

## 目錄

題目:以《華嚴經·入法界品》勝熱婆羅門探討反道修行的善知識.....	1
壹、前言 .....	2
貳、勝熱婆羅門的反道修行.....	3
一、勝熱婆羅門苦行略釋 .....	3
二、刀山火聚的表法.....	4
三、善財聞法生疑的內涵 .....	5
(一) 疑善知識 .....	6
(二) 向道未成，恐失命根 .....	6
四、諸天勸進、釋疑的密意 .....	7
(一) 彰顯勝熱的真實用意 .....	7
(二) 為後代學法的儀軌.....	7
(三) 示法王子的力用無礙 .....	8
參、反道為何亦為修行法門.....	9
肆、善財與善知識所證 .....	11
伍、結語 .....	13
參考資料 .....	15

# 以《華嚴經·入法界品》勝熱婆羅門

## 探討反道修行的善知識

釋貫孝

華嚴專宗學院二年級

### 提要:

《華嚴經·入法界品》是以善財童子為主要人物，由文殊菩薩啓發而發起無上菩提心，一路向南參訪五十三位善知識的歷程。也是整部《華嚴經》思想的實踐修證部份。善財參訪的善知識身份涵蓋了出家的比丘、比丘尼；在家的包括國王、法官、醫師、制香師、航海家、語言學家、數學家、童子、童女、優婆塞、優婆夷、長者、佛妃、佛母、淫女、外道、婆羅門；以及夜叉、地神、大天神、天女、菩薩等。這樣的參學破除了身份的貴賤，年齡的大小，男女的尊卑、教內外的分立、善惡的對立。正顯示了華嚴圓教的特色。雖然善財參訪的善知識遍及各種身份、地位，不過就華嚴義理而言，善財所參訪的五十三位善知識都是證入法界、無有退轉的法身大士，是《入法界品》祈園會中安住於「如來獅子頻申廣大三昧」的菩薩所示現，并「寄位」在各種層次的菩薩階位上，示現於眾生平等之相而行方便度化之事。

這些善知識大部份以正面順道的形相出現，有幾位卻是以反道逆行的形相示現。正是由於這幾位善知識帶來的衝擊，令行者對於他們印象最為深刻，他們即是以淫女相度人的婆須蜜多女、以瞋怒相度人的無厭足王，以及以愚癡相修五熱苦行的勝熱婆羅門。這三位代表貪、瞋、癡的善知識，是怎樣的方便度化眾生呢？

**關鍵字：** 反道 善知識 善財 苦行

## 壹、前言

修學佛法的根本是諸惡莫做、眾善奉行、自淨其意。是以修學五戒、十善為基礎，以勤修戒、定、慧，熄滅貪、瞋、癡，為自我修學的主軸，進而發菩提心，以上求佛道、下化眾生，行普賢行，而成就圓滿的佛果。但在修學的過程中，由於眾生的根機與修學中所處的階段和需斷除的煩惱有所不同，故修行的方便法門亦有所差別。在佛經中記載，大都以順道的修行法門為主，然而在經典中也有一些法門是反道而修的。這種法門，無法讓一般人理解，甚至令人對此產生懷疑，並極為恐懼。這樣的法門占極少數，古德解釋為「反道」而修。如在晉譯的《大方廣佛華嚴經》〈入法界品〉中，善財童子五十三參的第九參勝熱婆羅門中云：「善男子！於此南方有一國土，名曰進求；有婆羅門，名方便命。」<sup>1</sup>法藏法師在《華嚴經探玄記》卷 18 釋云：「國名進求者，反道之相，人皆背捨，既成順用，故令進求。」<sup>2</sup>說明此參的善知識所指示的法門是反其正道而示現的。在《華嚴經·入法界品》中反道而修的善知識有第二十五參婆須蜜多女、第十七參無厭足王、第九參勝熱婆羅門，這三位善知識分別代表著佛法所說的三毒貪、瞋、癡。看到這些善知識的示現，我們不禁會問，這樣也算佛法嗎？他們修學及度生的方式是否與佛法的精神相違背，善財從這些善知識身上學到了什麼？他們到底有什麼樣的內涵與深意，會給我們帶來什麼樣的啟示？這些都是值得探討的問題。

《華嚴經》中五十三參的善知識，自古華嚴祖師的判釋，皆是以寄位於信、住、行、向、地的大菩薩，每一階位菩薩代表着其位所修的波羅蜜，以及修學法門各有不同。而這些大菩薩的境界皆不是二乘、凡夫之心所能測度。所以本文僅就第九參勝熱婆羅門一會略做一些探討，以期一窺菩薩度生的善巧方便，並對此類反道修行的法門有正確的認識。《華嚴經》有三個譯本，一是東晉佛陀跋陀羅譯的《大方廣佛華嚴經》，在本文中簡稱《六十華嚴》；二是唐實叉難陀譯的《大方廣佛華嚴經》，簡稱為《八十華嚴》；另有唐般若譯的《大方廣佛華嚴經》，稱《四十華嚴》。本文主要以《華嚴經·入法界品》三個譯本的經文和華嚴諸祖的論疏<sup>3</sup>相互比對，作為論述的依據。釋義多以澄觀大師的《大方廣佛華嚴經疏》以及《大

1 《大方廣佛華嚴經》卷 47 〈34 入法界品〉，(CBETA,T09,no.278,p.700,b14-16)。

2 《華嚴經探玄記》卷 18 〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.462,c15-16)。

3 主要的三大註釋：法藏註釋《六十華嚴》的《華嚴經探玄記》；澄觀註釋《八十華嚴》的《大方廣佛華嚴經疏》；澄觀註釋《四十華嚴》的《貞元新譯華嚴經疏》，也稱《華嚴經行願品疏》。

方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》為主，在本文以《疏》、《鈔》來表示。

## 貳、勝熱婆羅門的反道修行

### 一、勝熱婆羅門苦行略釋

關於善知識的名稱，在《八十華嚴》和《四十華嚴》中都稱「勝熱婆羅門」，《疏》釋云：「婆羅門勝熱：於五熱中成勝行故，表體煩惱熱成勝德故，不染煩惱成淨行故。」<sup>4</sup>

在印度佛陀時代，修行者不只是學佛的出家人，亦有很多的婆羅門修行者和一些外道的行者。「苦行」非佛教的專有修行法門，《奧義書》時代即於印度盛行，是一種宗教修持課程。當時就有一種修五熱苦行，五熱指的是四面燃燒大火炬，上面又有烈日暴晒，故稱為五熱。佛教對苦行的理解是：修行者欲達到解脫所實踐的苦行，應該是一個方法而非目的，是藉由苦行的過程，體驗諸行無常，了達諸法無我，進而邁向寂靜涅槃的一種手段。世尊也經過六年的苦行鍛鍊，了知無義的苦行是無法達到究竟解脫的境界，而宣告「是處非道」，摒棄無義的苦行，接受牧羊女的供養，恢復了體力，於菩提樹下夜睹明星，成就阿耨多羅三藐三菩提。佛教不隨意縱情欲樂，亦不做無意義的苦行，主張不偏兩邊的中道之行。

此參的勝熱婆羅門以反道的五熱苦行成就殊勝的妙行，是表示體悟煩惱的當下與涅槃的清淨無二無別，而成就殊勝的功德。不執著於煩惱與清淨、生死與涅槃的假相，而成就淨行。

在《六十華嚴》中，善知識名字為「方便命」<sup>5</sup>，與《八十華嚴》之「勝熱」之名有所不同，《探玄記》釋云：「婆羅門者，梵志淨行。方便命者，隨事以方便為命故，刀、火不能損也；又刀、火返道以為方便；正行相續，故稱為命。」<sup>6</sup>

此處以婆羅門種姓，表示以清淨的梵志顯所行為淨行；以方便命為名，代表此善知識是以種種反道的刀山、火聚等方便法，善巧度化不同根性的眾生，引入正道，再以佛道之正行進修成就。這和《八十華嚴》的體悟世間煩惱并能戰勝煩惱的意思，又加進了所修法的含義。

4 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.931,c18)。

5 《大方廣佛華嚴經》卷 47〈34 入法界品〉：「有婆羅門，名方便命」(CBETA,T09,no.278,p.700,b15-16)。

6 《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.462,c19)。

勝熱善友所住之處在《八十華嚴》中說叫「伊沙那」，根據澄觀大師的疏文，可知勝熱婆羅門是寄位於十住中的法王子住，《疏》釋曰：「伊沙那，此云長直，謂里巷徑永，表善知三際，故長；善知勝義，故直。」<sup>7</sup>此中的「善知三際，故長；善知勝義，故直」之義即是引《十住品》的第九住文：

云何為菩薩王子住？此菩薩善知十種法。何者為十？所謂：善知諸眾生受生、善知諸煩惱現起、善知習氣相續、善知所行方便、善知無量法、善解諸威儀、善知世界差別、善知前際後際事、善知演說世諦、善知演說第一義諦。是為十。<sup>8</sup>

前面所說的「善知三際」就是指第八句「善知前際後際事」，所以謂之長。「善知勝義」是指第十句「善知演說第一義諦」。但如果就通相而說，前九句都是善知三際之事。第九住的菩薩對此十種法皆已了知無礙。

另據六十《華嚴》中說：「有一國土，名曰進求。」<sup>9</sup>《探玄記》釋云：

國名進求者，反道之相，人皆背捨，既成順用，故令進求；又在反道之位，不宜怠慢，故以為名。依天竺本，名伊舍那，此云曠野，亦名怖求。<sup>10</sup>

這裡所說是因為此婆羅門所修之法是反道之法，眾人皆遠離，但此法卻是順應佛法，所以令行者進求此法。這反道之法有其殊勝之處，因為是逆行道，故能令人不敢生起懈怠輕慢之心，更能產生震撼的效果。

## 二、刀山火聚的表法

關於「四面火聚」，澄觀舉《大智度論》云：「般若波羅蜜猶如大火聚四邊不可取」<sup>11</sup>。他說要遠離於四邊，這四邊就是所謂的有、無、亦有亦無、非有非無四句。這四句都是有所待，有相待就有所執，所以說「取則燒人，離則成智。」<sup>12</sup>為什麼勝熱婆羅門要「投身入火」呢？這就是顯示修行不是從理上了解就可以了，一定要親歷事相，於實際歷練中體悟，四句皆要遠離，不可執著，而證得無分別智，

7 《大方廣佛華嚴經疏》卷 56〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.931,c13)。

8 《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉，(CBETA,T10,no.279,p.85,b15-20)。

9 《大方廣佛華嚴經》卷 47〈34 入法界品〉，(CBETA,T09,no.278,p.700,b15)。

10 《華嚴經探玄記》卷 18〈34 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1733,p.462,c15-16)。

11 《大智度論》卷 18〈1 序品〉：「般若波羅蜜，譬如大火焰，四邊不可取，無取亦不取，

一切取已捨，是名不可取，不可取而取，是即名為取。」(CBETA,T25,no.1509,p.190,c23-26)。

12 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.932,a6-7)。

再以此無分別智入於世間一切事相，就不會被現象界的假相蒙蔽，而能隨意自在。即是「火中生蓮華」<sup>13</sup>。

於「刀山」之說，據《疏》釋云：「『中有刀山』者，無分別智最居中道，無不割故；高而無上，難可登故。」<sup>14</sup>這是說，「刀山」是「無分別智」，即佛智的象徵。刀表斷德，無不割故；火表智德，無不照故；「投身下者」，諸障消盡而證實相之理。也就是說刀山為能證之智，火聚為所證(斷煩惱)之境，所以說刀山、火聚等都是法門。這是甚深難解之法，不可以輕率的以表面的現象理解。這是要令人者破其見心，即是我執之心，令解菩薩深密法，因為順道之相易解，逆道之相難以了知的緣故，要親證方可。李通玄《華嚴經決疑論》中說：

世間之火由煩惱生，智慧清涼勝於煩惱。以勝煩惱故，火亦不能燒。此智入神用，非心跡所為。登刀山、入火聚，四面積薪如山，火焰連天，刀山高峻，投身入火中，以明修行至此位，煩惱業亡，智堪如是，破諸邪見，令歸正見。<sup>15</sup>

善財由前面參訪八位善知識的修行，到此時煩惱已漸消亡，以他所證的智慧，能夠戰勝煩惱，可以堪受這樣的考驗。因為這種智用，不是思維想像所能測度的，所以必須親身體證，才能去除更微細的煩惱及種種邪見，證得無分別智，而成就能紹隆佛種的法王子。

### 三、善財聞法生疑的內涵

善財見到這位外道的婆羅門，因對上一位善知識敬信的緣故，對這位善友的行為雖不理解，但還是恭敬禮拜，虛心請教。

時善財童子頂禮其足，合掌而立，作如是言：聖者！我已先發阿耨多羅三藐三菩提心，而未知菩薩云何學菩薩行，云何修菩薩道。我聞聖者善能誘誨。願為我說！」<sup>16</sup>

可是這位婆羅門並未與其說法，卻說：「善男子！汝今若能上此刀山，投身火聚，

13 《維摩詰所說經》卷 2 〈8 佛道品〉，(CBETA,T14,no.475,p.550,b4)。

14 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57 〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.932,a4)。

15 李通玄《略釋新華嚴經修行次第決疑論(又名華嚴經決疑論)》卷 2，(CBETA,T36,no.1741,p.1029,c29-p.1030,a1)。

16 《大方廣佛華嚴經》卷 64 〈39 入法界品〉：(CBETA,T10,no.279,p.346,b21-24)。

諸菩薩行悉得清淨。」<sup>17</sup>

### （一）疑善知識

善財因為聽受了文殊菩薩的教導，進入了正信，開始了艱苦的參善知識、修道的過程。通過了前面八位善知識的指導，善財覺得自己道業有很大的長進，獲得了很多功德，可是還未究竟，到了這位善知識，修的法如此奇怪，明明是外道愚癡的邪法，卻叫行人學，還要照做。不能不生懷疑。善財之疑有三：首先疑善友是魔，再來疑善友被魔所使，最後懷疑是魔眷屬。無論是那種，皆能破壞人之善根。這裡的重點是善財沒有懷疑上一位善知識的指點，而是因為怕魔來搗亂，化身為魔，或被魔所使，或為魔眷屬所乘。

修行之路是非常艱險與複雜的，時時都有各種境界出現，并有種種魔常來干擾。若沒有善知識的指導與提攜，僅靠自身的力量是很難順利前進的。從這裡角度來看，善知識亦是極為重要的。

### （二）向道未成，恐失命根

這正是微細的我執，不容易放下。從凡情來講，此亦是在情理之中。終歸是未開深智，不能見諸法實相之故。

時善財童子作如是念：「得人身難<sup>18</sup>，離諸難<sup>19</sup>難，得無難難，得淨法難，得值佛難<sup>20</sup>，具諸根難<sup>21</sup>，聞佛法難<sup>22</sup>，遇善人難，逢真善知識難，受如理正教<sup>23</sup>

---

<sup>17</sup>同上。

<sup>18</sup>得人身難：為南本《涅槃經》卷二所舉直接聽聞佛法的「五難」之一，指受生於人「道」，獲得人之身體是非常難得的。

<sup>19</sup>諸難：「難」，障礙，特指障礙佛道修行的情況。關於「難」的具體內容，佛教經典說法甚多，有「二難」、「三難」、「四難」、「六難」、「七難」、「八難」、「二十難」等，其中以「六難」、「八難」最為常見。「六難」見於北本《涅槃經》。此經卷二十三〈高貴德王品〉舉出如下六難：難遇佛世、難聞正教、難生善心、

難生「中國」（指中印度）、難生人間、難具眼耳諸根。「八難」見於《長阿含經》卷九，在地獄難、在餓鬼難、在畜生難、在長壽天難、在邊地難、盲聾啞難、世智辯聰難、生在佛前佛後難。

<sup>20</sup>得值佛難：謂值遇佛陀出世甚難。諸經論謂佛之出世，數十億歲乃有一次。即賢劫人壽二萬歲時，有迦葉佛出世；人壽百歲時，有釋迦牟尼佛出世；五十六億七千萬年之後有彌勒佛出世。如此佛之出世，頗為稀有。縱令佛出世時受生此界，仍有八難處不得見聞佛法。

<sup>21</sup>具諸根難：也叫「盲聾啞難」，是指雖得人身，但是由於聾、盲、啞等原因而六根難於具備，故稱「諸根難具」。

<sup>22</sup>聞佛法難：即「八難」的「生在佛前佛後難」、「六難」的「正法難聞難」。眾生由於其根業，生在佛出世之前或入滅之後，不得見佛聞法。或者，雖然得遇佛出世，然因機緣之違逆、身體之障難、根性之愚鈍等，而不能聽受；又值佛滅後，不得聽聞正法，生邪見，雖聽聞而不能信受。

<sup>23</sup>正教：所說契於正理。

難，得正命<sup>24</sup>難，隨法行難。」<sup>25</sup>

這裡即是講學佛聞法的八難，遠離這八種難，稱為得無難。

善財宿世善根深厚，今世獲俱暇滿人身，無諸障難。《華嚴經》中說善財由於出生之時，家中財寶盈滿，所以父母、親屬及善相師，皆呼此兒名曰善財。因其過去生已曾供養諸佛，深種善根，信解廣大，常樂親近諸善知識，所以才有文殊導引入信，發起清淨的菩提心，參訪善知識之行。這些都是極難獲具的，故為道業未成，而失此命根為懼。

#### 四、諸天勸進、釋疑的密意

##### （一）彰顯勝熱的真實用意

善財正疑惑之際，天界十三種衆生知曉善財童子的疑慮之後，先後下降至伊沙那村聚落，為善財童子解除疑慮，並激勵他向勝熱婆羅門求法。

作是念時，十千梵天在虛空中，作如是言：「善男子！莫作是念，莫作是念！今此聖者得金剛焰三昧光明，發大精進，度諸眾生，心無退轉，欲竭一切貪愛海，欲截一切邪見網，欲燒一切煩惱薪，欲照一切惑稠林，欲斷一切老死怖，欲壞一切三世障，欲放一切法光明。」<sup>26</sup>

這裡很清楚的說明勝熱婆羅門已經證得了金剛焰三昧光明，是為了獲得利益眾生的廣大方便法而勤修精進的。現此苦行即是度化邪見眾生的方便法。

##### （二）為後代學法的儀軌

為何天界的眾生此時出現來勸解善財呢？澄觀釋云：「以顯法故，如第八地中佛之七勸。縱佛不勸，豈容趣寂，又為後代之軌，令審察故。」<sup>27</sup>此處天眾的勸解與八地中諸佛的三加、七勸<sup>28</sup>相類，都是為使行人不滯現法之中。八地的菩薩已證無生法忍，自謂已得成正果，不思前進，佛來三次的加持、七次的勸誡，示其所

---

<sup>24</sup>正命：又作「諦受」、「正命道支」，八正道之一。佛弟子依從正法，清淨身、口、意三業；遠離咒術、占卜等五種邪惡之謀生方法，而如法求取衣服、飲食、湯藥、床榻等生活資具，即稱為「正命」。

<sup>25</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 64〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.346,b25-29)。

<sup>26</sup>《大方廣佛華嚴經》卷 64〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.346,c3-9)。

<sup>27</sup>《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.932,b23-25)。

<sup>28</sup>《華嚴綱要(第 1 卷-第 44 卷)》卷 38〈十地品第二十六〉：「諸佛現前，即現身加；與如來智，即是意加；後讚善哉，即口加。以先加而後勸。」(CBETA,X08,no.240,p.813,a15-16)。

修尚未究竟，勸其更發大悲心、意念本願，努力進取，直趣佛道。<sup>29</sup>所以此處天眾的勸解，實為後代行人修法的儀軌。於此得知，行人從初發菩提心至成佛，時時都有諸佛、菩薩加持、護佑，更顯佛之慈悲。

### （三）示法王子的力用無礙

勝熱善友會在寄位修行相中，寄第九住法王子住。故此住中的善知識所修的法是第九住的法，成就的是力波羅蜜。在《大方廣佛華嚴經》卷 16〈十住品〉云：

此菩薩應勸學十種法。何者為十？所謂：法王處善巧、法王處軌度、法王處宮殿、法王處趣入、法王處觀察、法王灌頂、法王力持、法王無畏、法王宴寢、法王讚歎。<sup>30</sup>

又云：「一切異論及諸魔眾無能沮壞，是名力波羅蜜。」<sup>31</sup>如是說明勝熱善友已勤修此十種法及力波羅蜜，成就於一切不同根性眾生中善巧度化，說法無有障礙。故十三類天眾述其為勝熱的善巧教化，而除去邪見又發菩提心的經歷。

李通玄的《新華嚴經論》云：

第九法王子住，對治說法不自在障，令自在故。即如善財見勝熱婆羅門，以蹬刀山，入於火聚。行苦行時，隨天、龍、神人及非人來者，無不獲益而已。<sup>32</sup>

這說明勝熱善友已獲說法自在。接下來的十二種天眾，皆來述說自身得度的因緣與所得利益。其中有一類欲界諸天，告訴善財：他們原是地獄受苦的眾生，由於勝熱五熱炙身時的光明，照阿鼻等一切地獄，所受的諸苦得以止息。因見此火光明，故而心生淨信，並於命終生於天中。為知恩故，而來這裡，恭敬瞻仰，無有厭足。婆羅門為其說法，令無量眾生發菩提心。如此多的天眾，皆帶領各自十千等諸眷屬，其數多不可數，根性更是千差萬別。勝熱善友皆能隨其根性，無障礙的為其開演，皆令改邪歸正，發起廣大菩提心。實是法王子之於說法自在，所能堪為。

29《新華嚴經論》卷 26〈26 十地品〉：「八地菩薩無功之智現前，猶恐滯寂，以第八波羅蜜防之，又令憶念本願故。又十方諸佛以三加、七勸發，令智不滯寂故。」(CBETA,T36,no.1739,p.901,c22-25)。

30《大方廣佛華嚴經》卷 16〈15 十住品〉，(CBETA,T10,no.279,p.85,b20-24)。

31《大方廣佛華嚴經》卷 37〈26 十地品〉，(CBETA,T10,no.279,p.196,c5-6)。

32李通玄的《新華嚴經論》卷 17〈15 十住品〉，(CBETA,T36,no.1739,p.832,c25-28)。

### 叁、反道為何亦為修行法門

〈入法界品〉是《華嚴經》的總結和縮影，它不僅相當完整地體現了《華嚴經》的幾乎全部思想，更為重要的是提供了如何深入法界和隨順法界的典型例證和具體方法。<sup>33</sup>善財童子五十三參的求法過程，是成就菩薩道階位的修行。由於善財的參訪起始於文殊師利菩薩，然後由前一位善知識介紹參訪下一位善知識，這樣清淨的指承，加上善財本身的善根福報具足，自然對善知識生起敬信，沒有懷疑。然而遇到這三位善知識還是令善財大驚，疑惑頓起。這三位即是修外道苦行邪見的勝熱婆羅門、以瞋相度眾生的無厭足王、以姪女身份攝化眾生的婆須蜜多女。貪、瞋、癡三法，在佛法中視為三毒，是往還六道的主因，也是造作往生下三道的根源，是無量煩惱的起因。佛法的修持，也正是以去掉了多少貪、瞋、癡，來驗證行者的境界，以斷除貪、瞋、癡三毒，為修行解脫道的成就。而《入法界品》這三位以反道之相來表現佛法，究竟是何密意？

澄觀大師的《疏》對此問題作了解答：「勝熱示於邪見，無厭足王示瞋，婆須蜜女示貪，顯三毒相並有正法故。」<sup>34</sup>

他說這三毒是有正法的，這其中有五層深玄之義：

1、當相即空，空故是道，非謂此三即是佛法。諸部般若，其文非一。<sup>35</sup>

這裡是從體上來說，如《金剛經》云：「凡所有相，皆是虛妄」<sup>36</sup>，並不是貪、瞋、癡這三者是佛法，而是一切諸法相，皆是空相，貪、瞋、癡也是空相，空才是道，才是諸法實相。在般若經典<sup>37</sup>中很多都談到三毒、四倒，<sup>38</sup>都無實義，其性本空寂。

2、約幻用攝生：亦非即是。澄觀舉《淨名經》云：

<sup>33</sup>楊維忠《新譯〈華嚴經入法界品〉》台灣三民書局 2004 年 1 月出版。

<sup>34</sup>《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.932,a21-23)。

<sup>35</sup>同上。

<sup>36</sup>《金剛般若波羅蜜經》卷 1，(CBETA,T08,no.235,p.749,a24)。

<sup>37</sup>參考《大般若波羅蜜多經(第 401 卷-第 600 卷)》卷 578：「爾時，世尊復依遍照如來之相，為諸菩薩宣說般若波羅蜜多得諸如來祕密法性及一切法無戲論性、大樂金剛不空神呪金剛法門，初、中、後位最勝第一甚深理趣無上法門，謂：「大貪等最勝成就，……又以貪等調伏世間，普遍恒時乃至諸有，皆令清淨自然調伏；又如蓮華形色光淨，不為一切穢物所染。如是貪等饒益世間，住過有過常不能染。又大貪等能得清淨、大樂、大財、三界自在，常能堅固饒益有情。」(CBETA,T07,no.220,p.990,b21-c12)。

<sup>38</sup>見佛學大辭典(丁福保編)：(名數) 四種顛倒之妄見也。此有二種：一于生死之無常、無樂、無我、無淨，而執常樂我淨，為凡夫四倒。一于涅槃之常樂我淨，而執無常、無樂、無我、無淨，為二乘四倒。初云有為之四倒，後云無為之四倒。斷有為之四倒為二乘，斷無為之八倒為菩薩。見大乘義章五末。

文殊師利問維摩詰言：「菩薩云何通達佛道？」維摩詰言：「菩薩行於非道，是為通達佛道。」又問：「云何行於非道，通達佛道？」答曰：「菩薩行五無間，而無惱恚，至於地獄，無諸罪垢；至於畜生，無有無明、憍慢等過；至於餓鬼，而具足佛法。……示行瞋恚而常慈愍。……示受於五欲 亦復現行禪 令魔心憤亂 不能得其便 火中生蓮華 是可謂希有 在欲而行禪 希有亦如是 或現作婬女 引諸好色者 先以欲鉤牽 後令入佛道」<sup>39</sup>

這裡所說「示行」即「幻用攝生」。菩薩為成就佛道，發大悲心，不捨一眾生，無論是五無間地獄或畜生、餓鬼，都會幻化其所能接受的形相及教法，攝化此類眾生。若是於瞋心重者，亦示現瞋相，而心常懷慈愍；於樂享五欲者，示現受於五欲，而內行禪觀；於貪欲重者，示現淫女，滿足其欲，同時使其遠離貪欲，得菩薩無著境界三昧。<sup>40</sup>這裡的示現，皆是菩薩的化他「幻用」，行於非道而通達佛道。

3、在惑用心，如俗流輩：此在觀心為道，亦非即道。<sup>41</sup>《鈔》釋淨名居士之修法，說明在惑用心之意，曰：

在惑用心，以是俗流，帶妻挾子，是其常業，未能捨事。事上「用心」，令了性空，但我妄念；未得自在，非以為是，令惑漸薄，便能遠離。<sup>42</sup>

這是說，在家學佛的居士，不能像出家人一樣守持淨業，就要在俗世的生活當中歷練其心，於事上用心，了知一切法的空性。若我於種種事項上產生了分別和感受，皆是由於還有妄念的存在，致使我處處不得自在，一切的事項都是我內心的執著。諸法實相，是沒有一法是實有的。如此觀察，令煩惱漸漸淡薄，便能遠離痛苦。如《大方廣佛華嚴經》〈十迴向品〉：「菩薩摩訶薩在家宅中與妻子俱，未曾暫捨菩提之心，」<sup>43</sup>這是菩薩道用心。

4、留惑潤生，長菩薩道，亦非即是，如淨名云「不入生死大海，則不能得一切智寶」<sup>44</sup>等。

留惑潤生是大乘菩薩所行，為成就佛道，就不能遠離眾生。眾生於生死苦海

39 《維摩詰所說經》卷 2 〈8 佛道品〉，(CBETA,T14,no.475,p.550,b6)。

40 《大方廣佛華嚴經》卷 68 〈39 入法界品〉：「若有眾生欲意所纏，來詣我所，我為說法，彼聞法已，則離貪欲，得菩薩無著境界三昧。」(CBETA,T10,no.279,p.365,c19-21)

41 《大方廣佛華嚴經疏》卷 57 〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.932,b1-2)。

42 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 86 〈39 入法界品〉，(CBETA,T36,no.1736,p.673,c19)。

43 《大方廣佛華嚴經》卷 24 〈25 十迴向品〉，(CBETA,T10,no.279,p.129,c13-14)。

44 《維摩詰所說經》卷 2 〈8 佛道品〉，(CBETA,T14,no.475,p.549,b15)。

之中頭出頭沒，菩薩也勢必於生死曠野之中輾轉輪迴，如果將煩惱消盡，就沒有往還六道的之因（因為煩惱是輪迴的主因），故菩薩們為利樂有情，就暫時留一些煩惱不斷盡，為了能再投生於六趣眾生之中。如《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉云：

譬如曠野沙磧之中有大樹王，若根得水，枝葉、華果悉皆繁茂。生死曠野菩提樹王，亦復如是。一切眾生而為樹根，諸佛、菩薩而為華果，以大悲水饒益眾生，則能成就諸佛、菩薩智慧華果。何以故？若諸菩薩以大悲水饒益眾生，則能成就阿耨多羅三藐三菩提故。是故菩提屬於眾生，若無眾生，一切菩薩終不能成無上正覺。<sup>45</sup>

5、當相即道：不同前四，不思議故。如《大智度論》云：「淫欲即是道 恚癡亦如是 如此三事中 無量諸佛道」<sup>46</sup>，亦斯義矣。

這裡論的當體即道，是不思議之法。在第一點裡說，道的本體是空性，故一切法都沒有實體，都是空性，這是空觀；二、三、四點是屬於假觀，知諸法的空相，而於幻化中巧作佛事；第五點是指一切法當體即空，是為中觀。《鈔》中舉《大智度論》中的喜根菩薩為例，喜根菩薩是師子音王佛的弟子，已證無生法忍，為執著善、惡見的勝意比丘宣說：淫、恚、痴的當體即為道，不可分別計度。《大智度論》中有云：「觀一切法：非空，非不空，非有相非無相，非有作非無作；如是觀中，心亦不著，是名甚深法。」<sup>47</sup>喜根菩薩現已於東方過十億佛土作佛，故知所言非虛，是不思議的中道實相觀。

## 肆、善財與善知識所證

善財聞得如是十三種天眾的勸諫後，心生大歡喜，疑慮很快消除，深自悔責，如經中云：

爾時善財童子聞如是法，心大歡喜，於婆羅門所發起真實善知識心，頭頂禮敬，唱如是言：「我於大聖善知識所生不善心，唯願聖者容我悔過！」<sup>48</sup>

善財童子真誠懺悔自己剛纔所產生的罪過，聽從勝熱婆羅門的教誨，以身投入大

<sup>45</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA,T10,no.293,p.846,a13-22)。

<sup>46</sup> 《大智度論》卷6〈1序品〉，(CBETA,T25,no.1509,p.107,c21-22)。

<sup>47</sup> 《大智度論》卷6〈1序品〉，(CBETA,T25,no.1509,p.107,a7-9)。

<sup>48</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷64〈39入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.347,c25-28)。

火堆。身體剛落到中間，即證得了「菩薩善住三昧」，當身體剛剛落到火堆上，善財又立即證得了「菩薩寂靜樂神通三昧」。經中云：「爾時，善財童子即登刀山，自投火聚，未至中間，即得菩薩善住三昧；既至火焰，復得菩薩寂靜安樂照明三昧。」<sup>49</sup>澄觀大師釋「未至……得……善住三昧」云：「上不依山，下不依火，正處於空，即顯般若，離於二邊。無所住故，名為善住。」<sup>50</sup>因為般若是離於二邊，又不住中道的實相。才觸火堆，又證得「寂靜樂神通三昧」。澄觀說：「親證般若實體，即性淨涅槃，故云『寂靜樂』；而大用無涯故云『神通』。『觸』者，親證也。」<sup>51</sup>所以說此三昧是需親證，非言語及意想所能測度。故《淨名》云：「受諸觸如智證」<sup>52</sup>。僧肇在《注維摩詰經》卷2〈3弟子品〉云：「肇曰：得漏盡智、無生智，自證成道，舉身柔軟，快樂而不生著，身受諸觸，宜若此也。」<sup>53</sup>僧肇對此句解釋為菩薩已親身證道，得漏盡智、無生智，舉身柔軟快樂，對一切法不生絲毫執著，身受諸觸亦同此理，觸亦無觸，而親證實相，證亦非證也。

善財依善知識教，登刀山、入火聚，親證二種三昧，對善知識說：「甚奇！聖者！如是刀山及大火聚，我身觸時，安隱快樂。」<sup>54</sup>此是顯善財證得根本智後，啟發後得智意。說明善財在此次參訪之中證得了法王子的力用無礙。

勝熱善友所證是無盡輪解脫，此智輪可以摧破一切煩惱，照見本源。因是反道智用，所以周遍法界，無有盡故。圓轉不已，所以名輪。善財通過此次的生死考驗，亦證得此無盡輪解脫。然而善知識自謙說：

我唯得此菩薩無盡輪解脫。如諸菩薩摩訶薩大功德焰，能燒一切眾生見惑，令無有餘，必不退轉無窮盡心、無懈怠心、無怯弱心，發如金剛藏那羅延心，疾修諸行無遲緩心，願如風輪普持一切，精進大誓皆無退轉；而我云何能知能說彼功德行？<sup>55</sup>

佛法如此深奧難測，不能得少為足，亦不能執著所證，故勸善財繼續參訪下一位善知識。

49 《大方廣佛華嚴經》卷47〈34入法界品〉，(CBETA,T09,no.278,p.702,a14-16)。

50 《大方廣佛華嚴經疏》卷57〈39入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.932,b29)。

51 《大方廣佛華嚴經疏》卷57〈39入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735,p.932,c2)。

52 《維摩詰所說經》卷1〈3弟子品〉，(CBETA,T14,no.475,p.540,b4)。

53 《注維摩詰經》卷2〈3弟子品〉，(CBETA,T38,no.1775,p.348,c8-10)。

54 《大方廣佛華嚴經》卷64〈39入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.348,a7-8)。

55 《大方廣佛華嚴經》卷64〈39入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.348,a9-15)。

## 伍、結語

<入法界品>是《華嚴經》思想的實踐，由文殊菩薩啟導，尋找到善財這個善根深厚的青年，啟發其發起廣大的菩提心，令他參訪善知識，行普賢之大行，所參五十三位善知識，皆各代表一法門，十信、十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺中的一位，以及其位所主修之波羅蜜。第九參的善知識寄位於十住中的法王子住，所修的是力波羅蜜。在此參中要破除的，正是我們內心中最微細的對生命與自身的執著，假使用順道的方法來斷除這個煩惱，很難奏效。故善知識明了此中微細，用最令人驚心動魄的法門，使修行者衝破難於跨越的微細我執，真正體悟諸法空性。只有過了此關，才能成為真正的法王子，從此走上成佛之路，廣度一切眾生。於理上，初發心時，般若的空性就能契入，所謂「初發心即成正覺」<sup>56</sup>，依《華嚴經》的思想，一即一切，一切即一。於事上必須循序漸進，不斷積聚福德、智慧的資糧，發大悲心，親身歷練，用身心去體悟，隨順法界、證入法界。

善財參訪善知識的成就，固然有自身的努力，亦有諸佛、菩薩的加持力，如上文所說的龍、天護持釋疑，亦如八地菩薩的「三加」、「七勸」等。所以要對正法有決對的信心，也要對善知識有決定的信賴，如經中云：「若有諸菩薩，順善知識教，一切無疑懼，安住心不動。當知如是人，必獲廣大利，坐菩提樹下，成於無上覺。」<sup>57</sup>

對於法亦不可執著，因為菩薩的境界高深莫測，如大德說：下地不知上地事<sup>58</sup>。所以若執著於法，就如《大智度論》中的著相持戒的勝意比丘，訾毀喜根菩薩言：「是人說法教人入邪見中，是說婬欲、瞋恚、愚癡，無所罣礙相，是雜行人，非純清淨。」<sup>59</sup>如是毀謗，遭感大果報，如《大智度論》云：

是時，勝意菩薩身即陷入地獄，受無量千萬億歲苦！出生人中，七十四萬世常被誹謗，無量劫中不聞佛名。是罪漸薄，得聞佛法，出家為道而復捨戒，如是六萬三千世常捨戒；無量世中作沙門，雖不捨戒，諸根闇鈍。<sup>60</sup>

56 《圓覺經大疏釋義鈔》卷 1，(CBETA,X09,no.245,p.483,c16)。

57 《大方廣佛華嚴經》卷 64〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279,p.348,a1-4)。

58 《維摩經玄疏》卷 5：「上地不思之智任運能知下地，下地不思故，尚不能知上地思議之智，何況能知不思議之智？上地不思之智任運能知下地不思議之智，何況思議智耶？」(CBETA,T38,no.1777,p.551,c19-22)。

59 《大智度論》卷 6〈1 序品〉，(CBETA,T25,no.1509,p.107,c9-10)。

60 《大智度論》卷 6〈1 序品〉，(CBETA,T25,no.1509,p.108,a4-9)。

這樣深重的果報，諸識豈不慎哉！

《入法界品》中這三個特殊的代表，即顯示了菩薩以證得的根本無分別之智，幻用於執著邪見的眾生，而行方便度化之法。因為是反道智用，故更能使人不敢生起懈怠輕慢之心，對於相應的根機，可以得到事半功倍的效果。但智慧達不到此，唯不可輕易使用，妄言擅用，墮大險坑。

## 參考資料

- 1、東晉·佛陀跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》六十卷(CBETA,T09,no.278)。
- 2、唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 64〈39 入法界品〉，(CBETA,T10,no.279)。
- 3、唐·般若譯《大方廣佛華嚴經》〈入不思議解脫境界普賢行願品〉，(CBETA,T10,no.293)。
- 4、唐·玄奘譯《大般若波羅蜜多經(第 401 卷-第 600 卷)》卷 578(CBETA,T07,no.220)。
- 5、姚秦·鳩摩羅什譯《維摩詰所說經》卷 2〈8 佛道品〉，(CBETA,T14,no.475)。
- 6、龍樹菩薩造，姚秦·鳩摩羅什譯《大智度論》卷 6〈1 序品〉，(CBETA,T25,no.1509)。
- 7、後秦·僧肇著《注維摩詰經》卷 2〈3 弟子品〉，(CBETA,T38,no.1775)。
- 8、隋·智顛撰《維摩經玄疏》，(CBETA,T38,no.1777)。
- 9、唐·法藏《華嚴經探玄記》，(CBETA,T35,no.1733)。
- 10、唐·澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷 57〈39 入法界品〉，(CBETA,T35,no.1735)。
- 11、唐·澄觀《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，(CBETA,T36,no.1736)。
- 12、唐·澄觀疏義明·德清提挈《華嚴綱要》卷 38〈十地品第二十六〉，(CBETA,X08,no.240)。
- 13、唐·李通玄《新華嚴經論》卷 17〈15 十住品〉，(CBETA,T36,no.1739)。
- 14、唐·李通玄《略釋新華嚴經修行次第決疑論》卷 2，(CBETA,T36,no.1741)。
- 15、唐·宗密《圓覺經大疏釋義鈔》卷 1，(CBETA,X09,no.245 //Z1:14 //R14)。
- 16、明·方澤纂《華嚴經合論纂要》卷 3〈入法界品第三十九〉，(CBETA,X05,no.226//Z1:88)。
- 17、楊維忠《新译〈华严经·入法界品〉》台湾三民书局，2004 年 1 月出版。
- 18、陳琪瑛《〈華嚴經·入法界品〉空間美學的當代詮釋》法鼓文化事業股份有限公司，2007 年 9 月初版。
- 19、陳琪瑛《尋找善知識》法鼓文化事業股份有限公司，2012 年 7 月初版。
- 20、釋慈怡 主編《佛光大辭典》。
- 21、丁福保編《佛學大辭典》。