

# 《華嚴經》中「一多關係」之研究

釋潤玲

大綱：

第一節：前言

第二節：何謂一多

第三節：一多之關係

(一) 真心佛性與菩薩萬行

(二) 體用關係

(三) 主伴關係

(四) 世界與出世界之關係

第四節：華嚴「一多」之圓融無礙（法界觀門）

1. 真空觀

2. 理事無礙觀

3. 周遍含容觀

第五節：體會「一多」

(一) 眾生皆有佛性

## (二) 一真法界

## (三) 一多之目的與意義

# 第六節 結論

## 第一節：前言

佛教是一個外來的宗教，在中國的發展中能夠與本地文化融合又凸顯其思想是要通過悠久的，不斷重塑，改造的過程。中國佛教派別經過很多朝代的變化，與浩瀚的典籍慢慢編集，哲學繁瑣名稱造成其思想的特色。列如：法相、天台、華嚴。本文章主要是列舉華嚴思想脈絡作為一個範例。

對於華嚴繁瑣的哲學思想，如何詮釋讓讀者理解是大問題。過去以來有很多學者解釋華嚴的「法界緣起、性起緣起、無盡緣起、四法界」等多方面。所以想找到新題目是不簡單的事，經過郭朝順老師的課，老師對華嚴等經典都有新的看法和研究的角度，多方面的解決問題，哲學系統的思考。本文章的主要目的是努力效法老師的方式來思考問題，在參考華嚴宗各位祖師的過程中，我發現有很多地方提到「一、多」的概念，所以我試試看能不能以「一、多」關係的角度來詮釋華嚴中的的其中某一個思想、例如，智儼說：

次解第十八菩薩眾說偈歎佛。此唯列普賢不列餘名者。此形居道位。德標普門。彰一即一切一切即一故也。<sup>1</sup>

從華嚴中所描述的佛陀放光，諸位菩薩開始讚歎等敘述，表示重重無盡的境界中殊勝的所有諸法，一法與重重法都不離開，又圓融成一體，又有每一法的特色，彰顯一即多，多即一的不可思議的境界。

<sup>1</sup> 《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，CBETA, T35, no. 1732, p. 18c25-28。

對於華嚴裡面的法界觀，法藏也提到：

謂法界自在具足圓滿一即一切一切即一無礙法門。亦華嚴等是也。<sup>2</sup>

法界是從因緣法組成的，而每一法都互相補助，互相圓融，造成整個圓滿無礙的境界。這境界與娑婆世界的重重差別是不同，但是本經的觀念好像超越世間的境界，又好像世間的境界。一與一切的法的关系是不可缺，世間與出世間也是。

從澄觀的觀點也看到他也強調一與多的關係：

一即一切一切即一圓融自在無礙成耳。所以然者圓融法界無盡緣起。一若無時一切並 無。若得一時即得一切。因果俱齊無前後別。<sup>3</sup>

回到《阿含經》的說法，緣起中「此有故彼有，此生故彼生，此無故彼無，此滅故彼滅」的定義、法皆依因緣而生滅無常，但這裡澄觀把這個概念跨越到整個法界，意思是所有的法是組成整個法界的重要元素，又提到「一即一切一切即一圓融自在無礙」就是所有的法都互相通暢與這個世界千差萬別的法，甚至矛盾，戰爭，不和，對抗等現象。這也是華嚴經的特色。

## 第二節：何謂一多

在華嚴經中所出現的「一」與「多」在很多地方，比如：

一多大小互相即入等。<sup>4</sup>、一多淨穢相即亦爾。一切世界一毛端中一切世界中一毛端一體性一世界中出生一切。一切無性一念知一切廣大世界故發菩提心。<sup>5</sup>、無量阿僧祇寶多羅樹莊嚴，一一多羅樹以寶瓔珞而嚴飾之。<sup>6</sup>

<sup>2</sup> 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 111a24-26。

<sup>3</sup> 《新譯華嚴經七處九會頌釋章》，CBETA, T36, no. 1738, p. 718c13。

<sup>4</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 836c4。

這裡所引的經文可以看到「一、多」的意思是很廣的。「一」代表單一、小、心、體、佛性等，「多」代表多、大、萬有、世界。從一毛端到一切世界，一切世界到一念無性都可以歸類於「一、多」。

賢首大師說：

謂一多無礙。或云一法界。或云諸法界。<sup>7</sup>，一多故名法界。<sup>8</sup>

從這段話，賢首把宇宙法界分成有一個世界跟很多世界合起來。一個法界與其他法界都有互相影響的關係，也可以說這個娑婆世界與其他世界，甚至諸佛國土的世界都互相融攝，在覺者的眼光，凡夫的國土與諸佛的國土是沒有什麼差別。

澄觀大師對於一多的看法是：

初一多明器世間嚴<sup>9</sup>、真妄交徹。即凡心而見佛心。事理雙修。依本智而求佛智。理隨事變。則一多緣起之無邊。事得理融。則千差涉入而無礙。<sup>10</sup>

在這裡可知一、多是超越時間與空間，不只是談到娑婆世界，還談到佛的境界，又是現象又是本體，又是現實世界又是理想世界，同時具足，超越時間與空間。

4

<sup>5</sup> 《大方廣佛華嚴經願行觀門骨目》，CBETA, T36, no. 1742, p. 1054b25-28。

<sup>6</sup> 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278, p. 538a20-21。

<sup>7</sup> 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 441a6-7。

<sup>8</sup> 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 393b21。

<sup>9</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 683c28。

<sup>10</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 503a21-24。

### 第三節、一多之關係

在華嚴經所敘述的境界是圓融無礙的，整個法界中的每一法，每一個眾生之間都有密切的關係，或內心與外境都不能分開。為了理清宇宙中種種差別的法的融通在哪裡，所以本節分為真心佛性與菩薩萬行、體用關係、主伴關係、世界與出世界之關係來說明。

#### （一）真心佛性與菩薩萬行

真心佛心是指眾生本來面目的自性，是佛果，菩薩萬行是指種種善行：

佛即本智之果號也。華者萬行之因。<sup>11</sup>

在這裡佛的本智之果位是從無量劫修無量功德所成就的，換言說，由種種善行而成就佛果。佛果是一，釋迦牟尼佛不離菩提樹下而能放光遍週法界視為多。

在《華嚴經要解》戒環說：「大方廣佛標本智也。華嚴經者詮妙行也。本智即平等佛性。妙行即本真德用也。大言體極無外。蠢動賢愚皆所預有。」<sup>12</sup> 師強調眾生都有佛性，從多的方面來看，各個都千差萬別但本體一樣，本來智慧圓滿，具足諸功德。師也說：「人人都具有平等的佛性，萬行是因，本智是果，因不離果，果不離因。」就是說我們欲成佛道就不能離開菩薩行，成佛之後也不能離開萬行，安住涅槃，一不離多，多也不離一。

#### （二）體用關係

一代表體，多代表用，《華嚴經·佛不思議法品》提到諸佛世尊有十種法，普遍無量無邊法界：

一、一切諸佛有無邊際身，色相清淨，普入諸趣而無染著。

二、一切諸佛有無邊際無障礙眼，於一切法悉能明見。

三、一切諸佛有無邊際無障礙耳，悉能解了一切音聲。

<sup>11</sup> 《華嚴經要解》，CBETA, X08, no. 238, p. 451c12-13。

<sup>12</sup> 《華嚴經要解》，CBETA, X08, no. 238, p. 451c9-11。

- 四、一切諸佛有無邊際鼻，能到諸佛自在彼岸。
- 五、一切諸佛有廣長舌，出妙音聲周遍法界。
- 六、一切諸佛有無邊際身，應眾生心，咸令得見。
- 七、一切諸佛有無邊際意，住於無礙平等法身。
- 八、一切諸佛有無邊際無礙解脫，示現無盡大神通力。
- 九、一切諸佛有無邊際清淨世界，隨眾生樂現眾佛土，具足無量種種莊嚴，而於其中不生染著。
- 十、一切諸佛有無邊際菩薩行願，得圓滿智，遊戲自在，悉能通達一切佛法。

佛的色身清淨，人任何境界都無染著，佛眼雖然寂靜但明見萬物，佛之六根等解脫、處所、行為清淨不動但能發揮無限的作用，不離本座但能周遍一切，心無住色但能了知一切法，可以用佛智來理解，比如；道種智是真確的通達宇宙萬象的智慧，一切種智悟諸法的本體，在這裡體與用就是佛的一切道種智，體會到緣起性空，又能了知一切法，無法不能收攝。

對於體用問題《法華經演義》裡面道宣說：

然如來能現於神力者。以其究竟證得三千性相。百界千如。諸法實相之理。故從體起用。稱性發揮。現於十種神力。令諸菩薩天人。觀斯妙用。自然在流通。永永不絕也。<sup>13</sup>

在這裡師以心識與神通來描述體跟用，首先是三千性相，白界千如，是天台的講法，一心三千，佛之本性能包含十法界，然後每一法有包含其餘九法界，又強調神通能使菩薩人天等眾生都得利益。

上面是說明如來不可思議的能力，對體用的問題，李通玄卻強調菩薩普賢菩薩的萬行：

<sup>13</sup> 《法華經演義》，CBETA, X33, no. 625, p. 266a6-9。

一·初會中普賢菩薩入如來藏身三昧。以世界海漩法門。示佛本源法界華藏世界海因果始終報得之門。普賢是行。如來藏身是體。即明以用入體。理事相徹。

二·如來寶座輪臺基陛一切莊嚴具中出眾菩薩。法空大智為佛座體。普賢萬行為用莊嚴。即明理事因果體用相益。

三·普光明殿三說始成正覺一際法門。即明攝末歸本。四如來出現品如來放眉間光灌文殊頂。口中光灌普賢口。令二人共相問答。說佛出現果德法門。文殊為智體。普賢為行用。即明智行相徹。」<sup>14</sup>

第一普賢修行過程為用，如來藏是體，因修定能入本體，兩者相徹，華藏世界自然示現。第二以般若性空為體，普賢菩薩的萬行為用。第三以文殊菩薩為體，普賢是用，就是智慧之本體與普賢本願之用是互為成就的。

可看，體用之一多關係不僅說明佛的本體清淨和不可思議能力，也描述到菩薩行願，因果，智慧，禪定，神通，放光等廣泛意涵。

### (三)、主伴關係

華嚴經以佛覺悟的境界為主，普賢行因為伴：

法界緣起。乃至在無窮。今以要門略攝為二。一者明究竟果證義。即十佛自境界也。二者隨緣約因辨教義。即普賢境界也。初義者。圓融自在。一即一切。一切即一。不可說其相狀耳。乃至曰。不論因陀羅及微細等。故地論云。因分可說。果分不可說者。即其事也。是故今文約因對機。以顯一乘別法。聖凡等有。具足一體。本無限量。故曰。欲顯無量。故以主伴圓融。一一無量也。<sup>15</sup>

<sup>14</sup> 《華嚴經合論纂要》，CBETA, X05, no. 226, p. 9a21-b6。

<sup>15</sup> 《華嚴融會一乘義章明宗記》，CBETA, X58, no. 985, p. 95a20-b4。

談到主伴問題，顯露出來眾生都有佛性，都能成佛，圓滿自在，能隨緣融攝無窮法界，主是眾生同一的本體既是「一」，也是不可思議的果德。伴是依照普賢行願，隨緣修因是多，又因分可說是一。主伴圓融。

在《法華經演義》道宣認為：

以佛有大智慧。有大慈悲。故不住於生死。復不住於涅槃。而能乘如實道。來成正覺。故名如來。若就文而言。則有釋迦如來。有分身如來。而釋迦是主。分身是伴。釋迦是一。分身是多。政所謂一多無礙。主伴圓融。<sup>16</sup>

這裡主伴的關係就是釋迦牟尼佛為主，化身為伴。佛陀以大慈悲不住涅槃，隨順眾生根機度化，用種種化身在龍宮，兜率等天說法度眾。在歷史來看，佛陀時時刻刻無住生死，但隨著眾生用種種善巧方便，以種種身份來讓眾生入佛門。

法藏用圓教的角度來看主伴關係：「若依圓教。即約性海圓明法界緣起無礙自在一即一切一切即一主伴圓融。」<sup>17</sup> 圓教是圓滿的修行，入佛體為主，然後從本性融入法界，一切無礙自在，得到即一即多。

主伴之一多說明行者先要安住自己的本性，智慧，自然發揮種種善法，真空妙有。在緣起法則的角度來說，雖然法都是從因緣組成的，但是其中一定有主要的因和次要的因。因此，要做任何事情一定要了解主要的因，主因能處理好那就事情決能辦好。

#### （四）、世界與出世界之關係

<sup>16</sup> 《法華經演義》，CBETA, X33, no. 625, p. 265, c24-p. 266a5。

<sup>17</sup> 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T45, no. 1866, p. 485b7-9。



《華嚴經》的「世界」是報土，是佛和菩薩的功德莊嚴所成就，與世俗的、有漏的千差萬別。但它只是一個表相而已，在證悟者的世界裏其實沒有什麼差別，無大小、無高低、無粗細、無美醜等「相對」的觀念，而是進入平等、無礙的一種「絕對」的境地。《華嚴經》說：

所謂：欲界即是麤世界，麤世界即是妙世界；仰世界即是覆世界，覆世界即是仰世界；小世界即是大世界，大世界即是小世界；廣世界即是狹世界，狹世界即是廣世界；一世界即是不可說世界，不可說世界即是一世界；不可說世界入一世界，一世界入不可說世界；穢世界即是淨世界，淨世界即是穢世界。欲知一毛端中，一切世界差別性；一切世界中，一毛端一體性。欲知一世界中出生一切世界，欲知一切世界無體性。欲以一念心盡知一切廣大世界而無障礙故，發阿耨多羅三藐三菩提心。<sup>18</sup>

這裡一代表我們能力中所認識的世間，多代表其他無量世界（他方諸佛世界）。《華嚴經》所描述的華藏世界無廣大無邊際，超越世間與出世間的範圍概念，圓融無礙，可是我們被業力所束縛，又分別顛倒認識世界，引起所看宇宙的能力當然是有限的。因此，要看到此世界；一念心中能知盡一切法界，一毛端中容納一切世間，那行者要超脫自己所執著的範圍，發廣大的心，上求佛道，下化眾生。

從「一入一切、一切入一」的理論可以融合「整體與個別」、「本體與現象」，跟「真如與隨緣」的關係。〈華藏世界品〉云：

<sup>18</sup> 《大方廣佛華嚴經》，(CBETA, T10, no. 279, p. 89c3)。

十方所有廣大剎，悉來入此世界種；雖見十方普入中，而實無來無所入。以一剎種入一切，一切入一亦無餘；體相如本無差別，無等無量悉周遍。<sup>19</sup>

這裡說明華藏世界是佛的境界，是以上面所談的發菩提心為因，直到成佛時，悟入如來之本體，自然如如不動，無來無去，周遍法界。

#### 第四節、華嚴之圓融無礙

上面所談「一、多」的關係，以體與用、世界與出世界、主與伴、佛性與菩薩行等角度來討論。其實，法華只是把「一、多」作為一個方便來談整個華藏世界的圓融無礙，這種世界不只是超越時間與空間，而能包含多多方面成為一體，不可分開，《華嚴經探玄記》法藏法師說：

由緣起門中有此相作等義成一多故云展轉生也。此即一多更互展轉相生故得一中無量無量中一也。<sup>20</sup>

在這裡師以一與一切之關係來論述無盡法界緣起，讓讀者進入華嚴重重無盡法界緣起。依此可見華嚴宗的圓融思想，加上六相圓融，整體與部分也是華嚴很重要的思想，是修行的關注。

在本文章，我以杜順法師的《法界觀門》的真空觀、理事無礙觀與周遍含容觀等三觀為架構來理解「一與多」的任何關係都是圓融無礙的義理。

#### （一）、真空觀

<sup>19</sup> 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T10, no. 279, p. 42b16。

<sup>20</sup> 《華嚴經探玄記》，CBETA, T35, no. 1733, p. 173b14-16。

真空觀的意涵就是真確的認識，沒有任何色相之障礙，離諸思慮，語言文字，生滅變動，如實了知，在《華嚴經談玄抉擇》說「實相言思斷。真如絕見聞」。要達到真空觀，無所偏執有與無之間要經過四個層次：<sup>21</sup>

初攝歸真實。即真空絕相觀也。於中自有四句十門。一會色歸空觀。二明空即色觀。三空色無礙觀。四泯絕無寄觀。此為四句。<sup>22</sup>

從四個層次的觀法讓我們能如實知法，看到諸法的真實。第一是會色歸空觀，把宇宙下層的物質歸於世間最高的真空，第二是明空即色觀就是從觀色歸於真空，從真空產生妙有，真空不是什麼都沒，而是它有很大的用處，與物質無異。第三色空無礙觀是指空與色不對立，不隔絕，不偏重任何一面。第四是泯絕無寄觀就是說一切得到不可得，不被空與色等概念所掛礙，得到平等心。

色稱為俗諦，空稱為真諦，經過這四個層次的觀察達到真俗圓融，中道觀法，對於法都能真實的理解，又能隨緣運用任何一法，不被所緣的境界阻礙自己的內心和見解。

## （二）、理事無礙觀

真空觀屬於理，澄觀於《華嚴法界玄鏡》說明上面的真空觀讓我們理解「理事無礙」的道理。讓我們了解「周遍含容觀」的境界，澄觀說：

故鎔謂鎔冶。即初銷義。融謂融和。即終成一義。以理鎔事。事與理和二而不二。十門無礙其義同故。又此二理事鎔融。別當相遍。相遍互融故。次存即九十。<sup>23</sup>

<sup>21</sup> 《華嚴經談玄抉擇》，CBETA, X08, no. 235, p. 69a13-14。

<sup>22</sup> 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，CBETA, T36, no. 1736, p. 71c7-9。

理是真如不生不滅之本體，事指一切由因緣成就差別，生滅變化之法。從真空觀法，把世界的一切對立都滅除掉之理，進一步是把此「理」彰顯應用在事上面、理與事之間沒有任何分割，障礙。從現實世界達到理想世界，又從理想世界回到現實世界。透過不動之本體能發揮慈悲喜捨的無量功能，救度群生。

杜順在《脩大方廣佛華嚴法界觀》說：

理事鎔融存亡逆順通有十門：一、理遍於事門；二、事遍於理門；三、依理成事門；四、事能顯理門；五、以理奪事門；六、事能隱理門；七、真理即事門；八、事法即理門；九、真理非事門；十、事法非理門。<sup>24</sup>

在這裡杜順把「理事無礙」依存亡逆順的理事分為十種來說明理與事之間的關係。所看到之事物都包含著其理念和法則。從理論都有其用處。有時事顯理隱，有時理顯事隱，有時事理具顯或具隱。因此，對事情或理或事都不要忽略才能得到辦事的圓滿，修行的圓滿。

### （三）、周遍含容觀

從上面的「真空觀」和「理事無礙」的認識，能了知事與理的互相依存的法，就不會偏重於理還是事，走向中道，對事物存著平等的態度，陳英善提出『理如事』、『事如理』、『事含理事』之觀念「由『真空觀』及『理事無礙觀』引出了『理如事』、『事如

<sup>23</sup> 《華嚴法界玄鏡》，CBETA, T45, no. 1883, p. 676a20-23。

<sup>24</sup> 《脩大方廣佛華嚴法界觀》，CBETA, D38, no. 8898, p. 26a5。

理』、『事含理事』之觀念，由此展開了事與事之間的相互交遍之關係，形成所謂溥融無礙之無盡法界緣起的華嚴蓮華藏莊嚴世界海。<sup>25</sup>

澄觀說：

周遍含容。即事事無礙。<sup>26</sup>、周遍含容。各有十門。以顯無盡。初中十者。一教義。二理事。三境智。四行位。五因果。六依正。七體用。八入法。九逆順。十應感。<sup>27</sup>

周遍含容觀就是事事無礙觀。周遍就是普遍一切色空，有無，能觀整個事之理都隨著理，全理都隨著事。從教義、理事、境智、行位、因果等宇宙之種種範疇之理事都能相通，就是得到一多相容無礙。

綜合：《法界觀門》的討論，其指出三觀彼此是諸法相互關聯不能分割的，由真空觀開發而透過理事無礙觀則顯現理事平等，最後進一步開展出周遍含容觀，從次第觀察以得究竟。

## 第五節、結論

有關華嚴經的部份，歷代祖師借用「一、多」的概念來說明整個法界的緣起，在俗諦與真諦、菩薩道與佛道、體與用、淨與穢、本體與現象兩個方面都可以用一、多之關係來分析。

<sup>25</sup> 陳英善，〈華嚴無盡法界緣起論〉。台北，華嚴蓮社，1996，頁45。

<sup>26</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 515a17-25。

<sup>27</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 514a18-21。

從「一、多」的關係可以強調每一法都互相依存，互相轉化，互相包容，互相攝入，整體與部份，各個部份在本質上一律平等的觀念，在修行方面也可以表現出一修一切修、一斷一切斷、一得一切得。得到自在無礙的狀態。

澄觀大師說：謂由不著一多能立一切故。不著於有能安立故。即真俗鎔融。謂世俗幻有之相。相本自空勝義真空之理理常自有。<sup>28</sup> 從一多之理解也是菩薩對一切事物的認識，通達一切法的本體和現象，如實的認識，破除執著，取消對立，慢慢地入佛的境界，靈活地運通種種善巧方便來度眾。

從「一、多」的說法可以讓大家有正確的認識世界，看出一切法都是從錯中複雜的因緣和合而成的。有了正見之候，我們可以紮實得實踐，對諸法能夠分辨、抉擇、適當的運用、達到自利利他。

---

<sup>28</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 691b26。