

華嚴菩薩悲智雙運之淨行

陳戒能

一、前言

「睡眠始寤，當願眾生，一切智覺，周顧十方。」、「下足住時，當願眾生，出生死海，具眾善法。」……，第一次看到這些願文時，深覺所謂的修行者，他所自然流露的慈悲，就是隨時隨地想到眾生，那種無私的心，不是用世間的一切財寶所能裝飾出來的，也因而促使筆者慢慢開啟學佛的那一扇門。

尤其當了解到三藏十二部經如此浩瀚及旨遠，但都無不是在講「修心」，如此「修心」就成了筆者這一生首要的功課。在閱讀《華嚴經》〈淨品行〉時，文殊菩薩說到：「佛子！若諸菩薩，善用其心，則獲一切勝妙功德」¹，也因而使筆者選擇它作為研究的主題，希望藉此機會了解它，更期待有志一同的同參道友能互相研討，並進而發揚《華嚴經》的實踐行門。

《華嚴經》〈淨行品〉，在漢譯中有四種版本。其中最古的是支謙所譯的《菩薩本業經》一卷²，此經是月支國的支謙從吳國的黃武之初到建興中（西元二二二～二五三年）所譯出的經典，大約在三世紀前半譯出。第二譯是聶道真的《諸菩薩求佛本業經》一卷³，相當於〈淨品行〉的部分名為〈願行品〉，成為本經之主體。第三譯是在晉朝佛陀跋陀羅所譯的《六十華嚴》卷六第七行⁴，名〈淨行品〉。譯時是從義熙十四年到永初二年（西元四一八～四二一年）。第四譯是唐實叉難陀所譯的《八十華嚴》卷十四第十一品⁵，亦名為〈淨品行〉。譯時是從證聖元年到聖歷二年（西元六九五～六九九年）。一些品數及其內容，如在《六十華嚴》、《八十華嚴》常有所不同，然而〈淨品行〉雖有不少的譯本，但在其內容上增廣的很少，所持的內容幾乎相同，它能表現出《華嚴經》中有關菩薩日常生活如何清淨身口意三業，故本文僅以《八十華嚴》之〈淨品行〉為主。

澄觀大師將《華嚴經》分信、解、行、證四分，因果分五周，以及七處九會，而〈淨品行〉屬第二差別因果周之十信位（此品屬位前之十信），以文殊為會主，

¹ 《八十華嚴》卷十四，《大正藏》一〇冊，頁六九下。

² 《佛說菩薩本業經》，卷一，《大正藏》一〇冊，頁四四六～四四七。

³ 《諸菩薩求佛本業經》，卷一，《大正藏》一〇冊，頁四五～四五四。

⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷六，〈淨行品〉第七，《大正藏》九冊，頁四三〇～四三二下。

⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈淨行品〉第十一，《大正藏》一〇冊，頁六九中～七二上。

於普光明殿說法。

針對〈淨行品〉來看菩薩是如何「善用其心」，以智為導，隨境發起悲心之善願，成就「勝妙功德」。

二、〈淨行品〉之宗要

淨行者，如《華嚴經疏》卷十五上說：

梵云具折囉，此云所行，波利此云皆也，遍也；戌輪律提云清淨也。謂三業隨事緣歷，名為所行；巧願防非，離過成德，名為清淨⁶。

淨行就是在日常生活中，對身、口、意三業，所行之事，所歷之緣，都能隨時提高警覺、善巧發願，而防非止惡，成就三業清淨，啟發利他之願行，以悲心利益眾生，只為悲智雙運之行。

另據《新華嚴經論》卷十六說：

以無始諸見、無明、貪、瞋、癡、愛，今已發菩提心，信樂正法頓翻諸見，成其大願，長大悲門；若但以三空無相對治，不生大慈大悲，不能成就普賢行故；以此諸見成大善根，故名淨行⁷。

從其離三業之過，而成其智，從其大願而長大悲門。而悲能拔一切的苦，智能修一切的善。悲智相導，就如同人之雙足，雙運而無礙。

在其宗旨中，《華嚴經疏》卷十五說：

以隨事巧願，防心不散，增長菩薩悲智大行為宗，成就普賢實德為趣⁸。

在所歷事之中，又說到：

始自出家，終於自覺，皆事行也；知家性空，理行也；觸境不迷，善達事理，智行也；以願導智，不滯自利，大悲行也⁹。

⁶ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六三二上。

⁷ 新華嚴經論》卷十六，《大正藏》三六冊，頁八二三下。

⁸ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一三上。

⁹ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一三上。

此品是以事顯理，並且以智為導來行大悲就是淨，悲智兩者同時運行是利益眾生的淨行。

因此上文中提到「淨行」一語，在梵文就是清淨我們所做的。也就是我們所言、所行中，如何才能清淨我們的身、口、意三業。

在〈淨行品〉經文一開始，智首菩薩以一百一十問「淨化身口意三業之方法」，然後文殊菩薩則以一百四十一願行作回答。問到如何令身口意三業清淨，並獲得一切殊勝功德呢？文殊菩薩答曰：「善用其心，藉事啟願令其具足清淨行相，使八萬四千塵勞轉為清境的願行。」所以名為〈淨行品〉。也可說此品是以「隨事巧發大願，防止外境的侵入，令心不亂，以增長菩薩悲智大行為宗，成就普賢實德為趣。」

三、〈淨行品〉之內容

〈淨行品〉經文結構簡單，大約可分為兩段，首先為智首菩薩所問，其次為文殊師利菩薩所答。若再細分，可分為三段：第一為答問之人，第二為智首菩薩以一百一十問提出質疑，第三為文殊菩薩以一百四十一願答所其問。

本品中間答之人

首先經文中智首菩薩問文殊菩薩如何清淨身、口、意三業？智首菩薩是下方玻璃世界梵智佛的上首菩薩，所以智首菩薩表一切諸離佛「法本自體、白淨無染」之智。智首菩薩之問，為「舉德徵因」，表示以本淨自性為緣起之因，故現能問之相。而文殊菩薩是一切諸佛智妙慧之本體。以文殊菩薩為說法主，表一切諸佛「受用法樂智」為揀擇行門之依據，以一百四十一大願為根本淨智之門，故現答之相。

換言之，以二位菩薩為問答者，就如澄觀大師云：「歷事巧願，必智為導故，事近旨遠，唯妙德」¹⁰。

¹⁰ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一三上。

智首菩薩的百問

在《華嚴經疏》卷十五，澄觀大師將智首菩薩所問共一百一十問，分為十一段，每段十問。¹¹：

文殊的總別答

1.總答

文殊菩薩以一語答遍智首菩薩的一百一十問，此「一語」即為「善用其心」。在《八十華嚴經》中提到：

佛子，若諸菩薩善用其心，則獲一切勝妙功德，於諸佛法，心無罣礙，住去來今，諸佛之道，隨眾生住，恆不捨離，如諸法相悉能通達，斷一切惡具足眾善，當如普賢，色相第一，一切行願，皆得具足，於一切法無不自在，而為眾生第二導師¹²。

文殊菩薩為教導眾生善用其心，而提出了一百四十一願。

2.別答

《華嚴經疏》將一百四十一願分為¹³：

1.十一願—明在家時願	6.五十五願—明乞食道行願
2.十五願—出家受戒願	7.二十二願—明到城乞食願
3.七願—就坐禪觀願	8.五願—明還歸洗俗願
4.六願—明將行披掛願	9.十願—明習誦旋禮願
5.七願—澡漱盥洗願	10.三願—明寤寐安息願

¹¹ 《華嚴經淨行品剖裂玄義疏》，繼夢法師，圓明出版社。

¹² 《八十華嚴》卷十四，《大正藏》一〇冊，頁六九下。

¹³ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一五上。

從這一百四十一願中，了解一位修行菩薩的行者，自初發心以來為眾生，無有一念自求安樂。念念皆為眾生，亦念念恆無間斷之精進，趨向一切智之覺，周顧十方，度一切眾生。

四、〈淨行品〉中悲心與智慧的呈現

在〈淨行品〉中，發願是此品所強調的行門，也就是在所經歷的事物當中，隨時隨地用心，就如同澄觀大師所提：

不隨於瞋，故不得害；不隨於慢，故不可毀；不隨於惡見，故不敗壞；不隨於疑，故不退、不動，恆修勝行；不隨於貪，故清淨無染；不隨於癡，故智為先導¹⁴。

如此運用智慧而離過，並且透過「當願眾生」利他心的同時，開啟了悲心，是故此為悲智之雙運。

在《探玄記》卷四中提到：

願中皆有六義故。……謂初願轉所居事家，是轉捨事也；二願成門證空法，是轉成法也。如淨名經云畢竟空寂舍，斯之謂也；三願眾生離家難，是轉他令難過也；四入空法中，是轉他令入法也；五自雖居家，由此發願，轉自家之心，不作世間家解故，令過患不入自心，是自轉離也；六既不見世家，則見為法，悲念眾生令入此空法，是自轉悲智行也¹⁵。

經云：

以願導智，不滯自利，大悲行也¹⁶。

此即轉念念不離佛法，常遇惡境，則能以佛法引發內心的智慧，不隨境轉，這就是一種智慧的表現。

關於如何成就智慧，在《探玄記》卷四提到，因發願而成十種離過的方法：

¹⁴ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一三下。

¹⁵ 《探玄記》卷四，《大正藏》三五冊，頁一八六上。

¹⁶ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一三上。

一、轉事入理勢，如初偈轉事家入空理等。二、轉染成淨勢，如若得五欲是染功德足是淨等。三、相似類轉勢，如布施轉令悉捨一切心無著等。四、轉因成果勢，如頂禮佛塔是行因，得無見頂是果等。五、轉世同出世勢，如在房室等為世，聖賢地為出世。六、轉依同正勢，如見城郭是依報世，金剛身等是正報也。七、轉偽歸真勢，如見仙人等，以仙非真脫故，轉向正真究竟解脫。八、轉人同法勢，如見疾病人等，身空是法，以知人病身則是真空，法故何苦不脫。九、轉境成行勢，如受著袈裟等，是境離三毒心，歡喜是智斷二行也。十、轉虛同實勢，如若在伎樂為虛法，樂為實，餘偈各類知之耳¹⁷。

眾生常執我、我所有，因此才生種種煩惱；然而在這一百四十一願中，如：

見疾病人，當願眾生，知身空寂，離乖諍法。

見苦惱人，當願眾生，獲根本智，滅除眾苦。

菩薩在家，當願眾生，如家性空，免其逼迫。

等等，皆是將煩惱心轉為清淨心的智慧表現。

至於大悲行，如：

見路多塵，當願眾生，遠離塵埃，獲清淨法。

若飯食時，當願眾生，禪悅為食，法喜充滿。

若舉於足，當願眾生，出生死海，具眾善法¹⁸。

等等。

所謂的悲是能拔苦，在佛門中早晚常課誦的三皈依：

自皈依佛，當願眾生，體解大道，發無上心；自皈依法，當願眾生，深入經藏，智慧如海；自皈依僧，當願眾生，統理大眾，一切無礙¹⁹。

這些也都來自於〈淨行品〉裡的願文，如此上求佛道，下化眾生的誓願，是大乘的修行者必具備的精神。

¹⁷ 《探玄記》卷四，《大正藏》三五冊，頁一八六上。

¹⁸ 《八十華嚴》卷十四，《大正藏》一〇冊，頁六九下。

¹⁹ 《八十華嚴》卷十四，《大正藏》一〇冊，頁六九下。

而《華嚴經疏》卷十五中說：

若此用心，則內德齊圓，外不能動，心游大智故；人天不能動，心冠大悲故；二乘不能動²⁰。

也就是以「善用其心」，至於方法，則是將一百四十一願作為指南，如此可見那是〈淨行品〉問對悲智雙運的一種詮釋。

在《新華嚴經論》卷十六中云：

欲行長路，非足不行；欲行大悲入普賢門，為法界者，於一切凡、聞、覺、知而無過失，便成萬行莊嚴；皆勤修習此一百四十一願門，是為淨行²¹。

《華嚴經疏》卷十五又說到：

悲智雙運名為所行，行越凡小，故稱清淨。以二乘無漏不能兼利，非具淨故²²。

眾生常對境成迷，造業受苦，難以脫離生死苦海，現以大願引發二乘人內心的智慧及悲心，使之利益眾生，悲能拔苦，智能成善，悲智相導，雙運而無礙。

印順導師認為：「趣入佛道的圓滿菩提心，應有信願、慈悲、智慧等三德」²³，因此〈淨行品〉就具足了大乘佛法所要表達的菩薩之精神。

其實在《華嚴經》中，許多經文常有悲智之行門，然而筆者選擇以〈淨行品〉中，菩薩如何行持悲智來談，一方面認為此品簡明而清楚地告知世人如何在日常生活中修行；另一方面也應當前所提倡的「人間佛教」相互呼應，希望藉此具體地介紹給諸位，以便諸位大德能了知一種修行法門，在此又不勝其煩地強調〈淨行品〉它是以願導智，以智引發悲心，成就了自利利他的實踐法門。

²⁰ 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一七中。

²¹ 《新華嚴經論》卷十六，《大正藏》三六冊，頁八二三下。

²² 《華嚴經疏》卷十五，《大正藏》三五冊，頁六一三上。

²³ 《成佛之道》，印順法師，頁二六三。

五、結論

此一百四十一願，雖只是個範例，但有些如「嚼楊枝時，當願眾生，……」，在當今的社會裡，似乎少有；且對於我們現在所處各種環境中之任何事相也並不是這一百四十一願所能涵蓋的。換言之，處在任何的時空下因境界無數，故我們的願心也應無量才是。

應以「善用其心」來面對我們所處之境。雖只是願心而已，但是從其「當願眾生…」無不是要吾人以悲心、清淨心為「行」。又以願文中亦可發現其性質涵蓋著理行與智行，如上文所提，乃至也含有大悲行及止觀行，也就是說在這些願裡，是包含著我們生活中的行、住、坐、臥等等。

心為一切法的本線，三藏十二部經如此浩瀚，無不是在講修心，要知此心用於善則善，用於惡則惡，在本品中列有一百四十一願，皆屬日常生活之事，非常的平實，在華嚴廣大的教海裡，皆不離此心而修，唯以心相印生活才是真佛法。