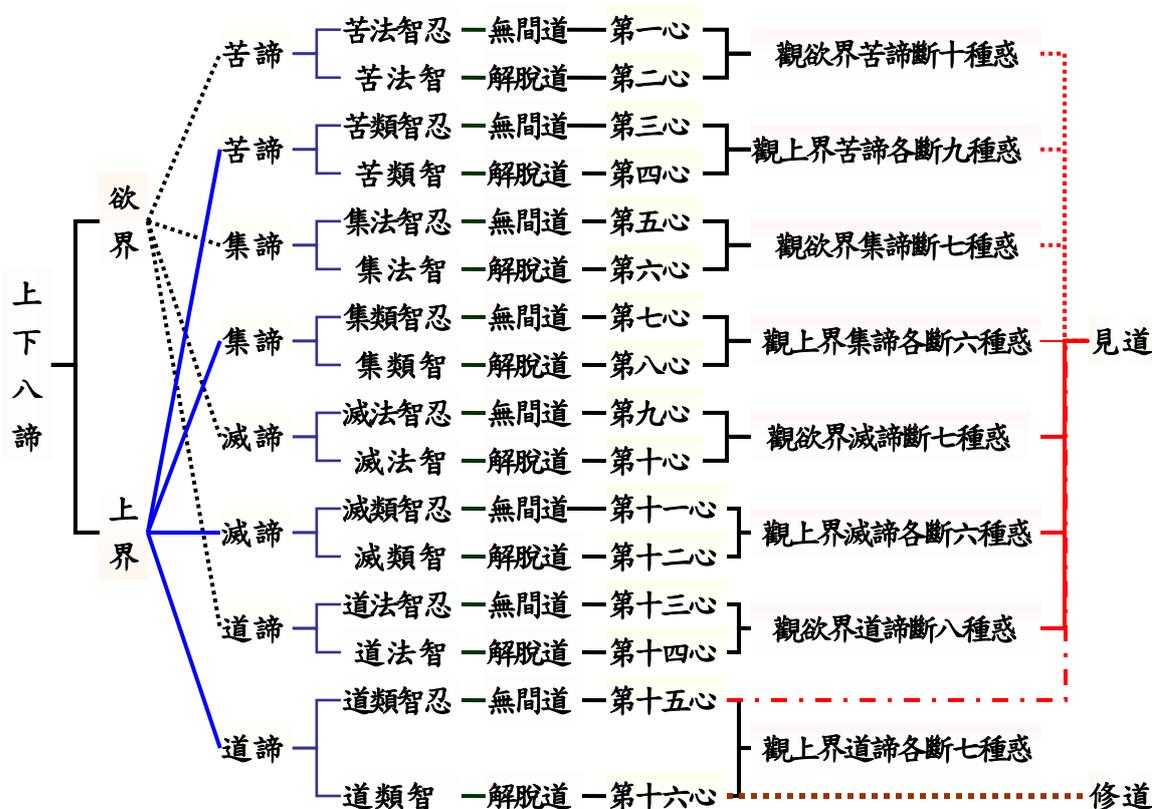


圖 3 見修道十六心

二、菩薩入無生法忍之過程

《大智度論》說菩薩道有二種：一者般若波羅蜜道。二者方便道。⁴²若從因到果又分五種菩提：⁴³

復有五種菩提：一者名發心菩提，於無量生死中，發心為阿耨多羅三藐三菩提故。……二者名伏心菩提，折伏煩惱降伏其心，行諸波羅蜜。三者名明心菩提，……得諸法實相，畢竟清淨，所謂般若波羅蜜相。四者名出到菩提，於般若波羅蜜中得方便力故，亦不著般若波羅蜜，滅一切煩惱，見一切十方諸佛，得無生忍，出三界，到薩婆若。五者名無上菩提，坐道場，

⁴¹ 同上註。

⁴² 後秦·鳩摩羅什譯，《大智度論釋·曇無竭品》卷 100，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 754b28-29。

⁴³ 同上註，〈無生品〉卷 53，頁 438a3-11。



斷煩惱習，得阿耨多羅三藐三菩提。

綜合上文，如下圖所示：

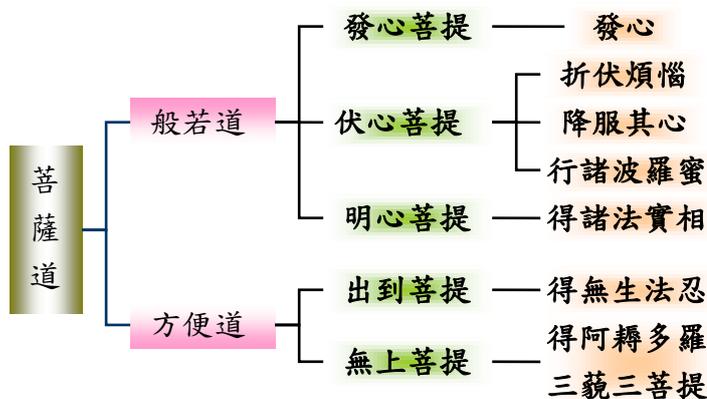


圖 4 菩薩道修道次第

從發心菩提乃至明心菩提，著重於發心、折伏煩惱為積聚無量福德資糧。由假入空，得諸法實相，此為「般若道」。另一階段是得諸法實相之後，從空出假以方便力修廣大行，最後成就無上菩提，稱為「方便道」。然其中以見諸法實相得無生法忍為此二道之分水嶺。⁴⁴接下來探討菩薩從初發菩提心，爾後應該修學那些德目，才能進趣菩薩位呢？

(一) 初發心菩薩修行歷程

初發心的菩薩可由三種心趣入，由信心、悲心、智慧心趣入，而成就大菩提心願。⁴⁵而初發心的菩薩該修學何等法呢？論中曰：⁴⁶

六波羅蜜是菩薩初發心道；次行四禪、八背捨、九次第定及三十七道品，但求涅槃；十八空、佛十力等微細，但為求佛道。六波羅蜜道，多為眾生故；三十七品等，但求涅槃；十八空等於涅槃中，出過聲聞、辟支佛地，入菩薩位道——是三種，皆是生身菩薩所行。

⁴⁴ 釋悟耿，《大智度論》中「無生法忍」之初探，《福嚴佛學院論文集》，頁 772。

⁴⁵ 釋印順，《印度之佛教》，新竹：正聞出版社，頁 216。

⁴⁶ 後秦·鳩摩羅什譯，《大智度論釋·淨佛國土品》卷 92，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 707a2-8。



初發心之菩薩以修六波羅蜜為主，所謂六波羅蜜有：布施波羅蜜、淨戒波羅蜜、安忍波羅蜜、精進波羅蜜、靜慮波羅蜜、般若波羅蜜。然菩薩行六波羅蜜必須以一切智智相應作意，大悲為首，用無所得而為方便⁴⁷。換言之，菩薩初發心以菩提心為因，大悲心為根，方便為究竟，除為拔濟眾生之苦外，還要能夠降伏對治自己的煩惱，而且要有智中之智慧才能廣行六波羅蜜。

從發心到順忍為「乾慧地」，玄奘在《大般若波羅蜜多經》將此乾慧地中譯成「淨觀地」，這相當於在翻譯名義大集裡，所記載的śuklavidarśana-bhūmi。但是，羅什所譯的《大品般若經》與《大智度論》的語彙，看不到和這個相同的語詞。不過藏譯的二萬五千頌般若，記載dkar-po rnam-par mthoñ bañi sa，這相當於zuklavidaršana-bhūmi，而與玄奘譯本一致。⁴⁸

忍在聲聞忍位時曾做說明，而菩薩從發心到順忍名為乾慧地，若依經論說：發心信解名信忍；隨順法空性而修行，名（柔）順忍ānulomik-dharma-kṣāti；通達諸法無生滅性，名無生忍。在此地得忍的菩薩之所以殊勝，在於不執著所作之福德為真實，而能善觀因緣，了知一切法空不取著，因此所得的福德就無量、無邊。⁴⁹

（二）性地修道歷程

從乾慧地修學圓滿之後即能進趣性地，聲聞與菩薩在「性地」的階段，皆有退位之危機。所謂退位即是從上位退至下位，如從頂位退至煖位。菩薩在「頂位」時，就如聲聞四善根中的頂位一樣，若能安住於頂位，則可直趣佛道，不會有退位之危機，反之則會退墮。

性地、種性地等，其原語是gotra，若根據《大智度論》，性地是說：從聲聞的煖法到世間第一法。亦即，相當於有部的教理的煖、頂、忍、世第一法的「四善根」。因此，十地當中的乾慧地和性地，相當於凡夫地。⁵⁰而什麼因素導致退

⁴⁷ 唐·玄奘譯，《大般若波羅蜜多經》卷 413，《大正藏》第七冊，No.196，頁 72c9-11。

⁴⁸ 平川彰，《印度學佛教研究》，第十三卷第二號，〈地の思想の發達と三乘共通の十地〉，東京都：日本印度學佛教學會，昭和 40 年 3 月 31 日發行，頁 742。

⁴⁹ 釋印順，《般若經講記》，新竹：正聞出版社，頁 130。

⁵⁰ 平川彰，《印度學佛教研究》，第十三卷第二號，〈地の思想の發達と三乘共通の十地〉，東京都：日本印度學佛教學會，昭和 40 年 3 月 31 日發行，頁 743。



位呢？如論中說：⁵¹

問曰：是一事，何以故名為「頂」、名為「位」、名為「不生」？答曰：於柔順忍、無生忍中間所有法，名為「頂」；住是頂，上直趣佛道，不復畏墮。譬如聲聞法中煖、忍中間，名為頂法。

關於菩薩順忍是否相當於「性地」與「菩薩法位」，雖然文中沒有直接的提出，但透過《大智度論》文中所舉出的例子，可以加以推論。如〈摩訶薩品〉卷 45 中說：⁵²

所謂『性地人』，是聖人性中生，故名為『性』。如小兒在貴家生，雖小未有所能，後必望成大事。是地從煖法乃至世間第一法。

性地人可說已能趣向出世間的聖道，就好像出生於貴族家的小孩，現在雖小，但長大後必定能夠成就大事。又〈畢定品〉卷 94 說：「『性地』者，所謂菩薩法位；如聲聞法中，煖法、頂法、忍法、世間第一法，名為『性地』」⁵³。在〈初品〉卷 27 說：⁵⁴

入菩薩法位力故，得名阿鞞跋致菩薩。復次，菩薩摩訶薩入是法位中，不復墮凡夫數，名為得道人：一切世間事欲壞其心，不能令動；閉三惡趣門，墮諸菩薩數中，初生菩薩家，智慧清淨成熟。復次，住頂不墮，是名菩薩法位。

由此可知「性地」等於四善根，或者說住頂不墮即是「菩薩法位」，「菩薩順忍」等於性地了；換言之，即是「菩薩順忍」與「性地」、「菩薩法位」三者處於同位格之關係。

菩薩成就性地即能生四禪、四無量心、四無色定、通達四聖諦，順阿耨多羅三藐三菩提，能觀諸法實相，如論中云：⁵⁵

菩薩住性地中，能生四禪、四無量心、四無色定。是菩薩住是初定地中，分別一切諸法，通達四聖諦：知苦，不生緣苦心；乃至知道，不生緣道心；

⁵¹ 鳩摩羅什譯，《大智度論·勸學品》卷 41，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 362a5-9。

⁵² 同上註，〈摩訶薩品〉卷 45，頁 383b2-5。

⁵³ 鳩摩羅什譯，《大智度論·畢定品》卷 94，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 721a18-20。

⁵⁴ 同上註，〈初品大慈大悲義〉卷 27，頁 262a26-b2。

⁵⁵ 同上註，〈畢定品〉卷 94，頁 719a28-b3。



但順阿耨多羅三藐三菩提心，觀諸法如實相。

（三）八人地中的菩薩證入「無生法忍」之關鍵

菩薩從性地圓滿之後即邁入八人地的「無生法忍」，則為轉凡成聖的主要關鍵，更是不墮二聖之處，論中說無生觀有二種：其一為柔順忍觀，第二為無生忍觀。雖然柔順忍觀還不是畢竟清淨，但他是趣入無生法忍的基石。然什麼是柔順忍呢？論中云：⁵⁶

問曰：此即是無生忍，何以言「柔順忍」？答曰：此中說破五眾和合假名眾生，不能破法，是故經說「無生者滅者，無受罵詈者」。又是人破我，雖觀法空，未能深入，猶有著法愛故。如得無生忍法，而有慈愍眾生；柔順忍中亦有念法空。是二法中：一、處眾生不可得故，名眾生忍；二、於法不可得故，名為法忍。法忍者不妨眾生忍，眾生忍不妨法忍，但以深淺為別。

柔順忍只能破我執還不能破法執，無生法忍則我法執雙亡，柔順忍雖能觀法空，還未能深入，因為還有法愛的執著，但兩者互不相妨礙，唯獨深淺之差別。而《大智度論》也提到眾生忍有二種：⁵⁷

問曰：云何名生忍？答曰：有二種眾生來向菩薩：一者、恭敬供養，二者、瞋罵打害。爾時，菩薩其心能忍，不愛敬養眾生；不瞋加惡眾生。是名生忍。問曰：云何恭敬、供養，名之為忍？答曰：有二種結使：一者、屬愛結使，二者、屬恚結使。恭敬、供養雖不生恚，令心愛著，是名軟賊。是故於此應當自忍，不著不愛。

除了上文所說身心的傷害與軟賊的誘惑都必須忍辱外，另外對於異性的情欲愛著亦要去除⁵⁸。所以菩薩應修行忍辱，對於惱害者不起瞋心，對於恭敬供養者不起歡喜愛著之心，如果面對眾生痛苦艱難時亦不應怖畏；當為眾生起大悲之心。

「法忍」的內容在《大智度論》提出了多種說法，除了忍受外在的寒、熱、

⁵⁶ 鳩摩羅什譯，《大智度論釋·六度品》卷 81，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 630b14-22。

⁵⁷ 同上註，〈釋初品中尸羅波羅蜜義之餘〉，卷 14，頁 164b19-27。

⁵⁸ 《大智度論》卷 14 說：「若有女人來欲娛樂，誑惑菩薩，菩薩是時當自伏心，忍不令起。」《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 165b20-22。



風、雨，以及身體的老病等苦，對內在的六情更不能執著，最重要是對於佛法的體認亦是法忍之一，如論中說：⁵⁹

云何名法忍？忍諸恭敬、供養眾生，及諸瞋惱、婬欲之人，是名生忍。忍其供養、恭敬法，及瞋惱、婬欲法，是為法忍。復次，法忍者，於內六情不著，於外六塵不受，能於此二不作分別。……法有二種：心法，非心法。非心法中有內、有外：外有寒熱、風雨等；內有飢渴、老病死等。如是等種種，名為非心法。心法中有二種：一者、瞋恚、憂愁、疑等；二者、婬欲、憍慢等。是二名為心法。菩薩於此二法，能忍不動，是名法忍。

若根據有部的教理，世第一法是一剎那，之後入見道位。而且，現觀聖諦，是入聖者的部類，是預流向。若根據《大智度論》，所謂第三八人地 *aṣṭamaka-bhūmi*，是從苦法忍到道比智忍來說，所以這顯然是指見道十五心。這些用語也是有部的法相。道比智忍（道類智忍）接著是道類智，從這裡此是預流果。但是，在十地說，為什麼將此見道十五心（八忍七智）說成「八人地」呢？其理由是不明顯的。這似乎與有部的法相無關，所以才分為四雙八輩的八人地。但是，如果是這樣就會變成菩薩地包含從預流向到阿羅漢的全部，與只將見道十五心當作八人地的說法是有所矛盾的。而且八人地的用語，是在《毗尼母經》出現的語詞，在有部系統的論書中卻找不到。⁶⁰

而《大智度論》說：⁶¹

是八人若智、若斷，是菩薩無生法忍；須陀洹若智、若斷，斯陀含若智、若斷，阿那含若智、若斷，阿羅漢若智、若斷，辟支佛若智、若斷，皆是菩薩忍。

由此可知，《大智度論》中對於八人地證入無生法忍的菩薩，則含容了四向四果的聲聞聖者，又說：「無生法忍是助佛道之初門。」因此歸結而言：成就無生忍，則勝過二乘人，行菩薩道具足道種智，依神通力可以到達十方佛國土供養承事，並以利他行為嚴土熟生的弘業。雖說得是忍直過二乘入菩薩位，但得是忍亦有退墮二乘之難。對此錯綜複雜的問題，似乎透露一些訊息，告訴我們「無生法忍」是菩薩驅進佛道的轉捩點。

⁵⁹ 鳩摩羅什譯，《大智度論·釋初品中屬提波羅蜜法忍義》卷 15，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 168b8-27)。

⁶⁰ 平川彰，《印度學佛教研究》，第十三卷第二號，〈地の思想の發達と三乘共通の十地〉，東京都：日本印度學佛教學會，昭和 40 年 3 月 31 日發行，頁 743。

⁶¹ 鳩摩羅什譯，《大智度論·遍學品》卷 86，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 659c5-8。



菩薩證入無生法忍時不一定可以得法性身，因為還有肉身存在，必須捨此色身，亦即分段身，才能得法性身。

三、小結

共十地的聲聞修行德目主要以有部的修道次第，從五停心觀、別相念處、總相念處的外凡位亦稱賢位，進趣內凡位的四善根：煖、頂、忍、世第一法，在世第一法的道類智忍亦即第十五心，證入「正性離生」。而菩薩從初發心道成就乾慧地，除修學六波羅蜜外，更著重於不淨觀之修學。進入性地之後則與聲聞一樣從四加行的煖、頂位之修學，而且聲聞與菩薩在頂位時皆有退墮之危機，這是他們在修行過程中共通之危險。菩薩證入無生法忍之後不一定會得法性身，因為還有肉身的質礙，必須等到此期分段生命結束之後，才能得法性身。

聲聞從發出離心後主要以修四聖諦為主；菩薩修學諸三昧與六波羅蜜乃至一切法等，要以三心相應：與一切智者（佛）的智慧相應發大菩提心，以大悲心為上首，用無所得的空慧為方便，學一法不執著一法。接下來將對聲聞入「正性離生」與菩薩入「無生法忍」其悲願、煩惱與習氣斷除、所得智慧與俱足之功德的差異作比較。

肆、聲聞入「正性離生」與菩薩入「無生法忍」之比較

《大智度論》中三乘共十地的八人地裡，聲聞修道位階是以有部為主要根據，所以聲聞行者以見道第十五心入「正性離生」證得見道位，與菩薩入「無生法忍」證入菩薩位，其階位是等同的。但整個修道過程是有所差異，本章節中將就聲聞與菩薩入正性離生的悲願、煩惱與習氣斷除、所得智慧具足功德的差異作比較，以釐清從人間進趣法性生身的之殊勝的修道歷程。

一、悲願之差異

聲聞與菩薩最大的分別，在於因地發心的不同，聲聞行者是以厭離世間之苦，而發「出離心」，以證入阿羅漢為主，著重於自利；菩薩則以愍念眾生苦，當令無量眾生，發無上道趣入無上菩提；而以善巧方便示、教、利、喜，令眾生



得入「阿鞞跋致」的大菩提心，著重於利他廣大行。因此，聲聞對眾生的悲願是有限量的，重於自身的解脫，一旦入滅後即不再三界受生，即使他積極度化眾生，也只不過是這一期生命而已。菩薩對眾生的悲願是無可限量，發願無量劫住生死海中，以大慈悲心來度化一切眾生，所渡眾生的數目可說比聲聞來得多很多，所以菩薩的悲願心比聲聞的出離心來得殊勝，稱為「大慈悲心」。

因為發趣目標的不同，導致修行德目之不同，聲聞著重於「四諦門」的修學；菩薩修學諸三昧、六波羅蜜乃至一切法，皆以三心相應，學習智者的智慧而發大菩提心，並以大悲為上首，以無所得的空慧修學，緣無上道，趣向佛果為目的；聲聞志為自身的解脫，趣向阿羅漢果為目標。所以在《大智度論》說：⁶²

菩薩得無生法忍，煩惱已盡；習氣未除故，因習氣受，及法性生身，能自在化生。有大慈悲為眾生故，亦為滿本願故，還來世間具足成就餘殘佛法故；十地滿，坐道場，以無礙解脫力故，得一切智、一切種智，斷煩惱習。

二、煩惱與習氣斷除之差異

解脫道雖也修習三十七道品，但以觀四聖諦為主；菩薩除此之外，對於諸三昧、六波羅蜜乃至一切法都要修學，如此廣大行皆與三心相應。般若共十地中的八人地聲聞行者以有部的修學德目為主，從出離心開始持戒、精進，以及對外在衣服、飲食、資具的少欲知足，再進入五停心觀、別相念處、總相念處、煖、頂、忍，最後在世第一法的第十五心入「正性離生」，這只是斷三結見惑，修惑並未斷，何況還有其他的餘習未除；而菩薩從初發菩提心行諸波羅蜜，從柔順忍、頂、乃至證得無生法忍，入菩薩位，所修一切法皆與諸法實相相應，而斷除了一切煩惱，但為度化眾生，還會留惑潤生，又初得無生法忍的菩薩，尚未捨肉身，必須捨此生身才能得法性身，但已得菩薩神通，能觀察一切眾生得道因緣，而給予種種方便度脫。

在般若共十地(乾慧十地)中，八人地將聲聞見道十五心與菩薩得無生法忍，入菩薩位，歸類在同一地中，表示聲聞與菩薩有相同之處。聲聞與菩薩在證入正性離生之前，皆有頂墮之危機，都要面對與解決頂墮之難，然其處理與克服的內容則是不相同。如聲聞行者對「四預流支」必須信順，而且對佛、法、僧三寶要安住、安定；菩薩行者則需使智慧安穩，及依三善根深入禪定、慈悲心、般若波

⁶² 鳩摩羅什譯，《大智度論釋·初品大慈大悲義》，卷 27，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 261c22-27。



羅蜜。⁶³

三、所得智慧與具足功德之差異

關於聲聞與菩薩斷煩惱所修行的內容，都有四諦及三十七道品慧，但因根器之不同，所得的果位也不同。若依斷煩惱的準則來說，八人地（見道位）的聲聞只斷除三界見惑八十八使，修惑未斷；菩薩是得無生法忍，入菩薩位，斷除一切煩惱；所以聲聞因智慧不足，未能斷除一切煩惱，然得無生法忍的菩薩，依無所著心，觀諸法實相，故能斷盡一切煩惱。⁶⁴

菩薩所得智慧乃過二乘地，二乘人所所得的智慧只是菩薩的少分，如論中云：⁶⁵

菩薩初發意行六波羅蜜時，以智見觀入八地直過。如人親親繫獄故，入而看之，亦不與同著桎械。菩薩欲具足道種智故，入菩薩位——遍觀諸道，入菩薩位；入菩薩位已，得一切種智，斷煩惱習。佛示須菩提：「二乘人於諸佛菩薩智慧得少氣分，是故八人若智、若斷，乃至辟支佛若智、若斷，皆是菩薩無生法忍。」「智」名學人八智，無學或九、或十。「斷」名斷十種結使，所謂上、下分十結……。「智」、「斷」皆是菩薩忍。聲聞人以四諦得道；菩薩以一諦入道。佛說是四諦皆是一諦，分別故有四；是四諦、二乘智斷，皆在一諦中。菩薩先住柔順忍中，學無生、無滅、亦非無生非無滅，離有見、無見、有無見、非有非無見等，滅諸戲論，得無生忍。

聲聞與菩薩以般若無所得慧斷除「我執」證「我空」，觀見諸法無有自性，一切法常自寂滅，雖所得的「般若慧」差不多，但在度化眾生的悲心與善巧慧上，菩薩就比聲聞來得方便善巧，因為聲聞著重於共相的解脫，菩薩除對共相的瞭解外，更善巧應用了自相，以方便度化眾生。

又聲聞以厭苦而發出離生，藉由戒定慧的修學，進趣須陀洹、斯陀含、阿那含最後以阿羅漢為最終目標。菩薩從發菩提心後，透過聞、思、修而循序漸進修習諸三昧、六波羅蜜乃至一切善法，皆與一切智智相應、大悲為上首、觀無所

⁶³ 釋法持，〈釋論聲聞的「正性離生」與菩薩的「無生法忍」之比較——以《大毘婆沙論》及《大智度論》為主〉，福嚴佛學院第 030 次院內論文發表會，2009 年 1 月 2 日，頁 17-18。

⁶⁴ 釋法持，〈釋論聲聞的「正性離生」與菩薩的「無生法忍」之比較——以《大毘婆沙論》及《大智度論》為主〉，福嚴佛學院第 030 次院內論文發表會，2009 年 1 月 2 日，頁 16。

⁶⁵ 鳩摩羅什譯，《大智度論·遍學品》卷 86，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 662b10-29。



得等三心相應，雖然聲聞與菩薩同樣修習空、無相、無願（無作）三昧，聲聞以趣入解脫為目標，菩薩修習卻不證入。因此就具足功德而言，菩薩證得無漏慧成就佛道，佛具足十力⁶⁶、四無所畏⁶⁷、十八不共法⁶⁸、大慈大悲、三不護⁶⁹妙智⁷⁰等諸功德，這是解脫道所無法媲美之殊勝處。

伍、結論

三乘共十地中，乾慧地、性地表示聖位以前的凡夫位，八人地、見地、薄地、離欲地、已作地是聲聞乘，辟支佛地是緣覺乘，菩薩地、佛地則代表菩薩乘（佛乘）。雖然此三乘皆稱為「聖者」，但一般認為聲聞、緣覺乘的位階較為菩薩、佛乘來的低，這種說法不盡然是如此，因為菩薩當中亦有緊鄰凡夫位的低階聖者，甚至有時也指凡夫菩薩，所以菩薩並非全都是位居於聲聞、緣覺之上的。⁷¹

因修行目標之不同，形成時間與結果的不同，但其修行解脫煩惱的大方向卻是一致的，如以成佛為目標的菩薩行，或以解脫為重的聲聞行，斷除煩惱是必備條件。本文以《大智度論》為主探討般若共十地的八人地中，聲聞與菩薩同入「正性離生」，其悲願、煩惱與習氣之斷除、所得智慧與具足功德之差異，做一番爬梳之後，如下圖所示：

表 3 聲聞與菩薩入正性離生之差異

差異 \ 二聖者	聲聞	菩薩
悲願之差異	發出離心，悲心有限量	發菩提心，以大悲為上首

⁶⁶ 十力是：(1) 處非處智力，(2) 業異熟智力，(3) 靜慮解脫等持等至智力，(4) 根勝劣智力，(5) 種種勝解智力，(6) 種種界智力，(7) 遍趣行智力，(8) 宿住隨念智力，(9) 死生智力，(10) 漏盡智力。釋印順，《成佛之道》(增注本)，頁 421。

⁶⁷ 四無所畏是：(1) 說一切智無所畏，(2) 說漏盡無所畏，(3) 說盡苦道無所畏，(4) 說障道無所畏。釋印順，《成佛之道》(增注本)，頁 422。

⁶⁸ 十八佛不共法是：(1) 身無失，(2) 語無失，(3) 念無失，(4) 無異想，(5) 無不定心，(6) 無不知已捨。(7) 欲無減，(8) 精進無減，(9) 念無減，(10) 慧無減，(11) 解脫無減，(12) 解脫知見無減。(13) 智知過去無著無礙，(14) 智知未來無著無礙，(15) 智知現在無著無礙。(16) 身業隨智慧行，(17) 語業隨智慧行，(18) 意業隨智慧行。釋印順，《成佛之道》(增注本)，頁 422。

⁶⁹ 三不護是：(1) 如來的三業，(2) 清淨現行，(3) 決無過失，不用怕人知而藏護自己。釋印順，《成佛之道》(增注本)，頁 422。

⁷⁰ 妙智德是如來的(1) 無師智，(2) 自然智，(3) 一切智，(4) 一切種智等。釋印順，《成佛之道》(增注本)，頁 422。

⁷¹ 水野弘元 / 香光書香編譯組譯，《佛教的真髓》，嘉義：香光書香出版社，2002 年，頁 376。



<p>煩惱與習氣之斷除</p>	<p>觀四諦十六行相為主，斷除三界見惑八十八使，修惑未斷，餘習亦未斷除</p>	<p>以三心相應，修習三十七道品、六波羅蜜乃至一切善法，斷除一切煩惱，但為度化眾生留惑潤生</p>
<p>所得智慧之差異</p>	<p>斷八十八種見惑的智慧，但未達諸法實相。</p>	<p>證入一切法空性，平等不二，得無漏慧成就佛道，具足佛十力、四無所畏、十八不共法、大慈大悲、三不護、妙智等諸功德</p>

歸結上圖，聲聞發出離心偏重於自身的解脫，主修「四諦」為要，以趣入阿羅漢為目標，對於眾生的悲願是有限量的。菩薩則不為自身求安樂，但為眾生得離苦的大菩提心願，廣行一切利他事業，除了修習三十七道品法外，更修「六度波羅蜜」乃至一切善法，對眾生的悲願是無可限量，雖然可以證入不生不滅，卻為眾生發願無量劫住生死海中，以大慈悲心來度化一切眾生，所渡化的眾生數量比聲聞來得多，所以菩薩的悲願心比聲聞較為殊勝，稱為「大慈悲心」。

聲聞與菩薩雖同於八人地入「正性離生」，但聲聞觀四諦十六行相要有一個所緣相，以第十五心道類智忍入「見道位」，其所斷的煩惱只是三界見惑八十八使，修惑並未斷除，何況餘習；菩薩修習一切法皆以一切智智相應作意、大悲心為上首、無所得為方便，觀諸法實相，斷盡一切煩惱，最後證入無漏慧成就佛道，因此佛具足十力、四無所畏、十八不共法、大慈大悲、三不護、妙智等諸功德，聲聞所得的智慧只是菩薩的少分。

《大智度論》的作者龍樹菩薩讚嘆菩薩偉大的精神，印順法師將其歸納為：忘己為人、盡其在我、任重道遠自利利他的廣大行⁷²。所以菩薩的十地修行，是遠超過二乘地，而且經歷「菩薩地」後，即住於究竟的「佛地」。從共十地中得知，此菩薩修行歷程並非發趣大乘，所必須經歷的菩薩行位，希冀日後能再闢文探究菩薩的廣大行位。

⁷² 釋印順，《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社，1981年，頁707。



【參考書目】

一、原典資料

(按照《大正藏》經號先後次第，以做為順序排列)

*《大正藏》代表《大正新脩大藏經》，高楠順次郎等編，1924-1935，東京：大藏經刊行會，台北：新文豐 1983 影印。

後秦·鳩摩羅什譯，《大智度論》一百卷，《大正藏》第二十五冊，No.1509。

唐·玄奘譯，《阿毘達磨發智論》二十卷，《大正藏》第二十六冊，No.1544。

唐·玄奘譯，《阿毘達磨大毘婆沙論》二百卷，《大正藏》第二十七冊，No.1545。

唐·玄奘譯，《阿毘達磨俱舍論》三十卷，《大正藏》第二十九冊，No.1558。

法銑述，《維摩經疏·香積佛品》六卷，《大正藏》第八十五冊，No.2771。

二、中文專書

(按照作者筆劃順序排列)

水野弘元 / 香光書香編譯組譯

---2002 《佛教的真髓》，嘉義：香光書香出版社。

釋印順

---1981 《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社。

---1992 《般若經講記》，台北：正聞出版社。

---1993 《華雨集第一冊》，新竹：正聞出版社。

---1997 《成佛之道(增註本)》，新竹：正聞出版社。

李世傑

---1977 《俱舍學綱要》，台北：中華佛教文獻編撰社。

周柔含

---2001 《四善根探源》，中華佛研所畢業論文。

蔡耀明

---1997 〈由三乘施設論菩薩正性離生——以大般若經第二會為中心〉，《中央研究院中國文哲研究通訊》第 7 卷第 1 期，中央研究院中國文哲研究所。



三、日文專書

（按照作者筆劃順序排列）

平川彰

- 1989 《初期大乘佛教の研究》，東京：春秋社。
- 昭和 40 《印度學佛教研究》，第十三卷第二號，〈地 の思想の發達と三乘共通の十地〉，東京都：日本印度學佛教學會。

四、期刊論文

（按照作者筆劃順序排列）

釋成慧

- 1999 〈「正性離生」概論〉，《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文集》：頁 575-593。

釋法持

- 2009 〈試論聲聞的「正性離生」與菩薩的「無生法忍」之比較——以《大毘婆沙論》及《大智度論》為主〉，發表於福嚴佛學院 030 次院內論文。

釋悟耿

- 1999 〈《大智度論》中「無生法忍」之初探〉，《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文》：頁 765-792。

釋真傳

- 2009 〈試從忍波羅蜜探討菩薩的不墮二乘地〉，發表於福嚴與壹同大學部聯合發表會。

釋善音

- 1998 〈「無生法忍」中「忍」(ksanti)詞義之探討〉，發表於《現代佛教學會》。

釋傳雲

- 2006 〈《大智度論》中「菩薩位」之探究〉，發表於福嚴佛學院第 23 次院內論文發表會。

釋開仁

- 1999 《四諦頓、漸現觀之初探》，《福嚴佛學院第八屆初級部學生論文集》：頁 593-624。

五、工具資源



《CBETA 電子佛典》，中華電子佛典協會出版，「中華電子佛典協會」(Chinese Buddhist Electronic Text Association 簡稱 CBETA) 的電子佛典系列，《大正新脩大藏經》第 1 冊至第 85 冊、《卍新纂續藏經》第 1 冊至第 90 冊，2009。

《印順法師佛學著作集》電子版，新竹：財團法人印順文教基金會，2009。

狄原雲來主編纂 / 什直四郎監修，《梵和大辭典》，東京：講談社，1988。

表 2 般若共十地聲聞與菩薩修道次第

位次		聲聞	菩薩
1	乾慧地	(1) 勤精進，持戒，三淨因，堪任受道 (2) 觀佛三昧、不淨觀，或行慈悲、無常等觀，雖有智慧，不得禪定水，則不能得道（屬外凡位）	菩薩則初發心乃至未得順忍
2	性地	從煖法乃至世間第一法（屬內凡位）	菩薩得順忍，愛著諸法實相，亦不生邪見，得禪定水
3	八人地	從苦法忍，乃至道比忍，十五心入見道（入正性離生，初果向）	於菩薩則是無生法忍，入菩薩位
4	見地	初得聖果，所謂須陀洹果（初果）	阿鞞跋致地
5	薄地	或須陀洹，斯陀含，欲界九種煩惱分斷故（初果、二果）	菩薩過阿鞞跋致地，乃至未成佛，斷諸煩惱，餘氣亦薄
6	離欲地	離欲界等貪欲諸煩惱，是名阿那含（三果）	離欲因緣故，得五神通
7	已作地	得盡智、無生智，得阿羅漢（四果）	於菩薩成就佛地
8	辟支佛地	先世種辟支佛道因緣，今世得少因緣出家，亦觀深因緣法成道	
9	菩薩地		〈燈喻品〉卷 75 云： ¹ (1) 從乾慧地，乃至離欲地，如上說（般若共十地） (2) 從歡喜地乃至法雲地，皆名菩薩地（但菩薩地） (3) 從一發心來乃至金剛三昧，名菩薩地
			〈發趣品〉卷 49 云： ² 菩薩摩訶薩住初地時，行十事……；住二地中，常念八法……；住三地中，行五法……；住四地中，應受行不捨十法……；住五地中，遠離十二法……；住六地中，當具足六法……；住七地中，二十法所不應著……；住八地中，應具足五法……；住九地中，應具足十二法……；須菩提！十地菩薩當知如佛。
10	佛地	一切種智等諸佛法，菩薩於自地中行具足，於他地中觀具足，二事具故名具足。	

¹ 鳩摩羅什譯，《大智度論·燈喻品》卷 75，《大正藏》第二十五冊，No.1509，頁 586a21-23。

² 同上註，〈發趣品〉卷 49，頁 410a2-410c20。