

# 論「諸法相即自在門」的一念成佛義 ——以智儼《華嚴一乘十玄門》為主

釋廣徹

華嚴專宗學院研究所碩士班三年級

## 摘要

《華嚴一乘十玄門》，之所以稱為「玄門」，玄表示「玄妙」，門表示能通的含義，說明了解此十種玄妙之理，能夠通往華藏世界海，由此可知，此十玄門的重要。因為華嚴思想具足一即一切的含義，故十玄門是這樣，一門也是如此。本文主要以十玄門中的第八「諸法相即自在門」為研究對象，在諸法相即自在門中提到了一念成佛義，與平時所說的修行成佛需要三大阿僧祇劫有很大的差別，此一念成佛義是什麼意思呢？與三乘和小乘有何不同呢？

基於上面所提出的問題，本文主要從三個方面來說明，首先第一個部分說明諸法相即自在門的含義，這其中還說明了新十玄與古十玄的差別。其次第二個部分說明諸法相即自在門的一念成佛義。最後第三個部分說明一乘教與小乘教、三乘教成佛義的差別。

關鍵字：華嚴一乘、十玄門、諸法相即自在門、一念成佛、三乘

## 一、前言

眾所周知，「學佛」即是學佛的慈悲與智慧，學佛的最終目的是「成佛」，因此一般人會認為「成佛」是一個非常遙遠的目標，但是在《華嚴一乘十玄門》的第八「諸法相即自在門」中卻認為「一念即可成佛」，與平時所認知的百劫修相好，需要三大阿僧祇劫方可成佛有所不同，這是怎麼一回事呢？是由誰提出來的呢？與小乘教、三乘教的成佛義有什麼區別呢？

在此，本文將以智儼承杜順所撰的《華嚴一乘十玄門》的「諸法相即自在門」為研究對象，試論一念成佛義。首先第一個部分說明「諸法相即自在門」的含義，對此門進行一個明確的定義；第二個部分說明「諸法相即自在門」的一念成佛義；最後說明一乘教與小乘教、三乘教成佛義的差別。希望通過這樣的分析，可以明白「諸法相即自在門」的含義，同時也能夠更加清晰的認識一乘的「一念成佛」義與小乘教與三乘教成佛義的差別。

## 二、諸法相即自在門

### (一) 十玄門

諸法相即自在門出自於智儼（602-668）的《華嚴一乘十玄門》<sup>1</sup>。《十玄門》一共有兩個版本，第一個版本為智儼的《華嚴一乘十玄門》，此十玄門是承杜順（558-641）所述，智儼加以整理撰寫的。法藏（529-619）在《華嚴一乘分齊章》<sup>2</sup>中繼承這樣的說法。此《十玄門》稱為「古十玄」，第二個版本為法藏在《探玄記》<sup>3</sup>所列的《十玄門》，主要解釋杜順的周遍含容觀<sup>4</sup>，如清代的續法（1641-1728）法師在《賢首五教儀開蒙》中云：

第三、周遍含容觀。亦有十門：「一、理如事法門，謂全理為事，理亦如事無有盡故；二、事如真理門，謂事不異理，事亦隨理而圓遍故。……十、普融無礙門。……古德準此十義，重開為十玄門。」<sup>5</sup>

由此可知，周遍含容觀一共開出了十門，但並不是現在的《十玄門》的名義，此十玄門的名義是由「古德」總結而來，「古德」是誰呢？澄觀在《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》中給出了解釋：「然法界觀立十觀名，與十玄不同。故今疏云：『且依古德顯十玄門。』」<sup>6</sup>他認為古德即是法藏。故澄觀（738-839）在《大方廣佛華嚴經疏》繼承法藏的說法<sup>7</sup>，此《十玄門》稱為「新十玄」。那

<sup>1</sup> 《華嚴一乘十玄門》：「此下明約法以會理者凡十門：一者、同時具足相應門（此約相應無先後說）；二者因陀羅網境界門（此約譬說）……十者託事顯法生解門（此約智說）」（CBETA, T45, no. 1868, p. 515b17-27）

<sup>2</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷4：「一者同時具足相應門……因果俱齊無前後別，故地論云：『十者託事顯法生解門。』」（CBETA, T45, no. 1866, pp. 505a13-507a16）

<sup>3</sup> 《華嚴經探玄記》卷1：「第九顯義理分齊者，然義海宏深微言浩汗。略舉十門撮其綱要：一、同時具足相應門；二、廣狹自在無礙門……十主伴圓明具德門。」（CBETA, T35, no. 1733, p. 123a27-b4）

<sup>4</sup> 杜順法師以三觀來解釋法界觀，如《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷10：「然杜順和尚法界觀中，總有三觀：一、真空絕相觀；二、事理無礙觀；三、周遍含容觀。」（CBETA, T36, no. 1736, p. 71c4-6）

<sup>5</sup> 《賢首五教儀開蒙》：（CBETA, X58, no. 1025, p. 695a15-b14 // Z 2:9, p. 66b9-c14 // R104, pp. 131b9-132a14）

<sup>6</sup> 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷10：（CBETA, T36, no. 1736, p. 75b14-16）

<sup>7</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》卷2：「且依古德，顯十玄門。於中文二：先正辯玄門，二明其所以。今初，一、同

二者差異是什麼呢？在此根據智儼的《華嚴一乘十玄門》與法藏的《華嚴經探玄記》詳列一表，如表一所示。

表一：「新十玄」與「古十玄」的比較表

智儼《華嚴一乘十玄門》 <sup>8</sup>	法藏《華嚴經探玄記》 <sup>9</sup>
一者、同時具足相應門	一、同時具足相應門
二者、因陀羅網境界門	二、廣狹自在無礙門
三者、祕密隱顯俱成門	三、一多相容不同門
四者、微細相容安立門	四、諸法相即自在門
五者、十世隔法異成門	五、隱密顯了俱成門
六者、諸藏純雜具德門	六、微細相容安立門
七者、一多相容不同門	七、因陀羅網法界門
八者、諸法相即自在門	八、託事顯法生解門
九者、唯心迴轉善成門	九、十世隔法異成門
十者、託事顯法生解門	十、主伴圓明具德門

由表一可知，對於「新十玄」與「古十玄」的差異，除了順序上有所變更外，法藏還去除了「古十玄」的第六「諸藏純雜具德門」與第九「唯心迴轉善成門」，增加了「廣狹自在無礙門」和「主伴圓明俱德門」。<sup>10</sup>雖然名義有所變動，但含義卻沒有更改，故澄觀在《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》亦進行了清楚的解釋：

賢首新立以替至相十玄。諸藏純雜具德門，意云一行為純，萬行為雜等，即事事無礙義；若一理為純，萬行為雜，即事理無礙。恐濫事理無礙，所以改之。主伴一門至相所無，而有唯心迴轉善成門，今為玄門所以，故不立之，而列名次，亦異於彼。<sup>11</sup>

澄觀認為法藏之所以更改「諸藏純雜具德門」，是因為此門具有兩種含義，如果一行為純，萬行為雜，那就是事事無礙義，若一理為純，萬行為雜，那就是理事無礙義，害怕混淆事事無礙與理事無礙之義，故改為「廣狹自在無礙門」。而對

時具足相應門；二、廣狹自在無礙門……十、主伴圓明具德門。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 515a18-24)

<sup>8</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 515b17-27)

<sup>9</sup> 《華嚴經探玄記》卷1：(CBETA, T35, no. 1733, p. 123a28-b5)

<sup>10</sup> 此說法在釋行丹的《〈華嚴法界觀門〉思想與實踐之探微》已揭。即「法藏大師對『古十玄』所作的修改中，主要把第六門『諸藏純雜具德門』與第九門『唯心迴轉善成門』分別修改為『廣狹自在無礙門』和『主伴圓明俱德門。』」華嚴專宗研究所第二十九屆碩士論文，頁43。

<sup>11</sup> 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷10：(CBETA, T36, no. 1736, p. 75b22-28)

於將「主伴圓明俱德門」改為「唯心迴轉善成門」，在釋行丹的〈《華嚴法界觀門》思想與實踐之探微〉一文中解釋道：

「唯心迴轉善成門」一詞，僅表示諸法無礙之理由，即一切唯心之思想，而未能表示無礙之相，容易與終教之如來藏相混淆，故法藏大師將之改為「主伴圓明俱德門」，以彰顯華嚴之特色。<sup>12</sup>

認為這主要是因為怕與終教如來藏思想相混淆，故法藏將「主伴圓明俱德門」改為「唯心迴轉善成門」，以此來顯示華嚴的特色。

## （二）「諸法相即自在門」的含義

諸法相即自在門是智儼《華嚴一乘十玄門》的第八門，此門在十玄門中篇幅最長，共有 1292 字。<sup>13</sup>智儼解釋此門時認為是從用而說，並且還說明了原因，即：

還就約教義、理事等十門，取其三種世間圓融無礙自在，故一即攝一切，成其無盡復無盡，以其無盡故，相即復相入。此約用以說。<sup>14</sup>

三種世間即眾生世間、器世間、智正覺世間。此是約教義、理事等十門<sup>15</sup>，三種世間，雖然用有差別，而體性相同，故三世間能夠圓融無礙自在，一即一切，相即相入，無盡復無盡。此門與「因陀羅網境界門」、「微細相容安立門」有何差別呢？在《華嚴一乘十玄門》中說：

如譬說同體門中說者，若就隱映相應，互相顯發。重重復重重，成其無盡者。即是因陀羅網門攝。若諸門一時具顯，不相妨礙者，是相容門攝。若就三世圓融，無礙自在，相即復相入，成其無盡復無盡者，即是此門攝。<sup>16</sup>

在此首先說明了「因陀羅網境界門」的含義，他認為「因陀羅網境界門」就如同體門所說者，係就隱映相應互相顯發，論其重重復重重，成其無盡也。譬如帝網天珠，珠珠相映，此珠攝彼珠，彼珠入此珠。如是珠珠互攝互入，重重復重重，成其無盡也。這就是「因陀羅網境界門」。接著說明「微細相容安立門」的含義，她認為「微細相容安立門」表示教義、理事等門一時顯現，不相妨礙。最後終結說明「諸法相即自在門」主要是從三世間的圓融，無礙自在，來表示重重無盡的思想。這是與「因陀羅網境界門」、「微細相容安立門」的差別所在。

<sup>12</sup> 詳見釋行丹，〈《華嚴法界觀門》思想與實踐之探微〉，華嚴專宗研究所第二十九屆碩士畢業論文，頁 43-44

<sup>13</sup> 「十項觀法的解釋字數多寡，依序排列，前三項是：諸法相即自在門 1292 字、同時具足相應門 612 字、因陀羅網境界門 510 字。」詳見李開濟，〈從哲學智趣看〈華嚴一乘十玄門〉〉，哲學與文化 439 期，2010 年。

<sup>14</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 517b25-28)

<sup>15</sup> 《花嚴經文義綱目》：「十門中各有十義：一、人法；二、教義；三、因果；四、理事；五、解行；六、分齊境位；七、師弟法智；八、主伴依正；九、逆順體用；十、隨生根欲示現。此等十義皆同時相應成一緣起，隨別義門入前十門。」(CBETA, T35, no. 1734, p. 501b23-27)

<sup>16</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 517c1-6)

### 三、「諸法相即自在門」的一念成佛義

「成佛」一直都被視為學佛者的目標與前進的方向，然而「一念成佛」卻非常少見，在智儼《華嚴一乘十玄門》的第八「諸法相即自在門」中，就曾提到這樣的問題，它是怎樣說明的呢？一念真的可以成佛嗎？以下將從兩個方面進行簡單分析。

#### (一)「諸法相即自在門」的一念成佛義

在《華嚴經》中曾說：「初發心時，便成正覺」。<sup>17</sup>「初發心」即「初住位」，也就是說在「初住位」便進入佛地。此思想與「諸法相即自在門」中的一即一切的思想相同，所以在《華嚴一乘十玄門》引《華嚴經》說道：「以是故從十信終心，至十住十行及十迴向地等，皆悉明成佛者。」<sup>18</sup>不只是初住位，從十信終心、十住、十行、十迴向乃至十地都可以叫做成佛。故「菩薩在此一地即攝一切諸地的功德。」<sup>19</sup>

基於「菩薩在此一地即攝一切諸地的功德。」的思想，智儼提出兩個問題來分析。即「若一地即攝一切諸地功德，一即一切，初即攝後者，一門即具何用餘門也？」<sup>20</sup>與「若無升即無斗者，今舉一升即得一斗以不？若一升不得一斗，一行不得具一切行。」<sup>21</sup>第一個問題是如果一地攝一切諸地的功德，初就攝後，一門就具有了，何用其他九門呢？同時他給出答案，即：「若無餘門一門即不成故，如一升即攝一斗，若無一升此斗即不成。」<sup>22</sup>如果沒有餘門，那一門也會不成的，就好像一升含攝一斗，但是如果沒有一升，這一斗也不會成的。第二個問題是「如果沒有升就沒有斗，今舉一升就是一切斗嗎？那如果一升不是一斗，一行就不得具一切行。」這個問題又回到了最先開始一地攝一切諸地的問題上了。在此智儼給出了這樣的答案：

十升合成一斗，既無其升時，將何作斗？故如無升即無斗，有升即有斗，今舉升即斗，斗升之外，無別升斗。如龜毛兔角不可得，初心即成佛，成外無別修，其相如虛空。是故言初心成佛者。非謂不具諸功德。如經說：普莊嚴童子一生具見佛聞法，即得三昧，即至後際見佛，滅度後復得三昧。如經一生得見聞，若熏習二生成其解行，三生得入果海。同一緣起大樹而此三生，只在一念。猶如遠行到在初步，然此初步之到，非謂無於後步。明此童子得入果海。非不久植善根。<sup>23</sup>

智儼認為十升合成一斗，既然沒有升，應該用什麼來做斗呢？就像沒有升就沒有斗，有升就有斗，斗升之外沒有別的升斗。又如龜毛兔角了不可得。初發心就成

<sup>17</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷 8：(CBETA, T09, no. 278, p. 449c14)

<sup>18</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 517c17-19)

<sup>19</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 517c23-24)

<sup>20</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 517c24-26)

<sup>21</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 517c27-29)

<sup>22</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 517c26-27)

<sup>23</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, pp. 517c29-518a11)

佛，但是成後若沒有再修，其相也好像虛空一樣，所以所初發心成佛，不是說不具足諸功德。就好像《華嚴經》中的普莊嚴童子一樣，一生見佛聞法，就得到了三昧，後際就見佛了，滅度後又得三昧，如經一生得見聞，若熏二生成解行，三生得入果海。同一緣起大樹，而此三生，只在一念之間。除此普莊嚴童子一生成佛之外，在見登法師所集的《華嚴一乘成佛妙義》中認為：

疾成佛類，總有四人：一、依世界性等十世界身，輪王子現身成佛，如普莊嚴童子等。二者依天子身勝，從三惡道出兜率天現身成佛。三者依閻浮提勝功德身，如善財等，現身究竟普賢之行，後生即見佛。四者依法華經，龍女之身南方成佛義。<sup>24</sup>

一生成佛者共有四人，即普莊嚴童子、兜率天子、善財童子與《法華經》中的龍女。不過普莊嚴童子為分段身即成佛，以初發心即成正覺的原故，因此稱為一生成佛。只在一念，就好像遠行時走出的第一步，但是這初步並不是沒有後步，就好像普莊嚴童子的一生成佛一樣，並不是沒有久植善根<sup>25</sup>。同時在《六十華嚴》中也認為：

此初發心菩薩即是佛故；悉與三世諸如來等，亦與三世佛境界等，悉與三世佛正法等，得如來一身無量身，三世諸佛平等智慧所化眾生，皆悉同等；<sup>26</sup>

雖然初發心即是佛，但是也與三世諸佛如來、三世佛境界、三世佛正法、用如來身一樣的智慧所化的眾生都是無二無別的。在《華嚴一乘教義分齊章》中，法藏亦引《華嚴經》來證明：

故此經云：「初發心菩薩，一念之切德，深廣無邊際，如來分別說，窮劫不能盡。何況於無邊無數無量劫，具足修諸度諸地功德行。」義言一念即深廣無邊者，良由緣起法界一即一切故爾，如彼同體門中一錢即得重重無盡義者，即其事也。何況無邊劫者，即餘一一門中，各現無盡義者是也。<sup>27</sup>

《華嚴經》中說：「初發心菩薩的一念功德，如來窮盡一切劫也無法說盡。」為什麼一念就如此深廣無邊際呢？那都是因為緣起法界的一即一切的緣故。就像同體門的一即得重重無盡一樣，所以「相即」即是「一即一切，相即相入」的含義。就如同法藏在《華嚴一乘成佛妙義》中提到圓教的成佛時間時，所說的相即相入的含義一樣：即「一切時分皆悉不定，何以故？為諸劫相入故，相即故，該通一切因陀羅等諸世界故，仍各隨處，或一念，或無量劫等，不違時法也。」<sup>28</sup>

由上的分析可以了知，「諸法相即自在門」所說的「一念成佛」指的是初發心，初發心就是在十信位的終心，但是一念成佛並不是沒有之後的修行，就像無

<sup>24</sup> 《華嚴一乘成佛妙義》：(CBETA, T45, no. 1890, p. 779b23-28)

<sup>25</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷4：「時彼世界過百歲已，有佛出世，如是次第，有十須彌山塵數如來，出興于世，其最初佛，名一切功德本勝須彌山雲……有王名愛見善慧……有子名普莊嚴童子……爾時一切功德本勝須彌山雲如來，壽五十億歲，彼佛滅度後，有佛出世，號一切度離痴清淨眼王如來……」(CBETA, T09, no. 278, pp. 416c26-418a24)

<sup>26</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷9：(CBETA, T09, no. 278, p. 452c4-7)

<sup>27</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷4：(CBETA, T45, no. 1866, p. 505b1-8)

<sup>28</sup> 《華嚴一乘成佛妙義》：(CBETA, T45, no. 1890, p. 790a27-b1)

升就沒有斗一樣，所說的成佛即是說明開始進入佛位，斷一分無明，證一分法身而已。

## （二）與小乘教、三乘教成佛義的差別

關於成佛的時間法藏在《華嚴一乘教義分齊章》分別從五教來進行說明。而五教可簡單歸納為小乘教、三乘教、一乘教。三乘教即是始教、終教與頓教。一乘教即是別教一乘與同教一乘。以上已經分別說明了一乘的一念成佛義，接著將說明與小乘教、三乘成佛義的差別，在此首先應該了解小乘教成佛的時間是多少。在法藏的《華嚴一乘教義分齊章》中說：

第四、修行時分者。若依小乘自有三人：下根者，謂諸聲聞中，極疾三生得阿羅漢果，謂於一生種解脫分，第二生隨順決擇分，第三生漏盡得果，極遲經六十劫。中根者，謂獨覺人極疾四生得果，極遲經百劫。上根者，謂佛定滿三僧祇劫，此中劫數，取水火等一劫為一數，十箇合一為第二數，如是展轉至第六十，為一阿僧祇，依此以數三阿僧祇也。<sup>29</sup>

小乘教成佛有三種根機，下根者為聲聞要三生才能成佛。一生為修五停心觀、別相年處於總相念處等隨順解脫分。第二生開始修聲聞加行分，作四諦十六心，拋緣滅行等順抉擇分。第三生起智斷惑，入於見道，極遲需要六十劫。中根者為獨覺最快也需要四生才能成佛，最遲需要經歷百劫。上根者一定要滿三大阿僧祇劫才可以成佛。其中劫數的算法為人壽一增一減為一劫，即從人壽十歲增到八萬四千歲，再從八萬四千歲減到一歲，這樣一增一減就是一劫，也叫一數。十個一劫為第二數。這樣輾轉增到六十，就是一阿僧祇，上根者則是要經過三個阿僧祇劫，即六十個人壽的一增一減。<sup>30</sup>

在此主要說明了小乘教三種根性成佛的時間，在此便會有一個疑問，為什麼上跟修行的時間反而更多？法藏認為「能於多時修鍊根行等，以為難故，是故多時。」<sup>31</sup>因為上根利智，可以堪任久修，不以此為難，所以需要更多時間。在《華嚴一乘教義分齊章》中，法藏依據《大毗婆沙論》對菩薩成佛時間進行了說明：

又依《婆沙》等，菩薩成佛，有二身。一法身，二生身。法身者，謂戒定慧等五分。修此法身，具有四時，一、三阿僧祇劫，修有漏四波羅蜜時。二、於百劫修相好業時。三、出家苦行，修禪定時。四、菩提樹下，成正覺時。生身者，但百劫修相好業。於最後身，伽耶城，淨飯王家，受生報身。於摩伽陀國而登覺道。餘如彼說。<sup>32</sup>

他主要從法身與生身而言，從法身來說一共有四種，其中第一種即是說明需要三大阿僧祇劫修有漏的四波羅蜜才可成就，這與前面的上跟解釋相同。

<sup>29</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：(CBETA, T45, no. 1866, p. 490b6-14)

<sup>30</sup> 此段解釋詳見釋靄亭的《華嚴一乘教義章集解》，頁 242，台北：華嚴蓮社，2014 年第五版。

<sup>31</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：「問：何故下根[返經時少，而上根等乃多時耶？答：能於多時修鍊根行等。以為難故。是故多也」(CBETA, T45, no. 1866, p. 490b14-16)

<sup>32</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：(CBETA, T45, no. 1866, p. 490b16-21)

其次是三乘教成佛的時間，三乘教即始教、終教與頓教。第一是始教，在《華嚴一乘教義分齊章》中云：

若依始教，修行成佛，定經三僧祇。但此劫數，不同小乘。何者？此取水火等大劫，數至百千。數此復至百千，為一俱胝，名第一數。數此俱胝，復至俱胝，為第二數。如是次第，以所數等數，至第一百，名一阿僧祇。此即十大劫數中第一數也。依此數滿三阿僧祇。<sup>33</sup>

如果依照始教，修行成佛已經要經過三大阿僧祇劫。但劫數的算法和小乘不一樣。在靄亭法師的《華嚴一乘教義章集解》中總結為三點。一是數不同，二是算法不同，三是增至不同。數不同是因為此一數是以大劫為單位，小乘的一數是以一劫為單位。算法不同是因為始教的數是以百千數之，而小乘的一數是以十數之，增至不同是因為始教需要復以倍數至百千，才是一俱胝。而小乘只需要增至六十就是一僧祇。<sup>34</sup>

第二是終教，他認為成佛的時間可以從定與不定來說，一是一定要三阿僧祇劫，這是從約佛化儀來說，<sup>35</sup>，二是不一定要三大阿僧祇劫，這主要有兩個方面，即「一、通餘雜類世界故，如《勝天王經》說。二、據佛功德無限量故，如《寶雲經》云。」<sup>36</sup>首先是通餘雜類的世界，就好像如《勝天王經》中所說的種種世界一樣，世界既然不同，成佛的時間也一樣不同。其次是從佛功德無限量的緣故來說。就好像《寶雲經》中所說：「善男子！菩薩不能思議如來境界。如來境界不可思量，但為淺近眾生，說三阿僧祇修集所得，菩薩而實發心以來不可計數<sup>37</sup>。」<sup>38</sup>由此可知，終教認為的不定，是為了淺近眾生，才說的三阿僧祇劫，但是從菩薩的發心以來算，實際是無量的，沒辦法計算。這樣的算法與印順法師在《大乘起信論講記》中的算法一致，即：

所經三大阿僧祇的劫數，舊有二說：一、約時間而說劫：必須經過一定的時間，才可以名三大阿僧祇劫滿。二、約功德而說劫：如說修多少功德，名一大劫滿。這如讀書，分一年級、二年級等的級次一樣。不肯用功的學生，經過幾年以後，也許還是一年級呢！經三大劫，約功德說，必須滿足，決不能超過；約時說，眾生間可以不同，可以有超越的。如說：釋迦菩薩精進，超越九劫而成佛。<sup>39</sup>

印順法師認為此三大阿僧祇劫可以從時間和功德而言，若約時間而言，因為眾生的不同，時間也有所不同，就好像釋迦牟尼佛能超越九劫成佛一樣。若約功德一定要功德圓滿才可以成佛。

第三是頓教，在法藏的《華嚴一乘教義分齊章》中認為：

<sup>33</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：(CBETA, T45, no. 1866, p. 490b23-c1)

<sup>34</sup> 此段解釋詳見釋靄亭的《華嚴一乘教義章集解》，頁 246，台北：華嚴蓮社，2014 年第五版。

<sup>35</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：「若依終教說有二義：一定三阿僧祇，約一方化儀故。」(CBETA, T45, no. 1866, p. 490c11-12)

<sup>36</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷 2：(CBETA, T45, no. 1866, p. 490c22-24)

<sup>37</sup> 「此中的不可計數指的是不可計數阿僧祇劫，並不是三乘。」詳見釋靄亭的《華嚴一乘教義章集解》，頁 252，台北：華嚴蓮社，2014 年第五版。

<sup>38</sup> 《寶雲經》卷 6：(CBETA, T16, no. 658, p. 235b5-8)

<sup>39</sup> 《大乘起信論講記》：(CBETA, Y07, no. 7, p. 335a1-6)



若依頓教，一切時分，皆不可說。但一念不生，即是佛故。一念者，即無念也。時者，即無時也。餘可準思。<sup>40</sup>

頓教重視當下之一念，認為成佛為一切都不可說，心生動念即乖，故說一念不生即是佛。但是這一念卻是無念的。

以上分別說明了小乘與三乘成佛義，則要說明與一乘成佛義的差別。在智儼的《華嚴五十要問答》中給出了答復：

問：「一念成佛與多劫成佛差別云何？」

答：「依小乘教，世界成壞大劫滿三阿僧祇，定得成佛，無一念成佛者。依三乘教，或一念成佛，此有二義：『一、由覺理，位滿足時，唯一念故；二、會緣從實時，法性無多少長短，一成即一切成，一切成即一成故，若據一三千界，定三僧祇成佛，此依華嚴一百二十數說僧祇義，若通餘世界亦不定三僧祇。』如《勝天王經》說：『依一乘義成佛時節竝皆不定，為十方世界時節不同，因陀羅世界等。竝據當分報位說有，為諸劫相作及相入等，故無定時，仍不違時法也。』」<sup>41</sup>

小乘認為一定大劫滿三大阿僧祇劫才可成佛，沒有一念成佛者。

從三乘來說或者從「一念成佛」來說，此「一念成佛」主要從頓教「一念不生即成佛」而來，具有兩種含義，從覺理而言，位滿則是「一念成佛」。從會緣歸實而言，法性沒有長短，一成則一切成，但若依據一三千界時間而言，一定要三大阿僧祇劫才可成佛，但從《華嚴》一百二十數說僧祇的含義<sup>42</sup>，則通其他的世界，就不一定是三大阿僧祇劫了。又比如《勝天王經》認為從一乘成佛時節都是不定的，因為十方世界世界時節不同，如因陀羅網世界一樣。智儼的《華嚴一乘十玄門》同樣還說明了大乘的一念成佛的兩種含義，並且對其三大阿僧祇劫的算法又進行了一番說明：

若大乘明一念成佛義者，凡有二種：一者會緣以入實性無多少，故明一念成佛義。如小品經一念品義是也。二者行行既滿，取最後念，名為成佛。如人遠行以後步為到。此亦分用緣起，而明三僧祇劫修道，地前是一僧祇，初地至七地是二僧祇，八地至十地是三僧祇。然亦不定由有一念成佛，故明知不定。若一乘明一念成佛，如大乘取最後一念成佛，即入一乘，以後望初，初念即是成。何故以因果相即同時應？故欲論其成者，成復成，成復成。眾生欲在後成佛者，在後復在後，在後復在後<sup>43</sup>

他從兩個方面來接解釋大乘的一念成佛義，一者會入緣起無性，無性為諸法實性，無性則不可得，故無分多少而為一念也。例如《小品經·一念品》義是也。一念品在明一切法無性、空，一切法無所得，成其一念。然一念品，只明空義，不明緣起德用。只明無量即空，不明空即無量，故不明緣起德用，是以不同一乘。二

<sup>40</sup> 《華嚴一乘教義分齊章》卷2：(CBETA, T45, no. 1866, p. 491a5-7)

<sup>41</sup> 《華嚴五十要問答》：(CBETA, T45, no. 1869, pp. 519c27-520a9)

<sup>42</sup> 《華嚴經三十九品大意》：「表佛以阿僧祇數次緒演，至不可說不可說數盡之極，令諸世間入佛所知數量之義。一百洛叉為一俱胝，洛叉之數，此云為億，俱胝之數，此云為兆，俱胝俱胝為一阿庾多，阿庾多阿庾多為一那由他，此云為一百兆，如是十十倍倍，加增加至一百二十種大數。」(CBETA, X09, no. 242, p. 318c11-16 // Z 1:88, p. 418d2-7 // R88, p. 836b2-7)

<sup>43</sup> 《華嚴一乘十玄門》：(CBETA, T45, no. 1868, p. 518a26-b6)

乘一切行行既滿，取最後念名為一念成佛。如人遠行，以最後步為到。此亦分別緣起之用，不同一乘一念成佛義。對其三大阿僧祇劫的算法，智儼認為十地以前為一大阿僧祇劫，初地到七地為第二阿僧祇劫，八地到十地為第三大阿僧祇劫，這樣的算法與前面小乘的算法和印順法師的算法都有說差別。對於大乘的一念成佛義，他認為大乘主要是取最後一念名為成佛，而一乘則是從最後往前面最初一念，最終認為最初一念即成佛。

## 四、結語

在本文中，首先說明了「諸法相即自在門」的含義，兼帶說明了新十玄與古十玄的差異。接著說明「諸法相即自在門」的一念成佛義，此「一念成佛」指的是初發心，初發心就是在十信位的終心，但是一念成佛並不是沒有之後的修行，就像無升就沒有斗一樣，所說的成佛即是說明開始進入佛位，斷一分無明，證一分法身而已。最後說明小乘教與三乘教的成佛義，從小乘而言，可分為三種根性成佛，其中下根的聲聞需要三生才可成阿羅漢，中根的獨覺需要四生成佛，一定要經過六十劫，上根者或者說菩薩一定要經過三大阿僧祇劫。始教認為成佛需要三大阿僧祇劫，終教的成佛時間則是從定阿僧祇劫和不定阿僧祇劫來說明。所謂的不定，是因為從三大阿僧祇劫的算法來說，菩薩從初發心發到成佛以來，用三大阿僧祇劫是沒有辦法計算的。頓教認為一念不生即是成佛，對於成佛的時間沒有進行任何的標準定位。

綜合而言，大乘的一念成佛義，他認為大乘主要是取最後一念名為成佛，而一乘則是從最後往前面最初一念，最終認為最初一念即成佛。由此可知，小乘教、三乘教與一乘教的一念成佛義的差距還是很大的。

## 參考文獻

### （一）原典文獻

新羅·見登集，《華嚴一乘成佛妙義》：CBETA, T45, no. 1890。

東晉·佛陀跋陀羅譯，《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278。

唐·智儼，《華嚴一乘十玄門》：CBETA, T45, no. 1868。

唐·法藏，《華嚴一乘教義分齊章》：CBETA, T45, no. 1866。

唐·法藏，《華嚴經探玄記》：CBETA, T35, no. 1733。

唐·澄觀，《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》：CBETA, T36, no. 1736。

唐·法藏，《花嚴經文義綱目》：CBETA, T35, no. 1734。

清·續法，《賢首五教儀開蒙》：CBETA, X58, no. 1025。

### （二）專書著作

胡順萍，《永明延壽「一心」思想之內涵要義與理論建構》，台北：萬卷樓，2004年。

陳英善，《華嚴無盡法界緣起論》，台北：華嚴蓮社，2013年三版。  
釋靄亭，《華嚴一乘教義章集解》，台北：華嚴蓮社，2014年第五版。

### （三）碩博士論文

釋行丹，〈《華嚴法界觀門》思想與實踐之探微〉，華嚴專宗研究所第二十九屆碩士畢業論文，2016年。

### （四）期刊論文

李開濟，〈從哲學智趣看〈華嚴一乘十玄門〉〉，哲學與文化 439 期，2010年。