

華嚴專宗學院佛學研究所論文集
文殊菩薩之研究—以〈華嚴經〉「十信法門」為主

釋慧道

一、前言

〈一〉研究目的

各宗教或其支派都各有其尊崇的對象。例如在佛教，淨土宗有「西方三聖」；同樣的，華嚴宗也有其「華嚴三聖」。所謂的「華嚴三聖」，即是《華嚴經》所指華藏世界中的三位聖者。此說見於澄觀述《三聖圓融觀門》中：

「三聖者，本師毗盧遮那如來，普賢、文殊二大菩薩是也。¹」

唐李通玄在其所撰《新華嚴經論》卷三中，對此三聖略作解說如下：

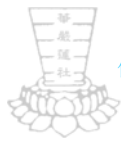
「用佛、文殊、普賢三德互為主伴，以成法則，化利眾生之首。佛收一切果，文殊收一切所行因果法身本智，普賢收一切因果行身差別智。²」

此處提到的三聖中，毘盧遮那佛理智完備；文殊菩薩主智門，立於毘盧遮那佛之左；普賢菩薩主理門，位於毗盧遮那佛之右。左智右理，顯示理智涉入華藏世界。若約總別論此三聖，則毗盧遮那佛是總，文殊普賢二菩薩是別。

在過去，有不少對於普賢行門的研究，而在《華嚴經》中的文殊行門，則較少有具體的論述。有鑑於此，筆者遂作此一嘗試。

¹ 見唐澄觀述：《三聖圓融觀門》，〈大正藏〉四五，頁六七一上。

² 見李通玄撰：《新華嚴經論》，〈大正藏〉三六，頁七三九中。



〈二〉全文摘要

本文以《八十華嚴》為主要的研究對象。要明白文殊在《華嚴經》中的種種，則首先要認識文殊是誰，所以筆者在第二章—「文殊小檔案」中，把文殊之真實性及象徵性作一簡單的分析，以便對文殊有初步的了解。從第三章開始，則將重點置於研究文殊菩薩在《華嚴經》是一位甚麼樣的菩薩。即說明《華嚴經》中的文殊在之性格與其他佛教聖典中的文殊有何差別，並介紹文殊在第二會—「十信法門」中所扮演的角色，以顯其重要性。

另外，筆者以五個小節作為第四章的內容。主要研究文殊之不離信、解、行、證的般若法門。例如在〈如來名號品〉及〈四聖諦品〉，文殊表現智慧如大海，無所不知，又善於觀機逗教。其次於〈光明覺品〉中，文殊詮釋佛陀放光之意。又從〈菩薩問明品〉可看出文殊開放的學風。文殊不但智慧圓滿，而且於行門上也相當殊勝，故接著筆者並於〈淨行品〉中試找出其修行的法門。最後一節依據〈賢首品〉敘述文殊如何開示菩提心及述說菩提心的功德大用。

二、文殊存在釋疑

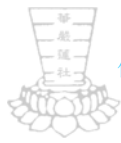
文殊，梵名 Mabjuwri，音譯作文殊師利、曼殊室利、滿祖室哩，意譯為妙德、妙吉祥、妙樂。又稱文殊師利童真、孺童文殊菩薩。在大乘佛教中，一般稱文殊為菩薩。《華嚴經》卷十二，〈如來名號品〉第七說：

「東方過十佛剎微塵數世界，有世界名金色，佛號不動智。彼世界中有菩薩，名文殊師利。³」

據此則文殊是東方金色世界的一位菩薩，但也有經典說他早已成佛，是古佛。《首楞嚴三昧經》卷下說：

「過去久遠無量無邊不可思議阿僧祇劫，爾時有佛，

³ 見唐實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》卷十二，〈如來名號品〉第七，〈大正藏〉十，頁五八上。



號龍種上如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛世尊。……龍種上佛於彼世界，得阿耨多羅三藐三菩提，初轉法輪，教化成就七十億數諸菩薩眾，八十億人成阿羅漢，九萬六千人住辟支佛因緣法中，……佛壽命四百四十萬歲，度天人已入於涅槃，散身舍利，流布天下，起三十六億塔眾生供養，其佛滅後法住十萬歲。……即文殊師利法王子是也。⁴」

一般稱文殊師利菩薩與普賢菩薩同為毘盧遮那佛之脅侍，分別代表佛的智與理。文殊所騎之獅子，表示他威猛無比；而其手持之智慧劍，為斬斷煩惱的象徵。

文殊是一位很不平凡的大乘菩薩，其願力、壽量、修行等都非常廣大。《大寶積經》卷十五〈文殊師利授記會〉說：

「文殊師利大願不可思議，趣向亦不可思議。得菩提已，壽量亦不可思議，菩薩眾會亦不可思議，……文殊師利發趣甚大，所修之行亦復廣大，乃於爾所微塵數劫，不生疲倦。⁵」

文殊「所修之行亦復廣大，乃於爾所微塵數劫，不生疲倦。」可見其道心堅固，遠非怯弱凡夫所及。

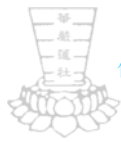
佛教於東漢傳到中國。逮唐代華嚴宗成立後，稱東方清涼山為文殊菩薩之住所，而以我國山西五臺山（清涼寺）為其道場。於密乘方面，文殊被稱為五髻文殊，密號吉祥金剛、般若金剛。

⁴ 見姚秦鳩摩羅什譯：《佛說首楞嚴三昧經》卷下，〈大正藏〉十五，頁六四四上。

⁵ 見唐實叉難陀譯：《大寶積經》卷十五，〈文殊師利授記會〉·〈大正藏〉十一，頁三五〇上中。另外以下經典也有類似的記載：

《悲華經》卷三〈諸菩薩本授記品〉，北涼曇無讖譯，〈大正藏〉三。

《法華經》卷四〈提婆達多品〉第十二，姚秦鳩摩羅什譯，〈大正藏〉九，頁三三中—三五下。



其實有關文殊的事蹟，佛典中有不少的記載。或許有些人會問：到底文殊是一個歷史人物或僅僅是智慧的代表呢？其實文殊有兩重意義。現分析如下：

（一）文殊存在的真實性

根據佛教經典的記載，文殊是一個在歷史上實際存在過的人。《文殊師利般涅槃經》說：

「此文殊師利有大慈悲。生於此舍衛國多羅聚落梵德婆羅門家。其生之時，家內屋宅，化如蓮華。從母右脅出，身紫金色，墮地能語，如天童子，有七寶蓋，隨覆其上。詣諸仙人求出家法，諸婆羅門九十五種。⁶」

上引經文中的「舍衛國」，應是舍衛城，係憍薩羅國的首都，故據此可知，文殊是憍薩羅國人，屬於婆羅門種性。佛經畢竟不能等同於歷史文獻，難免含有宗教的神秘性。但此神秘性應有相當的象徵意涵，不宜從歷史的角度去探討。

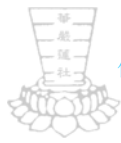
文殊的聖德不但殊勝，而且有實在感。《華嚴經隨疏演義鈔》云：

「文殊師利具三十二相、八十種好，則相好同佛。復有經說，生有十徵，無非吉祥：1. 光明滿室；2. 甘露垂庭；3. 地涌七珍；4. 神開伏藏；5. 雞生鳳子；6. 豬誕龍獐；7. 馬產麒麟；8. 牛生白澤；9. 倉變金粟；10. 象具六牙，由是得立吉祥號。從東方金色世界中來。……⁷」

此處說明文殊得立「吉祥號」的原因。所列的「十徵」，若從常識的觀點看，可說十分不可思議。或許宗教的本意只是在於彰顯佛菩薩之殊勝，大異於一般凡夫。又「文殊師利具三十二相、八十種好，則相好同佛」，可知一般雖稱文殊為菩薩，但其修行位階已等同諸佛。

⁶ 見西晉聶道真譯：《佛說文殊師利般涅槃經》，〈大正藏〉十四，頁四八〇下。

⁷ 見唐澄觀述：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷二十八，〈大正藏〉三六，頁二一三上中。



上引《大寶積經》卷十五〈文殊師利授記會〉說文殊師利菩薩的種種不可思議⁸。唐澄觀《大方廣佛華嚴經疏》卷十二，更將文殊師利菩薩的殊勝處歸納成如下十種：

「文殊示居此土，生有十徵：1. 來自他方；2. 體含萬德；3. 降魔制外；4. 通辯難思；5. 化滿塵方；6. 用周三際；7. 道成先劫；8. 已稱龍種尊王；9. 現證菩提；10. 復曰摩尼寶積，實為三世佛母，豈獨釋迦之師？」⁹

其中特別值得一提的是文殊菩薩為諸佛之母。過去，文殊曾令許多眾生發心而終於成佛，這應是他被奉為諸佛之母的主要原因，澄觀在《演義鈔》中，大讚文殊的德行：

「善哉文殊師利，其行廣大，其願無邊，出生一切菩薩功德，無有休息；善哉文殊師利，常為無量百千億那由他諸佛母，常為無量百千億那由他諸菩薩師，教他成就一切眾生等。佛名經說，過去無量恒河沙佛，皆是文殊教令發心。然猶帶數，故今顯實。實為一切佛母，不可窮其始末，豈獨釋迦之師者。」¹⁰

此中說「常為無量百千億那由他諸菩薩師，教他成就一切眾生等」，可見他不只「教令發心」，他還承擔教導工作。因此，在人類社會中從事這種教化事業的人，不論他在甚麼時候，在甚麼地方，不是都可稱之為「文殊師利菩薩」嗎？這種菩薩不是歷史上實際存在的人，是甚麼呢？「文殊師利」可作為他們的代號吧。他們都含有文殊師利菩薩化導眾生的精神。

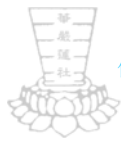
（二）文殊的象徵意義

另外，就其象徵性而言，文殊是智慧的代表。澄觀在《大方廣佛華

⁸ 參照 5 之引文。

⁹ 見唐澄觀撰：《大方廣佛華嚴經疏》卷十二，〈大正藏〉三五，頁五九一下。

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷二十八，〈大正藏〉三六，頁二一四下。



《嚴經隨疏演義鈔》卷二十九：

「文殊主般若門，若約觀照般若，智了萬境，無非般若；若白日麗天，無物不照矣；若實相般若，無法非實相體故，無非般若。¹¹」

此處說文殊主般若門。般若為梵文 prajñā 的音譯，其意為智慧。「觀照般若」指智慧之用，故能「了萬境」；「實相般若」指智慧之體，故「無法非實相體」。不論從體或用而言，一切「無非般若」。

又，唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷十三，對文殊菩薩的象徵意義，有更進一步的發揮：

「一切處文殊者，略申三義：

1. 約當節如初，節中百億佛前，有百億文殊，為一切也。各各皆說當節之偈，故文皆云：『各於佛所』。
2. 一文殊從一處東來，即從一切處東來；至一法會，即至一切法會，故雖東來而即一切處，以是法界即體之用身故。
3. 約表法，文殊乃是不動智之妙用。觸境斯了，六根三業盡是文殊；實相體周，萬象森羅無非般若，何有一處非文殊哉。¹²」

文殊是「不動智之妙用」，但此妙用是「法界即體之用」。所以「六根之業盡是文殊」，「萬象森羅無非般若」，亦即一切法的體用「盡是文殊」、「無非般若」。文殊等同於般若，亦即智慧的象徵。

透過以上簡略的介紹，理當對文殊有點認識。至於文殊在《華嚴經》中扮演著甚麼樣的角色及提示何種法門，筆者試作分析如下。

¹¹ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷二十九，〈大正藏〉三六，頁二二三下。

¹² 《大方廣佛華嚴經疏》卷十三，〈大正藏〉三五，頁五九六上。

三、文殊在《華嚴經》中的角色性格

(一)〈華嚴經〉的十信位

華嚴四祖唐澄觀清涼國師（七三八—八三九）依據八十卷的《華嚴經》作《疏》造《鈔》，以釋其義。根據《疏》、《鈔》全經分為七處、九會、五周、四分等¹³。

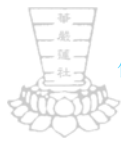
此表主要在表明華嚴大經的哲理與實踐法門。以七處九會來貫徹全經三十九品。其中因果兩門分佈於五周四分中，第一分是「舉果勸樂生信分」，屬「所信因果周」；第二分是「修因契果生解分」，此分包括「差別因果周」及「平等因果周」；而第三分是「託法進修成行分」，屬「成行因果周」；最後是「依人証入成德分」，屬「證入因果周」。此四分當中就包括「信」、「解」、「行」、「證」四個修行次第。而所謂的七處九會是說全經三十九品共有七個說法處及九次說法會。從附表中可以看出第二、第七及第八會是同一個說法地——普光明殿，所以法會雖有九次之多，但說法地只有七處。

至於說法的內容是由第一會會主普賢菩薩說出的「如來依正法」開始，直到第九會由如來及眾善友說出的「果法界」。其中還包括十信、十住、十行、十迴向、十地、等妙覺的法門及二千行門，分別由文殊、法慧等菩薩說出。佛陀於每一會均放不同的光及入不同的禪定以加持說法會主。

本文所說的十信法門就是此表所說的第二會，屬「修因契果生解分」中「差別因果周」的一部份。說法場為普光明殿。世尊放兩足輪光。此會針對凡夫位說法，故佛不入定。以文殊菩薩為會主而說出六品經文，即：〈如來名號品〉、〈四聖諦品〉、〈光明覺品〉、〈菩薩問明品〉、〈淨行品〉及〈賢首品〉。

總之，此表井然有序，組織完備，以信為主，在在表現出文殊之殊

¹³ 附表（一）：五周四分表，參考唐澄觀述：《大方廣佛華嚴經略策》，〈大正藏〉三六，頁七〇一—七〇九。



勝德行是基於智慧。

(二) 一般大乘經中的文殊

其實在初期的大乘佛經中，早就有提到文殊師利是一位既有學問又有威望的大菩薩。述及文殊的大乘經典，現今所能找到的大約有有一百多種。這些經典可分成兩類：一類以文殊為主角而立名的，共五十九部；另一類則以文殊為配角，共七十一部之多。據此可知，有的經典以文殊為主，有的則只是部份涉及文殊。無論文殊是主或伴，在經中均展現其獨特的風格及傾向。現摘其中有關文殊的部份與《華嚴經》中文殊的部份做一對比，看看有何不同。附帶一言，本節的標題「一般大乘經中的文殊」中的「一般大乘經」，指《華嚴經》以外的大乘經典。

1. 重方便大行

文殊雖主般若門，但對方便行格外重視。在《須真天子經》中，文殊為天子以偈廣說智慧與方便，最後並做成此二者相輔相成的結論：「智慧及善權慧（＝方便），常相隨與併行，如兩牛共一，覺法田無有上。¹⁴」

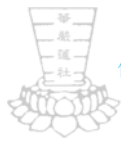
文殊不只發出有關方便的言論，而有做出實際的方便行。例如：在《文殊師利現寶藏經》中，為了教化淫女及小兒，而與她們一起共處宮中：

「文殊師利普於諸佛國，三月不現教授眾人，佛言，迦葉，文殊師利於此舍衛城中，開解五百女人，教化和悅王宮采女，令得不退轉於無上真道，使五百童子及五百童女立不退轉。當逮無上正真道，令無數人得聲聞及生天上。¹⁵」

在《大淨法門經》中，文殊為了化度淫女，化作穿著光采衣

¹⁴ 見西晉竺法護譯：《佛說須真天子經》卷四，〈頌偈品〉第九，〈大正藏〉十五，頁一一〇上。

¹⁵ 見西晉竺法護譯：《文殊師利現寶藏經》卷下，〈大正藏〉十四，頁四六〇中。



服的美少年：

「時文殊師利見金光首與畏間長者子俱侶，共載乘行詣遊觀園，知女往昔本行根源宿世有德，吾應化之。……文殊師利尋時變身，化為少年，端正絕妙，顏貌踰天，見者喜悅。……文殊師利被嚴訖，觀察逸所遊之路，尋在彼路而於前立。……上金光首遊逸之女，時見文殊顏貌英妙，……貪其被服心自念言，今欲捨此長者之子下車棄去……¹⁶」

在《如幻三昧經》中，世尊為了除菩薩內心的疑悔，以威神示現文殊，於是文殊執劍去害佛：

「彼眾會中，五百菩薩以得四禪逮五神通，……往古世時所作善惡，尋自己，……逆害父母，殺羅漢，亂聖眾，壞佛寺，……念傷害心倍懷憂結，志在疑網，……於時世尊欲得開化五百菩薩，則以威神現示文殊。文殊師利即從座起，偏出右肩右手，捉劍走到佛所。……¹⁷」

又在《文殊師利現寶藏經》中，文殊為了誘化外道，投身到外道中去：

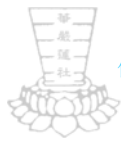
「時文殊師利化作五百異道人，自以為師。與五百眷屬俱，詣薩遮尼捷弗所前，稽首禮而立一面。白言：……今者大師是我世尊，……爾時，文殊師利與五百學志等輩聚會，稍現其行審諦功德戒，遂踰於本而普自現，於其中間讚說三寶。……¹⁸」

這些菩薩的大方便行都不是聲聞弟子所能做的。總之，重方

¹⁶ 見西晉竺法護譯：《佛說大淨法門經》，〈大正藏〉十七，頁八一七上中。

¹⁷ 見西晉竺法護譯：《佛說如幻三昧經》，〈大正藏〉十二，頁一五〇下。

¹⁸ 《文殊師利現寶藏經》卷下，〈大正藏〉十四，頁四六一下—四六二上。



便行可說是文殊法門的特色之一。

2. 求菩提不斷煩惱

煩惱魔是四魔之一¹⁹，是修行佛道的一種障礙，但在「文殊法門」，煩惱即菩提。《諸法無行經》卷下說：

「菩提與貪欲，是一而非二。……貪欲之實性，即是佛法性；佛法之實性，亦是貪欲性。是二法一相，所謂是無相。²⁰」

據此，煩惱與菩提「是一而非二」，是「一相」即「無相」。《文殊師利普門會》說：

「三世一切佛，了知貪性空，住此境界中，未曾有捨離。²¹」

又《思益梵天所問經》卷二說：

「今無貪、恚、癡，亦不盡滅者。……善知顛倒實性故，無妄想分別，是以無貪、恚、癡。……一切法從本以來，離貪、恚、癡相。²²」

貪、瞋、癡三毒是煩惱，如上所說，是障道法，本是非斷不可。證得菩提必能了知煩惱性空，不增不減，與佛菩提平等不二。所以說佛「住於煩惱境界中，未曾有捨離」。菩薩了知煩惱「實性」——「性空」、「無相」，故雖不斷煩惱而「不踰矩」。《清淨毘尼方廣經》說：

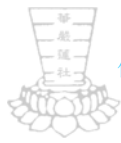
「天子！如人知於毒蛇種性，能寂彼毒。如是若知結使種性，能寂煩惱。……不斷於欲，不為欲熱；不斷於瞋，不為瞋熱；不斷於癡，不為癡熱。於一切法離諸暗障，不斷煩惱，勤行精進。²³」

¹⁹ 四魔：煩惱魔、蘊魔、死魔及天魔。

²⁰ 見姚秦鳩摩羅什譯：《諸法無行經》卷下，〈大正藏〉十五，頁七五九下。

²¹ 見唐菩提流志譯：《大寶積經》卷二十九，〈文殊師利普門會〉，〈大正藏〉十一，頁一六〇下—一六一上。

²² 見姚秦鳩摩羅什譯：《思益梵天所問經》，〈大正藏〉十五，頁四四下。



由此可知，不斷煩惱並非與煩惱共住。菩薩雖不斷貪瞋痴，但不為它們所「熱」，仍能「勤行精進」。

3. 彈偏斥小

文殊的「斥小」是對傳統的聲聞佛教施予嚴厲的批判，這當然是為了把聲聞弟子引向大乘的深悟。《大淨法門經說》：

「菩薩不以除己髮者為是出家也，……不以自披袈裟，……自奉禁戒，……自處閑居，……不以顏貌形容、威儀禮節為是出家也。……若當還復上駟則是汝出家之行也。²⁴」

在上引經中，上金光首淫女想出家，文殊為她說出家法。他說出家不是「除鬚髮」、「自被袈裟」、「自奉禁戒」、「自處閑處」……。而是修利他行。所以她若與畏間長者子一起上車，乘機教化他，就是「出家之行也」。

至於「彈偏」方面，主要是針對菩薩說的。強調深悟的「文殊法門」，對有關大乘的發心、修行、證果等事相，每從深悟的境地，加以破斥。

在《文殊師利佛土嚴淨經》中，師子步雷音菩薩問文殊：

「今當久如成最正覺？……發意久如應發道心？……發道心以來為幾何耶？……用何等故不成正覺？……不一發心吾當得道，仁者云何勸化眾生使發道心？……仁成佛時，國土何類？」²⁵

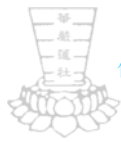
文殊依深悟的境地，對這些問題不作正面的答覆。在《離垢施女經》中，文殊對八大菩薩的一一問難，也一樣使他們默然無對²⁶。

²³ 見姚秦鳩摩羅什譯：《清淨毘尼方廣經》，〈大正藏〉二四，頁一〇七八中，一〇七七上。

²⁴ 《佛說大淨法門經》，〈大正藏〉十七，頁八二一下—八二二中。

²⁵ 見西晉竺法護譯：《文殊師利佛土嚴淨經》卷上，〈大正藏〉十一，頁八九五下—八九八中。

²⁶ 見西晉竺法護譯：《佛說離垢施女經》，〈大正藏〉十二，頁九二下—九三下。



上述這些都表現出文殊在大乘經典中不但斥小而且彈偏，其用意在於啟發眾生，令達到深悟的境界。

4. 不重聲聞戒律

有些經典說文殊雖住大眾，但重要集會中常不見蹤影。《文殊師利現寶藏經》說：

「文殊師利盡夏三月初不現佛邊，亦不見在眾僧，亦不見在請會，亦不在說戒中，……在此舍衛城，於和悅王宮采女中，及諸淫女、小兒之中三月。²⁷」

據此文殊似乎是一位違反律制的比丘，喜歡在家生活，喜歡與女人作樂。難怪迦葉（Mahakawyapa）要過犍椎，將文殊驅擯出去²⁸。但真的如此嗎？

依照上述數點，文殊似乎很「新潮」、很「前衛」。這大概是過於重「方便行」所致。但從上揭《華嚴經》六品經文來看，文殊呈現出另類形象：主般若，但重信也重戒行；是一位諄諄善誘的老師。

（三）〈華嚴經〉中的文殊

1. 強調信心

再說《華嚴經》講六位因果，但信位不算是一個階位，所以應該只有五位，就是十住、十行、十迴向、十地及等妙覺。信位在華嚴的修行階位上，雖不算是一個階位，但在《華嚴經》中，建立信心，即十個信心的培養，是不可或缺的。〈賢首品〉第十二之一說：

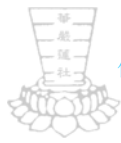
「信為道元功德母，長養一切諸善法。²⁹」

由此可知，信在《華嚴經》中自有其特殊意義及重要地位，而且以十信為主的第二會是由文殊菩薩主持，更表顯他是非常強調信的。在此信並不是一般的相信，而是智信，是信智一如。

²⁷ 《文殊師利現寶藏經》卷下，〈大正藏〉十四，頁四六〇上。

²⁸ 27。

²⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈賢首品〉第十二之一，〈大正藏〉十，頁七二中。



信是戒的基礎，因信而持戒，進而一步，因持戒圓完成定慧。三學具足，其根本在於信。〈賢首品〉第十二之一說：

「若常信奉於諸佛，則能持戒修學處；若常持戒修學處，則能具足諸功德。³⁰」

信為戒乃至諸功德的原動力，可見信之必要。在〈賢首品〉中，多處說出信的大用。此十信法門的信並不是粗淺的信，因為此信位成滿之後，就達到永不退轉的階位。不退是不退賢位，三賢就是十住（下賢位）、十行（中賢位）及十迴向（上賢位）。賢位是菩薩階位中的一個基礎。而信位好比是一座橋樑；超越信位，即信心圓滿時，就是賢位菩薩。

2. 文殊法門通三乘

文殊在《華嚴經》中，不但不會彈偏斥小，而且根本沒有大小乘之分。文殊說法，可算是通三乘。在〈四聖諦品〉中，文殊師利菩薩對在場的眾菩薩，說出苦集滅道。

「諸佛子！苦聖諦，此娑婆世界中，或名罪，或名逼迫，……；苦集聖諦，此娑婆世界中，或名繫縛，或名滅壞，……；苦滅聖諦，此娑婆世界中，或名無諍，或名離塵，……；苦滅道聖諦，此娑婆世界中，或名一乘，或名趣寂，……。³¹」

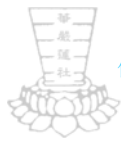
以此四聖諦總攝一切菩提道法。在娑婆世界中四聖諦有不同的名稱，在十方世界亦然。在娑婆世界中四聖諦總共有四百億十千個名號³²。這些都是隨眾生的根機等而立的。以無量法門對治眾生之不同煩惱，使眾生調伏。由利益眾生之廣大顯示法門的周遍無礙。

其實，總括而說，單單一個「四聖諦」在不同的世界就有不同的名

³⁰ 29，頁七二下。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》卷八，〈四聖諦品〉第十二，〈大正藏〉十，頁六〇上。

³² 附表（二）：四聖諦表，參考《大方廣佛華嚴經》卷八，〈四聖諦品〉第十二，〈大正藏〉十，頁六〇。



稱。從印度佛教史看，四聖諦是佛初轉法輪的內容，代表佛的聖言量。為甚麼用這麼多名字來表達四聖諦？這是因為每個眾生對四聖諦的領悟不一樣。例如有的眾生在世間印證到世間的苦就是逼迫，有的眾生認為是罪惡。因為眾生不同，所以領悟不同。在〈四聖諦品〉中，文殊對各種各類的眾生說法，無分大小乘，目的只是要把真正能受用的佛法告訴大眾。四聖諦是一佛所說，但用在不同的眾生時，就出現不同的名字。也就是說用不同的名字來表示此四個真理。由此可知說法應依據眾生的根性，而不是說者要說甚麼就說甚麼，要怎麼說就怎麼說，完全以自我為中心。

3. 重戒行

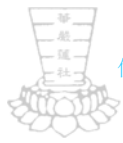
在《華嚴經》諸品中，雖然沒有很明顯地指出文殊如何持戒，但在〈淨行品〉中，對智首菩薩的詢問，文殊說出如何不犯身口意三業過患的方法。亦即〈淨行品〉中所說的一百四十一條願行。文殊菩薩說，若修行者能「善用其心」於此：

「則獲一切勝妙功德，於諸佛法心無所礙，住去來今諸佛之道，隨眾生住恆不捨離，如諸法相悉能通達，斷一切惡具足眾善，當如普賢色像第一，一切行願皆得具足，於一切法無不自在。³³」

《華嚴經》大部分所表達的是不思議解脫境界，所以不容易修學。只有〈淨行品〉這一品是為初學說的。意境雖非常高遠，但不離日常生活。日常生活中，不論在家與出家都要修菩薩行，為普利眾生而發大願修大行。在〈淨行品〉中，文殊說出一百四十一條大願。事實上，這一百四十一條大願就是一百四十一種淨行。在此僅摘出其中四條於下，以為文殊重戒行的佐證：

(1) 在家的願行：「菩薩在家，當願眾生，知家性空，免其逼迫。³⁴」

³³ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈淨行品〉第十一，〈大正藏〉十，頁六九下—七〇上。



(2) 歸依三寶的願行：「自歸依佛，當願眾生，紹隆佛種，發無上心。

³⁵
」

(3) 坐禪的願行：「結跏趺坐，當願眾生，善根堅固，得不動地。³⁶」

(4) 日常行儀的願行：「以水洗面，當願眾生，得淨法門，永無垢染。

³⁷
」

4. 諄諄善誘

文殊是諸佛之母，又是眾菩薩之師。用盡方法教化、引導，目的是要成就眾生。在〈菩薩問明品〉中，文殊以九個問題分別質問覺首等菩薩。這九個問題包括心性、眾生、一道、果報等。文殊的用意在於藉菩薩的回答來啟發眾生。不是文殊不懂這些問題，他完全是為了成就眾生、啟發眾生，才如此不厭其煩地誘導九首菩薩各各說出一番道理。其諄諄教誨的精神實在難得。

以上筆者把文殊在《華嚴經》中的角色性格作概略的敘述，目的在於先對文殊作一個簡單但多面性的介紹，以便接著著手探討文殊智慧的具體表現。

四、文殊智慧之具體表現

(一) 善於觀機逗教

世尊在摩竭提國的阿蘭若法菩提場中，與十佛剎微塵數的佛及諸菩薩共聚。這些菩薩莫不皆是一生補處的大菩薩，他們普遍善於觀察一切眾生界、法界、世界、涅槃界、諸業果報、心行次第。亦即善於觀察一切法，不論是世間或出世間，有為或無為，過去或現在、未來等。

此時諸菩薩心中生起許多疑問。世尊知道菩薩心之所念，隨其類示

³⁴ 33，頁七〇上。

³⁵ 33，頁七〇上中。

³⁶ 33，頁七〇中。

³⁷ 33，頁七〇下。



現神通。示現神通後，東方金色世界，以文殊菩薩為首，其他九方世界亦分別由覺首、財首、寶首、功德首、目首、精進首、法首、智首、賢首菩薩為代表³⁸，各從其世界，帶領菩薩眾來拜詣佛陀。這九位菩薩與文殊菩薩的互相問答形成以下六品經的主要內容。即：〈如來名號品〉、〈四聖諦品〉、〈光明覺品〉、〈菩薩問明品〉、〈淨行品〉、〈賢首品〉。

首先在〈如來名號品〉中，由文殊師利菩薩承佛威力，告訴在會的大眾，佛在這個娑婆世界的一四天下中，有不同的示現：

「此娑婆世界，諸四天下，種種身，種種名、種種色相、種種修短、種種壽量、種種處所、種種諸根、種種生處、種種語業、種種觀察，令諸眾生各別知見。³⁹」

佛為甚麼有種種身體、名號、形貌、高矮、壽量、處所、身根、生處、語業、觀察等？這與眾生有極大的關聯。《文殊師利現寶藏經》卷下說：

「人之本行，若干不同，亦為說若干種法而得入道。⁴⁰」

各個眾生境界不一，形類殊異。因為眾生不同，所以必須以不同的方式來度他們。文殊，因此須要以許多佛的名號啟發各種眾生，使他們能夠隨自己的根機領悟佛法。文殊菩薩又說出四天下，以及東、西、南、北、東北、東南、西南、西北、上、下等十方如來的名號⁴¹。

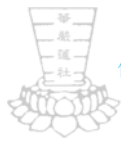
單算娑婆世界就有百億四天下，這當中就有百億萬如來名號。除了娑婆世界外，它四週十方世界的如來名號也各各有別。如來為甚麼會有這麼多不同的名號呢？《華嚴經疏》做更詳細的解說如下：

³⁸ 附表（三）：佛菩薩名號表，參考以下：
《大方廣佛華嚴經》卷十二，〈如來名號品〉第七，〈大正藏〉十，頁五八上中。
《大方廣佛華嚴經疏》卷十三，〈大正藏〉三五，頁五九一中。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》卷十二，〈如來名號品〉第七，〈大正藏〉十，頁五八下。

⁴⁰ 《文殊師利現寶藏經》卷下，〈大正藏〉十四，頁四六〇下。

⁴¹ （附表四）：娑婆世界如來名號表，參考《大方廣佛華嚴經》卷十二，〈如來名號品〉第七，〈大正藏〉十，頁五八下及五九。



「如來以法界自體根本智緣，以成佛號。如來示現成正覺，約自德緣，以成佛號。如來以利生方便緣，約位進修，以成佛號。如來以一切眾生隨根所樂緣，以成佛號。如來約法界體用平等緣，以一切諸法總名佛號。⁴²」

據此，如來名號眾多的原因是：1. 由於法界自體根本智；2. 由於佛成正覺之德；3. 由於利益眾生的方便；4. 由於一眾生隨其根機所好樂。

在〈如來名號品〉中菩薩所提出的問題包括：

「佛刹、佛住、佛刹莊嚴、佛法性、佛刹清淨、佛所說法、佛刹體性、佛威德、佛刹成就、佛大菩提……；說諸菩薩十住、十行、十迴向、十藏、十地、十願、十定、十通、十頂……；如來地、如來境界、如來神力、如來所行、如來力、如來無畏、如來三昧、如來神通、……如來最勝。⁴³」

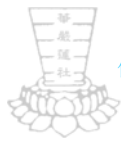
文殊在「承佛威力，普觀一切菩薩眾會」後一一給予答覆。文中的「普觀」，應指文殊普遍觀察會中一切菩薩的根機。文殊按照眾生的根機說法，使他們更容易領悟。這點在《菩薩問明品》中，表現得更為明顯。

如上述，文殊隨九位菩薩的根機向他們提出九個不同的問題，由他們一一作答，以激發他們的智慧。最後更讓九首菩薩發問：

「佛子！我等所解，各自說已。唯願仁者，以妙辯才，演暢如來所有境界！何等是佛境界？何等是佛境界因？何等是佛境界度？何等是佛境界入？何等是佛境界智？何等是佛境界法？何等是佛境界說？何等是佛

⁴² 《大方廣佛華嚴經疏》卷十二，〈大正藏〉三五，頁五八八上。

⁴³ 《大方廣佛華嚴經》卷十二，〈如來名號品〉第七，〈大正藏〉十，頁五八上。



境界知？何等是佛境界證？何等是佛境界現？何等是佛境界廣？⁴⁴」

如此看來，文殊的教法不是單向的，而是互動的；不是填鴨式的，而是啟發的。

另外，文殊雖為在會菩薩之師，但絕非專給標準答案的老師。在〈賢首品〉中，他給賢首菩薩盡量發揮的機會，讓他開示菩提心法：

「爾時，文殊師利菩薩說無濁亂清淨行大功德已，欲顯示菩提心功德故，以偈問賢首菩薩曰：……仁亦當於此會中，演暢修行勝功德。⁴⁵」

此再次證明，文殊不用權威逼迫學生，而以諄諄善誘的方式引導學生。在他這種互動、誘導的方式下，學生的智慧一定有很大的增長，是無庸置疑的。難怪他被奉為諸佛之母。所以說文殊善於觀機逗教，應該不是誇大之辭。

（二）詮釋佛放光的用意

在〈光明覺品〉中，世尊從其兩足輪下，放射出百億種光明，照耀著三千大千世界：

「世尊從兩足輪下放百億光明，照此三千大千世界百億閻浮提、百億弗婆提……百億輪圍山；百億菩薩受生……百億如來入涅槃；百億須彌山王……百億色究竟天……；光明過此世界……十世界……百世界……千世界……十千世界……百千世界……百萬世界……一億世界……乃至十億世界。⁴⁶」

照射範圍愈來愈大，照射地方愈來愈廣，表佛德廣大、佛法難思之意。各世界的萬事萬物也都在此光明中顯現。百閻浮提洲乃至百億諸天

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經》卷十三，〈菩薩問明品〉第十，〈大正藏〉十，頁六九上。

⁴⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈賢首品〉第十二之一，〈大正藏〉十，頁七二上。

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷十三，〈光明覺品〉第九，〈大正藏〉十，頁六二中之六四下。



都在此光明照射的區域內。由於佛陀的加持，十方世界各有一位大菩薩，與十佛剎微塵數的菩薩們，一起來拜見佛。根據澄觀《華嚴經疏》說，佛之兩足輪放光有四種意義：

「足下放者，表信四義：1. 自下而上，信最初故。2. 最卑微故。 3. 為行本故。4. 顯信該果海已滿足故。⁴⁷」

由此可推知，佛足下放光表示修行必須有堅實的基礎——信。而修十信法門就是菩薩行的開始，十信確實是「道源功德母」。

但關於佛放光的含義，以及文殊對佛放光的詮釋，《華嚴經隨疏演義鈔》另有一番深入的說法：

「謂如來放身光，能照也；照事法界，即所照也。令菩薩覺知，即能覺也；見事無礙，是所覺也。覺即照所成益……。文殊以智光，即能照也；雙照事理，即所照也。令眾覺悟，即能覺也；法之性相，即所覺也。所覺即照所成益。⁴⁸」

由此可知文殊以智光詮釋佛放光，其目的在於令使菩薩覺知「法之性相」；佛光窮照事理，令眾生覺悟。但若非眾生自性能覺悟，光焉能發揮作用？

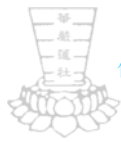
（三）開放學風

在《菩薩問明品》中，文殊與其他九位菩薩以問答方式進行討論。老師是文殊，九位菩薩是學生。九位菩薩代表九種法門，程度不一。在此文殊主要針對初機，強調正信的佛法；除了建立信心外，又令生起正解。此品以文殊對覺首菩薩提出心性問題開始。文殊與九首菩薩在一問一答中，說出不可思議的佛法。

緣起是基本概念，與心性問題有密切關聯。不解緣起，就不能了知

⁴⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十三，〈大正藏〉三五，頁五九五中。

⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷二十九，〈大正藏〉三六，頁二二二上。



包括心性問題在內的一切法。這屬緣起甚深，是文殊啟發覺首菩薩說的。另外有八種甚深，即八個問題，分別由文殊向財首等其餘八位菩薩提出。並由他們作答。

在《菩薩問明品》中，文殊對九首菩薩提出的問題，十信位的菩薩都有能力回答這些的問題，因為那是他們自己修學的範圍。所以文殊一問，他們就不加思索地就緣起、正行、福田、業果……等等，一一道出。他們知道的這些都是很基本的，但對凡夫來說還是很難的。對菩薩而言最難的是佛的境界。九首菩薩都不了解佛的境界，所以他們一齊問文殊菩薩：

「爾時，諸菩薩謂文殊師利菩薩言：佛子，我等所解，各自說已。唯願仁者，以妙辯才，演暢如來所有境界，何等是佛境界？何等是佛境界因？何等是佛境界度？何等是佛境界入？何等是佛境界智？何等是佛境界法？何等是佛境界說？何等是佛境界知？何等是佛境界證？何等是佛境界現？何等是佛境界廣？」⁴⁹

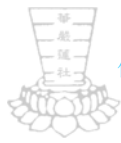
文殊對此甚深問題的回答，可說很簡略，大概是因為如來所證得的不可思議的佛境界，怎麼說也說不完。

從以上看來，文殊並沒有採用權威式的教導，而以互動的方式來授課。學生在開放的學風中學習，收獲應該很多吧。

（四）以信行為基礎的般若法門

佛法很重視信、解、行、證，即由信而解，再依解而修行，方能證得佛果圓滿。文殊主般若。在《華嚴經》中，文殊的般若法門是以信行為基礎的。信的方面前文已述。在此擬就行的方面略作說明。〈淨行品〉全品對行交待得非常明白。首先，智首菩薩提出二十個問題。

⁴⁹《大方廣佛華嚴經》卷十三，〈菩薩問明品〉第十，〈大正藏〉十，頁六九上。



「佛子！菩薩云何得無過失身語業？云何得不害身語意業？云何得不可毀身語業？云何得不可壞身語意業？菩薩云何得不退轉身語業？云何得不可動語意業？云何得殊勝身語業？云何得清淨身語意業？云何得無染身語業？云何得智為先導身語意業？……⁵⁰」

澄觀對此做出如下的解說：

「離過成德、堪傳法器、成就眾慧、具道因緣、於法善巧、修涅槃因、滿菩薩行、得十力智、十王敬護、能為饒益、超勝尊貴。⁵¹」

三業要清淨，因為這是菩提道的基礎。修行者必須嚴持淨行。淨行不單是護戒，還能幫助獲得智力。如果沒有淨行，就不可能得到智力。淨行是三業清淨之起點，也就是說菩薩要成就三業清淨，一定要從淨行做起。初步修學菩薩道能否成就，端看淨行是否做得徹底圓滿。〈淨行品〉中，文殊對智首菩薩所提出的二十個問題答以「善用其心」，並舉出了一百四十一條大願。根據《華嚴經疏》，這些大願可歸納成事行、理行、智行及大悲行四種⁵²。茲從一百四十一條大願各舉三項為此四種行的代表。

事行：1. 「上昇樓閣，當願眾生，昇正法樓，徹見一切。⁵³」

2. 「到人門戶，當願眾生，入於一切，佛法之門。⁵⁴」

3. 「睡眠始寤，當願眾生，一切智覺，周顧十方。⁵⁵」

理行：1. 「菩薩在家，當願眾生，知家性空，免其逼迫。⁵⁶」

⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈淨行品〉第十一，〈大正藏〉十，頁六九中。

⁵¹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十五，〈大正藏〉三五，頁六一三下。

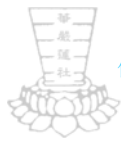
⁵² 51，頁六一三上。

⁵³ 50，頁七〇上。

⁵⁴ 50，頁七一中。

⁵⁵ 50，頁七二上。

⁵⁶ 50，頁七三上。



2. 「若見高山，當願眾生，善根超出，無能至頂。⁵⁷」
 3. 「若見華開，當願眾生，神通等法，如華開敷。⁵⁸」
- 智行：1. 「妓樂聚會，當願眾生，以法自娛，了妓非實。⁵⁹」
2. 「不得恭敬，當願眾生，不行一切，不善之法。⁶⁰」
 3. 「得不美食，當願眾生，莫不獲得，諸三昧味。⁶¹」
- 悲行：1. 「見疾病人，當願眾生，知身空寂，離乖諍法。⁶²」
2. 「見苦惱人，當願眾生，獲根本智，滅除眾苦。⁶³」
 3. 「見背恩人，當願眾生，於有惡人，不加其報。⁶⁴」

總而言之，在日常生活中，從在家到出家，從未受戒到受戒，從早到晚，一天當中，對身、口、意三業必須隨時提高警覺，並應巧發大願。每一個願都與眾生息息相關，都是為利益眾生而不是為自求安樂。這些願行含攝悲智雙運、事理圓融。如是不間斷地精進，便能防非止惡、離過成德。如是修行，名為清淨。

既然說是淨行，那當然是以清淨之心勤修菩薩萬行。除了要成就自己三業清淨，還要以大悲心及智慧實踐利他之願行。這才舉足下足盡是文殊心。

文殊教導智首菩薩此清淨行法，使他能依理而入，隨事修行，這個法門是成就佛道的增上緣力。能「善用其心」於此一百四十條大願者，必獲益良多。

「若諸菩薩如是用心，則獲一切勝妙功德；一切世間諸天、魔、梵、沙門、婆羅門、乾闥婆、阿修羅等及

⁵⁷ 50，頁七〇下。

⁵⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈淨行品〉第十一，〈大正藏〉十，頁七一上。

⁵⁹ 58，頁七〇上。

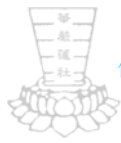
⁶⁰ 58，頁七一下。

⁶¹ 58，頁七一下。

⁶² 58，頁七一上。

⁶³ 58，頁七一上。

⁶⁴ 58，頁七一中。



以一切聲聞、緣覺所不能動。⁶⁵」

此處「不能動」應指菩薩能抗拒任何誘惑而處於不退轉，也可以說離成佛日近。

此外，〈賢首品〉也特別強調信。「信為道源功德母，……信能示現一切佛。」由於信而「斷除疑網出愛流」，「永滅煩惱本」，「超出眾魔路」；由於信而「增長智功德」，「生長菩提樹」；由於信而走上「涅槃無上道」，「到如來地」⁶⁶。

〈賢首品〉第十二之一說：

「信無垢濁心清淨，滅除憍慢恭敬本，亦為法藏第一財，為清淨手受眾行；信能惠施心無吝，信能歡喜入佛法，信能增長智功德，信能必到如來地；信令諸根淨明利，信力堅固無能壞，信能永滅煩惱本，信能專向佛功德。⁶⁷」

信是行的動力。信心具足，才能發起菩薩行，而終於證得佛菩提。文殊於十信法門中教導大眾，在正信的基礎上，善用其心修清淨之行，由此可知，文殊的般若法門是以信行為基礎。此中，「信」不是一般的信奉、相信，而是信智一如；「行」也不是普通的行為、行動，而是知行合一。依信起行，才能增長智慧，這是平等一如的法門。

（五）開示菩提心

文殊師利菩薩說完清淨無染之行後，又要顯示菩提心的功德。但對這個話題，他自己不說，而請賢首菩薩發言：

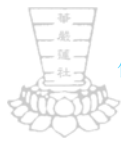
「我今已為諸菩薩大眾，宣說佛往昔所修清淨行。仁者亦當於此大會中，開演暢言修行勝功德。⁶⁸」

⁶⁵ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈淨行品〉第十一，〈大正藏〉十，頁七二上。

⁶⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈賢首品〉第十二之一，〈大正藏〉十，頁七二中。

⁶⁷ 66，頁七二中。

⁶⁸ 《大方廣佛華嚴經》卷十四，〈賢首品〉第十二之一，〈大正藏〉十，頁七二上。



於是賢首菩薩以三百五十九頌半回答。根據《華嚴經疏》，其中最
初四頌，稱揚讚嘆菩薩發菩提心的功德無量無邊⁶⁹，「十方一切諸如來，
悉共稱揚不能盡。⁷⁰」。另以三百四十六偈半正說發菩提心的廣大勝德。
後以九偈勸眾生信受持⁷¹。

菩薩發菩提心的目的，並非為了利己，而是為了利益眾生，亦即利
益一切世間有情。但菩薩發菩提心，「非是無因無有緣」。他的發心是出
於對三寶的淨信。〈賢首品〉第十二之一說：

「於佛法僧生淨信，以是而生廣大心。……及信無上大
菩提，菩薩以是初發心。⁷²」

菩提心不是一般的發心或歡喜心、隨喜心。所謂菩提心，就是一顆
誓必要成佛的道心。菩提心一發是永無止境的，乃至成佛，都不能有一
時一刻捨離。所以發菩提心在修菩薩行上或在成佛之道上是非常重要的
一項。

〈賢首品〉的主要內容全是賢首菩薩所說。他直述菩提心的
要義，好讓大眾能發起大心。表面上與文殊沒有關係，但從文殊
師利菩薩引發，賢首才說出這一點，可知其實賢首菩薩所說的也
是文殊法門的心要。文殊為菩薩之師，具足智慧。他因材施教，
知道賢首有能力代為說法，故給予發揮機會。一方面令賢首增長
智慧，另一方面給眾生接受多元化的教導，這也是文殊法門的特
色之一吧。

五、結論

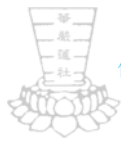
從整部《華嚴經》的內容可以看出，文殊的智慧不只表現於第二會

⁶⁹ 《大方廣佛華嚴經疏》卷十六，〈大正藏〉三五，頁六一八中。

⁷⁰ 68，頁七二中。

⁷¹ 69。

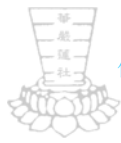
⁷² 68，頁七二中。



的六品經文中。例如在〈入法界品〉，文殊也是關鍵性的角色。但本論文以主講十信法門的〈如來名號品〉等六品作為研究的範圍，此外不涉及。茲根據以上的論述，歸納出一些結論如下。

以上已把與「十信法門」有關的六品經文稍作分析，並介紹文殊的般若法門及其智慧的具體表現。文殊菩薩確實善於觀機逗教，令眾生隨自己的根機領悟佛法。他的學風是開放而不是封閉的，透過靈活的問答方式，激發眾生的智慧。文殊注重般若，但並不忽略信與行。他的般若法門可說是以信行為基礎的。在大乘菩薩因行中，發菩提心是極重要的一項。不發菩提心是絕對成佛無期的。在文殊法門中，菩提心也是頗受重視的主題。總之，在《華嚴經》中的文殊菩薩真是一位可愛可敬的師表。在學世間法或出世間法時，能遇到如文殊菩薩那樣的老師，可說是一大福報吧。

以上幾點只是對《華嚴經》中的文殊法門作初步探討所得到的心得。《華嚴經》是一部成佛的法門，如果沒有一位具有大智慧的人來引導，是無法找到修行重點及入門處的。文殊在「十信法門」幾乎站在導航者的地位。雖然已盡量詳細介紹信位的內容，但筆者相信單靠以上的論述，不足以道盡文殊的勝德。而此次的論題只能算是筆者研究文殊菩薩的起步。希望這一步能為將來更深入探索文殊法門的計劃奠定一個紮實的基礎。

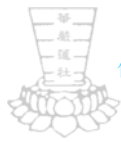


光毫白間眉放	光放不會此 發解依行表 故光解發只	光口間眉放來如	放尊世 光毫間 眉	光輪膝兩放尊 世	放尊世 光跌足兩	放尊世 光指足兩	放尊世 光輪足兩	放那遮 光間眉光齒	別光放
友善來如 主會為	主會為賢普	主會為來如	菩藏剛 金 主會為 薩	薩菩幢剛金 主會為	薩菩林德 功 主會為	主會為薩菩慧 法	主會為薩菩殊 文	主會為薩菩賢 普	主會
申頻子獅入 味三	味三嚴華佛入	味三際那剎入	大薩菩 入 明光慧 智 味三	味三光智薩菩 入	思善薩菩 入 味三推	味三便方量無 入	信定入不會此 故位入未	味三身藏虛昆 入	別定入
界法果	門行千二	門法覺妙等	門法地 十	門法向迴十	門法行十	門法住十	門法信十	法正依來如	舉別法 說

附表 (二):

四聖諦表

四諦 異名 世界名	苦	苦集	苦集滅	苦滅道
娑婆世界	罪、逼迫、變異、攀緣、聚、利、依根、虛誑、癡癡、愚夫、行。	繫縛、滅壞、愛著義、妄覺念、趣入、決定、網、戲論、隨行、顛倒根。	無諍、離塵、寂靜、無相、無沒、無自在、無障礙、滅、體真實、住自性。	一乘、趣寂、導引、究竟無分別、平等、捨捨、無所趣、隨聖意、仙人行、十藏。
密訓世界	營求根、不出離、繫縛本、所作不應作、普門評、分析悉無力、所作依、極苦、躁動、形狀。	順生死、染著、燒然、流轉、敗壞根、續諸有、惡行、愛著、病源、分數。	第一義、出離、可讚歎、安隱、善入處、調伏、一分、無罪、離貪、決定。	猛將、上行、起、出、有方便、平等眼、離邊、了悟、攝取、最勝眼、觀方。
最勝世界	恐怖、分段、可厭惡、須承事、變異、招引怨、能欺奪、離共事、妄分別、有勢力行。	敗壞、癡根、大怨、利刃、滅味、仇對、非己物、惡導引、增黑闇、壞善利。	大義、饒益、義中義、無量、所應見、離分別、最上調伏、常平等、可同住、為。	能燒然、最上品、決定、無能破、深方便、出離、不下劣、通達、解脫性、能度脫。
離垢世界	悔恨、資待、展轉、住域、一味、非法、居宅、安著處、虛妄見、無有數。	無實物、但有語、非潔白、生地、執取、鄙賤、增長、重擔、能生、癩。	無等等、普除盡、離垢、最勝根、稱會、無資待、滅惑、最上、畢竟、破印。	堅固物、方便分、解脫本、本性實、不可毀、最清淨、諸有邊、受寄全、作究竟、淨分別。
豐溢世界	愛難處、險害根、有海分、積集成、差	可惡、名字、無盡、分數、不可愛、能	相續斷、開顯、無文字、無所修、無所	寂滅行、出離行、勤修證、安隱去、無量壽、

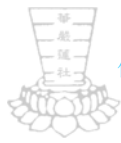


	別根、增長、生滅、障礙、刀劍本、數所成。	攫、鄙物、愛著、器、動。	見、無所作、寂滅、已燒盡、捨重擔、已除壞。	善了知、究竟道、難修習、至彼岸、無能勝。
攝取世界	能劫奪、非善友、多恐怖、種種戲論、地獄性、非實義、貪欲擔、深重根、隨心轉、根本空。	貪著、惡成辨、過惡、速疾、能執取、想、有果、無可說、無可取、流轉。	不退轉、難言說、無想狀、可欣樂、堅固、上妙、離礙、滅盡、遠惡、出離。	離言、無諍、教導、善迴向、大善巧、差別方便、如虛空、寂靜行、勝智、能了義。
饒益世界	重擔、不堅、如賊、老死、愛所成、流轉、疲勞、惡相狀、生長、利刃。	敗壞、渾濁、退失、無力、喪失、乖違、不和合、所作、取、意欲。	出礙、真實、離難、覆護、離惡、隨順、根本、捨因、無為、無相續。	遠無所有、一切印、三昧藏、得光明、不退法、能盡有、廣大路、能調伏、有安隱、不流轉根。
鮮少世界	陰樂欲、繫縛處、邪行、隨受、無漸和、貪欲根、恒河流、常破壞、炬火性、多憂惱。	廣地、能趣、遠慧、留難、恐怖、放逸、攝取、著處、宅主、連縛。	充滿、不死、無我、無自性、分別盡、二。	大光明、演說海、揀擇義、和合法、離取著、斷相續、廣大路、平等因、淨方便、最勝見。
歡喜世界	流轉、出生、失利、染著、重擔、差別、內除、集會、惡舍宅、苦惱性。	地、方便、非時、非實法、無底、攝取、離成、煩惱法、狹劣見、垢聚。	破依止、不放逸、真實、平等、善淨、無病、無曲、無相、自在、無生。	入勝界、斷集、超等類、廣大性、分別盡、神力道、眾方便、正念行、常寂路、攝解脫。
關世界	敗壞相、如壞器、我所成、諸趣身、數流轉、眾惡門、性苦、可棄捨、無味、來去。	行、憤毒、和合、受支、我心、離毒、虛稱、乖違、熱惱、驚駭。	無積集、不可得、妙藥、不可壞、無著、無量、廣大、覺分、離染、無障礙。	安隱行、離欲、究竟實、入義、性究竟、淨現、攝念、趣解脫、救濟、勝行。
振音世界	匪誕、世間、所依、傲慢、染著性、駛流、不可樂、覆藏、速滅、難調。	須制、心趣、能縛、隨念起、至後邊、共和合、分別、門、飄動、隱覆。	無依處、不可取、轉還、離諍、小、大、善淨、無盡、廣博、無等價。	觀察、能摧敵、了知印、能入性、難敵對、無限義、能入智、和合道、恒不動、殊勝義。

附表 (三) :

佛菩薩名號表

方向	世界名	佛名號	菩薩名號	菩薩所表內容
東	金色	不動智	文殊師利	心性無染故不動
南	妙色	無礙智	覺首	覺心性證無礙智
西	蓮華色	滅暗智	財首	法財教化暗智滅
北	蒼筤華色	威儀智	寶首	不犯威儀知業果
東北	優羅華色	明相智	功德首	了知說法之功德
東南	金色	究竟智	目首	福田照導成究竟
西南	寶色	最勝智	精進首	正教甚深勤精進
西北	金剛色	自在智	法首	正行於法得般若
下方	玻色	梵智	智首	淨化萬行得梵智
上方	平等色	觀察智	賢首	一道清淨智觀察



附表(四):

娑婆世界如來名

方向及 世界名號	諸四天下如來名號	方向及 世界名號	百億四天下如來名號
中方	一切義成、圓滿月、師子吼、釋迦牟尼、第七仙、毘盧遮那、瞿曇氏、大沙門、最勝、導師。	中方	
東方 善護	金剛、自在、有智慧、難勝、雲王、無諍、能為主、心歡喜、無與等、斷言論。	東方 密訓	平等、殊勝、安慰、開曉意、開慧、真實語、得自在、最勝身、大勇猛、無等智。
南方 難忍	帝釋、寶稱、離垢、實語、能調伏、具足喜、大名稱、能利益、無邊、最勝。	南方 豐溢	本性、勤意、無上尊、大智炬、無所從、光明藏、智慧藏、福德藏、天中天、大自在。
西方 親慈	水天、喜見、最勝王、調伏天、真實慧、到究竟、歡喜、法慧、所作已辦、善住。	西方 離垢	意成、知道、安住本、能解縛、通達義、樂分別、最勝見、調伏行、眾苦行、具足力。
北方 師子	大牟尼、苦行、世所尊、最勝田、一切智、善意、清淨、羅跋那、最上施、苦行得。	北方 豐樂	蒼葡華、日藏、善住、現神通、性超過、慧日、無礙、如月現、迅疾風、清淨身。
東北 妙觀察	調伏魔、成就、息滅、賢天、離貪、勝慧、心平等、無能勝、智慧音、難出現。	東北 攝取	永離苦、普解脫、大伏藏、解脫智、過去藏、寶光明、離世間、無礙地、淨信藏、心不動。
東南喜樂	極威嚴、火焰聚、遍知、秘密、解脫、性安住、如法行、淨眼王、大勇健、精進力。	東南 饒益	現光、盡智、美音、勝根、莊嚴蓋、精進根、到分別彼岸、勝定、簡言辭、智慧海。
西南 甚堅牢	安住、智王、圓滿、不動、妙眼、頂王、自在音、一切施、持眾仙、勝須彌。	西南 鮮少	牟尼主、具眾寶、世解脫、遍知根、勝言辭、明了見、根自在、大仙師、開導業、金剛師子。
西北 妙地	普遍、火焰、摩尼髻、可憶念、無上義、常喜樂、性情淨、圓滿光、脩臂、住本。	西北 歡喜	妙華聚、栴檀蓋、蓮華藏、超越諸法、法寶、復出生、淨妙蓋、廣大眼、有善法、專念法、網藏。
下方 焰慧	集善根、師子相、猛利慧、金色焰、一切知識、究竟音、作利益、到究竟、真實天、普遍勝。	下方 關	發起焰、調伏毒、帝釋弓、無常所、覺悟本、斷增長、大遠疾、常樂施、分別道、摧伏幢。
上方 持地	有知慧、清淨面、覺慧、上首、行莊嚴、發歡喜、意成滿、如盛火、持戒、一道。	上方 振音	勇猛幢、無量寶、樂大施、天光、吉興、超境界、一切主、不退輪、離眾惡、一切智。