

華嚴專宗學院大學部第五屆畢業論文

普賢行之研究

—以〈華嚴經·離世間品〉為主

指導教授：蔡伯郎教授

學生：釋智清

中華民國八十八年六月

序

記得初入學院是六年前的事，當時先修班共有十五位同學，再加上大學部九位學長，無論生活起居、早晚殿堂、上課學習、下課分修，都是一齊進行的，看起來浩浩蕩蕩，給人有種學院的感覺。可惜好景不常，過了中秋（即開學不到一個月），同學少了一半，又到第一學期末終，同學只乘下四個，據了解，同學離院之因，不外是生活不習慣或惦念家鄉，有些同學則對於學院之種種壓力，無法承擔……等等，無論是甚麼問題，依佛教的角度來看，這些都屬於是一種障礙，是我等修學佛法者之一大禁忌。

在四個同學當中，筆者是其中之一，其餘有兩位是來自新加坡的傳通師及香港的慧道師，還有一位身兼常住學生雙重身份的勤果師，他們三位各有個性，傳通師年紀較大，做事頗穩重，只是不太能被約束，後來因為語言不能溝通，（她在新加坡出生，熟諳英文），一般的中文都在閱讀上產生困難，何況是被認為艱深苦澀的佛學呢？故此傳通師唸了一個學期，就沒有再回來了。

再說，勤果師年紀最少，又活潑，是班上的開心果，她甚麼都愛好，就是不愛讀書，這點夠令人傷腦筋了，故於大學部第三年也離開了。而最有韌力的是慧道師，她常表示，從香港遠道而來，不為甚麼，為了要求法，她這顆心，一直堅持著，筆者因學歷不逮，功課趕不上，曾多次生起退心，都給她從旁鼓勵，才致能繼續學業，慧道師這一顆心，堅持到今，現在她已是研究所二年級的學長。

學期踏入第二年，我們三人（勤果師、慧道師及筆者）加上大一當時有一位插班生——傳智師變成同班同學，傳智師與傳通師是師兄弟，傳智師比較年輕，出家多年，又曾在其他佛學院畢業，做事審慎，處事小心，曾多次當上班代，真不失為道業上的同行善知識。

在這種情況下，滿以為隨著他們一起學習，就可以一起前進，完成學業，誰料世事常變，眼見家師年邁八十，難免病苦摧殘，筆者不忍老人獨居，故向學院申請通學，心想在學業當前也可照顧老人，這種學習方式維持了兩年（即大二、三年級）。功課馬馬虎虎，身心非常疲累，但尚可支持，到了第三年的下學期（即將畢業的前一年），就是兩、三年前家師因心臟不調，要動大手術，須要有人日夜照顧，這樣一拖，拖去了一年多的時間，故畢業論文就此擱置下來，無法撰寫！

現回想起來，當時同期的同學，最後可以順利畢業的竟然只乘下兩位僑生——傳智師及慧道師。一則以喜，羨慕她們能如期畢業；一則以憂，憂慮與他們距離太遠。

事隔兩年了，仰賴佛力加被，師父法體漸趨好轉，現在也穩定下來。回憶這兩年來，師父在臥病期中，病情由平平到危急，又由危急到惡劣，不知經過多少的煎熬，才度過難關，師父的康復，老人家自認為彷彿從鬼門關走了一趟，面對這樣的一場大病，師父死裡逃生，恍如隔世，對於一個修行人來說，死亡本來是很平常的，但想到未完成的願力一大堆，那敢離去。

因此，在師父病癒之餘，筆者曾答應師父完成三個心願：第一、極力重振祖庭，故而啟建興化上方寺，好待僧可入住寺廟，不至流浪於道觀中；第二、接管香港鹿野苑，望能法沾港眾；第三、在本地方面，力挽高雄棲霞精舍的擁有權，不致落於白衣之手，而這也是月基老和尚之遺願。所以在這段時間中，師父可說日理萬機，中、港、台各有所忙，事事親力親為，至今事情皆依計畫進行，雖已完成一小部份，但也可以鬆一口氣。

每當夜深人靜時，總想到人生無常，老、病、苦的可怕，有點不寒而慄，真的深深體會到經典所云：「生命在呼吸間」。再看看自己，所做的每件事雖非完美，但到頭來卻一點成就感也沒有，好像為人而活、為人而做。人，是自私的吧！總感覺該為自己做點什麼，於是想完成一個尚未完成的心願。

在這段日子當中，雖然忙碌，但未嘗忘記在學院的時光，深深體會到有機會讀書是最幸福的，一直以來，就想把大學的畢業論文完成，好對院方、師長及自己作一個交待，又作為學習過程中一個階段的完成。

一向以來，學院的規定，學分可以保留兩年，換言之，若今年不提出論文，四年來的修業得來的學分就自動消失，想畢業恐怕就難，這樣念頭一起，遂決定把未完成的論文，從書架中取出，覺得還好還有點記憶，於是鼓起勇氣，戰戰兢兢的與副院長聯絡，沒想到不但沒有被拒絕，而且還給我鼓勵，副院長非常認真的看過我的大綱後，再重新給我指示論文的架構，可惜副院長太忙，無法為筆者當指導老師，於是另外請了蔡伯郎老師，承蒙蔡老師於百忙當中，撥出時間為我指導，由於長時間沒有寫作的實習，文章句子看來粗澀不通，又加上操作電腦之困難，故蔡老師給筆者加倍的指導，在老師悉心的指示下，是次論文得以完成，在此先給老師一個感謝。更要感謝的是成公院長及賢副院長，感謝他們慈悲的包容，不嫌學生疏懶，容許學生有機會撰寫此文。

一、前言

(一) 研究方法及目的

事隔兩年，幾乎與華嚴隔絕，猶記在學期中，最感興趣且具有深刻印象的，莫過於《華嚴經》之後半部份，如果依據澄觀之「七處九會」及「五周四分」因果的分法，就是「修因契果生解分」、「托法進修成行分」及至「依人證入成德分。」¹ 這樣並不能表示前分的「舉果勸樂生信分」不重要，筆者只是認為修學佛法，必須要解行並重，常有人說《華嚴經》義理艱澀難懂，又具科幻性，又太戲劇化，不是一般人能學的，如果永遠是這樣想，那麼《華嚴經》就無法被譽為佛之富貴。

其實如果仔細閱讀及鑽研，會發覺《華嚴經》之所以富貴，是因為它的義理不但浩如煙海，而且整部經是法喻因果並舉，理智人法兼備的，從經題——「大方廣佛華嚴經」告訴我們，「大」即包含之意，「方」即軌範之義，「廣」即周遍之義，也可以總說一句，宇宙間，一真法界之體用，既廣且無邊，無量無盡的，這是佛陀所證得真如心境上的體相用，故稱為「大方廣」。「佛」是最高的極果，即是證入大方廣無盡法界的人，「華」是菩薩所修的十度萬行，以成就萬德圓滿果體的因行譬喻。「嚴」是莊嚴，也就是開演因位的萬行來嚴飾佛果，因為佛是所證的果，華是能修的因，所以，以萬行之因華，來嚴飾無上佛果。故整部《華嚴經》開演出五十二個因行階位之萬行，以嚴飾佛果之深義。

換言之，只要證得大方廣無盡法界的人，就可以稱之為佛，也就是說，不但是清淨法身毗盧遮那佛是佛，只要能證得此法的都稱得上佛。又正如《華嚴經》所講，能行普賢行的都稱得上普賢菩薩，乃至能講出佛最大誓願授記深法，都能稱為普賢，經文有云：

「佛子！乃能說此諸佛如來最大誓願授記深法，佛子！我等一切同名普賢。」²

所以，《華嚴經》並不但是講表面義理，或菩薩境界之經典，只要依照所示而修行，發菩提心，行菩薩道，就有菩薩的條件，修普賢行就同名普賢。說到普賢行，在華嚴經中到處都是，在晉譯《華嚴》之〈盧舍那品〉中云：

¹ 附表一：五周四分表，參考唐·澄觀述：《大方廣佛華嚴經略策》，大正三十六，頁 701~709。

² 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，大正十，頁 259 上。

「皆有無量菩薩眾，各為具說普賢行……」³

「若有菩薩修普賢行，常能履行清淨法界。」⁴

又在〈十迴向品〉有說：

「修菩薩行，未曾休息，具普賢行，遠離世間。」⁵

而在〈入法界品〉又有普賢行：

「離障蓋網，超出諸難，得淨法身，行普賢行。」⁶

筆者在想，既然《華嚴經》是一部講述修行次第的大乘經典，而普賢行又是分佈於《華嚴經》中不少地方，其實踐的行門應該是相當豐富，如果依全經用抽絲剝繭的方法來研究，恐怕一篇一萬字的論文，不能盡述，故只著手於〈離世間品〉之七卷經文中，也作為於這方面之研究的一個啟航。

另一方面，藉著此次撰寫論文的機會，故而強迫自己多看點書籍，盼能處處不離《華嚴經》，念念不忘普賢行。我等每日雖忙凡夫俗事，但所謂「佛法不離世間法」，其實生活中的點點滴滴就是學佛之基礎，更是做人的基本條件，倘若人都做不來，遑論學佛、成佛呢？故筆者認為如何研究普賢行不重要，重是如何把普賢行融入生活中作為修行的目標，普賢行若能社會化、大眾化，那麼這法門就非比等閒。

（二）論文概要

本文是探討〈華嚴經·離世間品〉的普賢行，關於這個行門，近代學者及師友、先進賢達或多或少都也曾研究過，那麼為甚麼筆者也要撰寫這個題目呢？故一開始先提及本文的研究目的及方法；然而要了解離世間的普賢行時，筆者先以離世間為目的，再進而探討普賢行，故第二、三章中從介紹〈離世間品〉的地位之及意義，乃至普賢行的意義及作用。而如要全面明白普賢行，單單在〈離世間品〉中尋找是不夠的，故於第三章以三節來說明，除了說出普賢行一般的意義，

³ 東晉·佛跋陀羅譯：《大方廣佛華嚴經》，大正九，頁 408 上。

⁴ 同 3，頁 410 上。

⁵ 同 3，頁 531 下。

⁶ 同 3，頁 755 中。

還在整部《華嚴經》中找出普賢行的意義及作用，而且在本章的第三節更詳細分析華嚴祖師如何對普賢行作詮釋。至於第四章是集中探討〈離世間品〉的普賢行，說明二千行門總說之五門，又普賢行與六位因果之關係都略為談及，而這些資料是非要參考祖師的著作不可，故《搜玄記》、《探玄記》及《華嚴經疏》、《隨疏演義鈔》是不可或缺的。本文的最後一章是結論，筆者把全文總結，作一個歸納式的統合，另外對於未研究的部份，望有機會再繼續研究。

二、〈離世間品〉之地位與意義

（一）離世間品的地位

《華嚴經》的義理，在文獻上以晉譯《華嚴》來說，有華嚴二祖智儼至相尊者（602~668）的《搜玄記》及三祖法藏賢首大師（643~712）的《探玄記》，而唐譯《華嚴》則有華嚴四祖唐·澄觀清涼國師（738~839）的《疏》及《鈔》以釋其義，在澄觀的《疏》、《鈔》中，把全經分為七處、九會、五周、四分等。

此表（附表一）主要在表明《華嚴經》的哲理與實踐法門。以七處九會來貫徹全經三十九品。其中因果兩門分佈於五周四分中，第一分是「舉果勸樂生信分」，屬「所信因果周」；第二分是「修因契果生解分」，此分包括「差別因果周」及「平等因果周」；而第三分是「託法進修成行分」，屬「成行因果周」；最後是「依人證入成德分」，屬「證入因果周」。此四分當中就包括「信」、「解」、「行」、「證」四個修行次第。而所謂的七處九會是說全經三十九品共有七個說法處及九次說法會。從附表中可以看出第二、第七及第八會是一個說法地——普光明殿，所以法會雖有九次之多，但說法地只有七處。

至於說法的內容是由第一會會主普賢菩薩說出的「如來依正法」開始，直到第九會由如來及眾善友說出的「果法界」。其中還包括十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、妙覺的法門及二千行門，分由第一會會主——普賢菩薩乃至第九會之如來善友等等說出。佛陀並且於每一會均放不同的光及入不同的禪定以加持說法會主。

而本文所提的〈離世間品〉以唐譯《華嚴》來說，就是第八會的〈離世間品〉，此品共七卷，初說二千行法之因行，次表佛之大用而說果相，是為成行的因果，故名為「託法進修成行分」，而此部經所謂二千行法，就是普賢菩薩向普賢菩薩提出了二百個問題，如果以現今的用語來說這二百個問題，可以看成是二百個生活上的要訣，因為佛法等於世間法，而普賢菩薩卻在普賢菩薩的二百個問題上，

每個都講出了十個答案，成為二千個不同的答案，這就是膾炙人口的「普賢二百問，普賢瓶瀉二千酬」。憑著這二千個答案，對我們有心修菩薩行的人來說，是在幫助我們將精神提昇到出世間法，當然此中不但要有崇高的義理，更需加上切實的實踐。

〈離世間品〉根據現存的文獻所示，有三種漢譯的版本，以年代而論，最早的是單行本《度世品經》，為西晉竺法護所譯的，其次是晉譯《華嚴》及唐譯《華嚴》中之〈離世間品〉。最後是《普賢菩薩答難二千經》三卷，顧名思義，此經應是〈離世間品〉之二千酬答，可惜譯本已失，無從稽考。

由於上述三品經文的翻譯年代不同，其《度世品經》年代最早，不論在用詞或譯法，都與晉經及唐經有相當大的差異，而且其譯文較為艱澀，斷句、標點不太合用於今，故本文乃以晉譯及唐譯之《華嚴經》中之〈離世間品〉為論述之主體。

（二）離世間品的意義

有關〈離世間品〉的含義，澄觀在《華嚴經疏》中說：

「離有二義；一、性離世間性空，即是出世間故；二、明事離，行成無染故。」⁷

亦即「離」字具有二義：一、性離是指世間性空，即是出世間的意思。二、事離是指修行成就時毫無染著，總由超絕世染。關於「世間」，澄觀則區分為三種：

「世有三類：一、約事相，有二世間，謂器及有情，此約依正分；二、約粗細亦二：一有為世間及二無為世間，此約分段變易分之；三、約染淨，有同世間、不同世故。」⁸

澄觀依事相、粗細及染淨三類區分出三種世間。而所謂出世間之意義，澄觀說：

⁷ 唐·澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》，大正三十五，頁 888 上。

⁸ 同 7。

「一、悲無不智，則世無不離，是以常在世間未曾不出、二、智無不悲，故離無不世，是以恒越世表無不遊世。三、雙融故，動靜無二，唯是一念，所謂無念無念等故，世與出世，無有障礙。」⁹

大概而論，以上所說的悲無不智者，是雖然處在世間而無不離世間，所以雖然常看他處在世間，卻未曾不出世間；智無不悲者，是雖然離開世間，其實他無時不在世間，這是說明他處於世間，而不染世樂；悲智雙融者，是動靜無二，唯是一念，所謂無念無不念，對於世與出世，沒有障礙，到達佛果菩提才算究竟真離世間。

另外，在法藏的《探玄記》對於離世間亦說有四種意義：

「一、約妄執為世間，即空為離故，以一切諸世間皆從妄想生，是諸妄現法其性未曾有……。二、約緣起為世間，無自性故名離也。……。三、約行，謂常在世而非世攝故云離……。四、約位，人天是世，二乘為離；二乘為世，菩薩為離；菩薩分段變易俱為世間，佛果究竟方以為離……。¹⁰

法藏所提之四種意義是分別從妄執、緣起、約人及約位四方面來詮釋離世間，所謂妄執意謂一切世間之種種事物皆由妄想而生，而妄想是無自性的。在緣起方面，也提出緣起亦是無自性的。就行相而言，一切表現於世間的亦屬非世間想。最後約位次來說，倘若以人、天界及二乘來說，前者是世而後者是離；但若以二乘及菩薩來說，則二乘是世，菩薩是離；而菩薩本身以分段修行才能斷生死，到證得佛果時，方算是離。

綜合以上澄觀與法藏對於離世間的解釋，法藏說有四種，而澄觀收攝為三義，雖然如此，其實澄觀的解釋已把法藏的加補進去，而且突顯了悲智的效用。

⁹ 同 7。

¹⁰ 唐法藏述：《華經經探玄記》，大正三十五，頁 418 中至上。

三、普賢行的意義與註釋

(一) 普賢行一般的意義

普賢梵語譯為「三滿多曼陀南」，其意為遍吉之義，即是具有遍吉祥及圓滿之含義，普賢的「普」字及「賢」字，在智儼的《搜玄記》有曰：

「行周法界曰普，體順調善稱賢。」¹¹

就普賢證得法身來說，就是法身普遍吉祥，行願的遍吉，是屬於因中一切菩薩的行德法身的遍吉，是屬於果上一切儲佛的理德，若因若果，若事若理，沒有不是普遍吉祥的。

如前所述，普賢行分佈於《華嚴經》多處中，即有不少品名中也有提及普賢行，例如：晉譯《華嚴經》的〈盧舍那品〉、〈十迴向品〉及〈入法界品〉，其實普賢行也不獨在《華嚴經》當中出現，在不少的大乘經典中，亦處處顯出普賢行的軌跡，例如在《觀普賢菩薩行法經》中，有提到出普賢之住處及身相：

「普賢菩薩，生於東方淨妙國土，……普賢菩薩身量無邊，音聲無邊，色像無邊，……以智慧力，化乘白象，其象六牙七支跏地……」¹²

至於普賢菩薩的威神力，在《大乘妙法蓮華經》中有詳細的敘述：

「爾時！普賢菩薩以自在神通力，威德名聞與大菩薩，無量無邊不可稱數從東方來，所經諸國，普皆震動，雨寶蓮華，作無量百千萬億種種伎樂，又與無數諸天龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽、人非人等，大眾圍繞，各現威德神通之。」¹³

到底普賢菩薩，為甚麼要來這個國土，目的何在，經云：

「到娑婆世界，耆闍崛山中，頭面禮釋迦牟尼佛，右繞七匝，白佛言：世

¹¹ 唐·智儼述：《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，大正三十五，頁 78 下。

¹² 宋·曇無蜜多譯：《佛說觀普賢菩薩行法經》，大正九，頁 389 下~390 上。

¹³ 姚秦·鳩摩羅什譯：《妙法蓮華經》〈普賢菩薩勸發品〉，大正九，頁 61 上。

尊！我於寶威德上王佛國，聞此娑婆世界說《法華經》，與無量無邊百千萬億諸菩薩眾，共來聽受，唯願世尊，當為說之。」¹⁴

當然普賢菩薩來此娑婆世界，引領大眾去聽《法華經》只是一個前奏，然而仍是仍有其他目的。經說：

「若有受持、讀誦、正念、憶念解其義趣，如說修行，當知是人行普賢行。」¹⁵

普賢菩薩說出了倘若有人受持、讀誦《法華經》，又能明白其義理，這就是行普賢行，並不是嘴巴唸唸經文便是，然而，普賢菩薩來此國土，現出無量之身相、色相，還有兩個目的，就是給我們諦觀，給我們懺悔：

「復更懺悔，至心諦觀思惟大乘，心不休廢。……行懺悔法，誦大乘經，讀大乘經，思大乘義，念大乘事，恭敬供養持大乘者，視一切人猶如佛想，於諸眾生如父母想，作是念已，普賢菩薩，即於眉間放大人相白毫光明。」¹⁶

而且在經文中，有告訴我們如何正觀普賢，如何得見普賢，如下：

「佛告阿難，汝今持是懺悔六根，觀普賢菩薩法……，若欲現身十方佛及普賢菩薩，當淨澡浴著淨潔衣，燒眾名香，在空閑處，應當誦讀大乘經典，思大乘義，佛告阿難；若有眾生，欲觀普賢菩薩，當作是觀，作是觀者，是名正觀。」¹⁷

另外又說出倘若要得見普賢，則要具備以下之心念：

「若比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、天龍八部一切眾生，誦大乘經者，修大乘者，發大乘意者，樂見普賢菩薩色身者，樂見多寶佛塔者，樂見釋迦牟尼佛及身諸佛者，樂得六根清淨者，當學是觀。……專心修習，心心相次，不離大乘，一日至三七日，得見普賢；有重障者，七七日盡然後得見；復有重者一生得見，復有重者二生得見，復有重者三生得見。」¹⁸

如是可知，普賢菩薩不但身量廣大，音聲廣大，其心量又何嘗不是廣大呢？

¹⁴ 同 13。

¹⁵ 同 13。

¹⁶ 宋·曇無蜜多譯：《佛說觀普賢菩薩行法經》，大正九，頁 390 上至中。

¹⁷ 宋·曇無蜜多譯：《佛說觀普賢菩薩行法經》，大正九，頁 393 中至下。

¹⁸ 同 17，頁 389 下。

明知眾生業重，為了成就眾生有機會得見普賢真身，期限由三七日伸延到三生之久，目的是讓更多的眾生得見普賢，成就普賢行，所謂普賢行，同一經目有以下一提：

「佛滅度後，謬佛弟子，隨順佛語行懺悔者，當知是人行普賢行，行普賢行者，不見惡相及惡業報。」¹⁹

以上所提有關普賢菩薩的相關行門，僅是大乘經中之一、兩部所集彙而已，筆者相信，如從這方面尋找，會發現更多，但本文最終目的，不在於此，故暫且擱置，至於《華嚴經》中之普賢及普賢行，下文繼續說。

（二）普賢行在《華嚴經》中的意義及作用

至於《華嚴經》之普賢行，當然是普賢菩薩的行願，普賢菩薩曾被譽為《華嚴經》中最忙碌的菩薩²⁰，可見其行願之大，教化眾生之廣。事實上，在《華嚴經》能明顯的表現普賢行的地方實在不勝枚舉，就筆者有限認知，試作下列之淺述。

從品會順序來，晉譯《華嚴》的初會〈盧舍那品〉中，普賢菩薩身為會，又承佛的加持力，入於三昧，顯示於大眾前，並得到十方諸佛各伸右手摩其頂表示對他稱讚無窮，經曰：

「一切諸佛國土中，普賢菩薩常依住，十方世界無不見，無量功德智慧海。」²¹

眾生見到普賢菩薩，等於得到無量智慧，憑著普賢菩薩的大願力及大悲心，告訴大眾，世界之大，原來是由十大種事來成就的：

「所謂說世界海，起具因緣世界海、住世界海、形世界海、體世界海、莊嚴世界海、清淨世界海、如來出世世界海、劫世界海、壞方便世界海、諸佛子世界海。」²²

¹⁹ 同 17，頁 393 下。

²⁰ 賢度法師著：《華嚴學講義》，財團法人華嚴蓮社出版，1997.4，五版，頁 5。

²¹ 東晉·佛馱跋陀羅譯：《大方廣佛華嚴經》，大正九，頁 408 下。

²² 同 21，頁 409 下。

為甚麼修行法門會提到世界之大小呢？其實這為了表顯法之廣，心量之大，而且此世界海三之形成也須具備因緣條件，其條件如下：

「所謂如來神力故，法應如是故，眾生行業故，一切菩薩應得無上道故，普賢菩薩善根故，菩薩嚴淨佛土願行解脫自在故，如來無上善根依果故，普賢菩薩自在願力故，如是等世界海塵數因緣具故，一切世界海成。」²³

在這十個因緣當中，與普賢菩薩有關的就有二個，故若能依緣起願，就是普賢行，曰：

「若有菩薩，修普賢行，當能覆行，清淨法界，當知是等，功德如佛。」²⁴

在《華嚴經》來說，普賢菩薩是屬於等覺位的菩薩，換言之，是等待成佛的菩薩，所以若果修普賢行，就等同於佛了。

另外，彰顯普賢法界的莫如〈十迴向品〉，在此品中，無疑是金剛藏菩薩入了菩薩智光三昧，後又在出定時說出之十種迴向法：

「一、救護一切眾生離眾生想相迴向；二、不壞迴向；三、無盡功德迴向；四、以種種車，眾寶嚴飾……奉施佛時……如是迴向；五、布施乞者……連膚髻時善根迴向；六、開示眾生，令見佛時，以諸善根如是迴向；七、隨順一切眾生迴向；八、真如相迴向；九、無著無縛解脫迴向；十、等法界無量迴向。」²⁵

這十種迴向法是說明把所修之大行，全部用來迴向法界一切眾生，實為成就普賢法界之最佳佐證。

一般經典所提的是六度、四攝²⁶，但《華嚴經》很明顯講出修菩薩行是要十度²⁷齊修，才能彰顯萬行，在〈十地品〉中所提之波羅蜜，也不離普賢行，而且普賢之正行，更是成就普賢行之主要行門，但奇怪的是在整個〈十地品〉中竟未特別提到普賢行門，而卻明言十地修法就是普賢的正行，關於此點，在法藏的《探玄記》中有說：

²³ 同 22。

²⁴ 同 21，頁 410 上。

²⁵ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，大正十，頁 139～171 上。

²⁶ 六度：布施、持戒、忍辱、精進、禪定及智慧。四攝：布施、利行、同事及愛語。

²⁷ 十波羅蜜：布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若、方便、願行、力行及智行。

「前〈十迴向品〉明迴此向證，今明迴已得證，顯行不虛，故次來也，又約前此位寄顯普賢圓滿行德，今約證位寄顯三乘差別行德。」²⁸

〈十地品〉的前面是〈十迴向品〉，意謂把前面三賢位所修的功德，迴小向大，乃至迴向法一切眾生，今此行已修滿，真實不虛假。菩薩進入十地時，一方面寄位於普賢圓滿之行德，因為十地修滿，就是普賢等覺之位；一方面證到在前的三種差別行德，因為若沒有前面努力的修行，就無法進入十地修十度波羅蜜。這就表明了修行法門的次第，也是華嚴法門的特色。

又在〈十定品〉中，已經告訴我們普賢菩薩與其他在會菩薩有所不同，此會是如來會為主，所以非常清楚所有眾生的一切，當在會大眾，即普眼菩薩等還在忙著找尋普賢菩薩所在時，如來已經知道普賢早就入定，坐於跟前，並告諸大眾說：

「佛言：如是，善男子！汝等何故而不得見？善男子！普賢菩薩住處甚深，不可說故，普賢菩薩獲無邊智慧門，入師子奮迅定，得無上自在用，入清淨無礙際，生如來十種力。」²⁹

於此，知悉到普賢菩薩入了定，生了大智慧，並成就眾生與之同行，經曰：

「諸佛子！汝等宜更禮敬普賢，殷懃求請，又應尊至，觀察十方，想普賢身，現在其前，如是思惟周遍法界，深心信解，厭離一切，誓與普賢同一行願，入於不二真實之法，其身普現一切世間，悉知眾生諸根差別。遍一切處集普賢道，若能起如是大願，則當得見普賢菩薩，是時普眼聞佛此語，與諸菩薩俱時頂禮，求得見普賢大士。」³⁰

當然這除了普賢的本願力，還須加上佛的加持力，才能圓滿普賢大行。

有關普賢行的內容，在〈普賢菩薩行品〉中，首先普賢菩薩提出了愚痴眾生，常受諸惡所纏，如是容易起瞋心，瞋心一起，萬惡便具生，為了眾生不墮惡行，故提出了十種正法，使眾生得知安住正法而得十種清淨。又安住十種清淨而具足正智，如此則能善巧隨順而入，從而以這十種入法，便能安住十種直心，得十種巧方便。最後普賢菩薩以偈頌說明，若菩薩能如是聽，如是受持，就是普賢行。

²⁸ 唐·法藏述：《華嚴經探玄記》，大正三十五，頁 277 上。

²⁹ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，大正十，頁 211 下。

³⁰ 同 29，頁 212 上。

而《華嚴經》最後一品——〈入法界品〉是對普賢行做總結。〈入法界品〉中善財表行者，最初向文殊詢求引導，而後依止參訪五十三位善知識，最後歸向普賢得證入法界，這也是《華嚴經》在此品經要迴向極樂的一個重點。就此，我們知道在整部《華嚴經》來說，普賢行佔的份量相當重。

（三）華嚴祖師對普賢行的詮釋

華嚴二祖智儼、三祖法藏及四祖澄觀為了解釋整部《華嚴經》之經文內容，分別做出了不同的著作，順序來說，智儼有《搜玄記》，法藏則有《探玄記》，而澄觀首以《華嚴經疏》為代表，及後更廣造《演義鈔》。這些作品，從古至今，均具有相當價值，在現世而論，於學術界更居於重要的地位，也可以說是研究華嚴必備之參考資料。在其中，祖師對於普賢行之解釋，有詳盡的看法，現就筆者之理解，分述如下：

1. 智儼

在《搜玄記》當中，智儼對於普賢行法有如下之說：

「三宗者，二門分別，約人約法，人體德用，修生離始，廣大異前耳；二法是普賢行法，亦有體、相、用，具有教，理、行、果等。」³¹

法藏在解釋宗趣時，說出宗趣分二門，以人及法來說，依人方面，是包含體、德、用；而以法來說，就是普賢行法，此法含攝了體、相、用及具教、理、行、果等，也就是說此法包含了教學、義理、行門及證果等四門，若照普賢行而實踐，則此四門便能漸次可及。

³¹唐·智儼述：《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，大正三十五，頁 79 上。

2.法藏

法藏作《探玄記》時，是根據《搜玄記》作更進一步的解釋普賢行的義理，故把普賢行以十義分述如下：

「一、達時劫；二、知世界；三、識根器；四、了因果；五、洞理性；六、鑒事相；七、常在定；八、恒起悲；九、現神通；十‘常寂滅。」³²

另外，又於此十種意義中，各又分出十門，以第一種「時劫」來說，如下表³³：

		十門名	十門義
業 自 在	1	陀羅尼門	一念中有多劫等
	2	相即門	三世即一念等
	3	微細門	多在一中現等
	4	帝網門	重重顯現等
	5	不思解脫門	隨智自在現修短等
身 語 自 在	6	一身普遍門	身遍即入三世劫等
	7	一身普攝門	三世劫海在一毛孔等
	8	現因門	遍前後際常行菩薩大行願等
	9	現果門	普於三世現成正覺等
	10	現法門	普於劫海雲雨說法等

以上是以第一義的「時劫」作舉例而說，每一義分出十門，而前五門是屬「業自在」，後五門是「身、語自在」，若統攝十門，則三業具足，如是修普賢行法，才能具足圓滿。所以法藏對此表作出以下的說法：

「如約時劫有此十門，餘九亦各十，准之。即略辨百門普賢行，餘義具如文顯。」³⁴

如此可知，法藏解釋的普賢行十義之其餘九種意義中，也有如是顯出十門，故十十成百，成為百門普賢行。

3.澄觀

³²唐·法藏述：《華嚴經探玄記》，大正三十五，頁 403 中。

³³同 32。

³⁴唐·法藏述：《華嚴經探玄記》，大正三十五，頁 403 中。

到了澄觀時，首先以《華嚴經疏》針對法藏的《探玄記》把普賢行作更詳盡的解釋，及後又感到其詮釋仍有不足，故又作《演義鈔》，因此對《華嚴經》解釋最為細緻的莫如澄觀了。在《華嚴經疏》中澄觀亦將普賢行分出為十種意義，如下表³⁵：

	十 名	十 義
1	所求普	謂要求證一切如來平等所證故
2	所化普	一毛端處有多眾生皆化盡故
3	所斷普	無有一惑而不斷故
4	所行事行普	無有一行而不行故
5	所行理行普	即上事行，皆徹理源性具足故
6	無礙行普	上二交徹故
7	融通行普	隨一一行融攝無盡故
8	所起用普	用無不能無不周故
9	所行處普	上之八門，遍帝網而修行故
10	所行時普	窮三際時念劫圓融，無竟期故

如前（第 10 頁）所述，普賢菩薩不但法身普遍吉祥，而且行願也是普遍吉祥，若因若果，若事若理，都是普遍吉祥，所以澄觀在解釋普賢行時，於其十義名之最後一個字都是「普」字，例如：所求普、所化普乃至最後的所行時普，意謂無論做甚麼事、發甚麼願，都不是為自己而做，皆是普及法界為眾生而做，依上表而言，即是說不管在求證一切、化度眾生、斷除疑惑、事行、理行等等，無不是普遍一切，如能依上述所做，就是普賢行。澄觀更把此十門分開兩部份，如下：

「又上十行通收為二；若位後普賢，則得果不捨因，徹窮來際為普賢行，以人彰法則普賢之行；若位前、位中普賢，則以德成，人但修普行即曰普賢。」³⁶

此意為以整部《華嚴經》來說，其初會之普賢說法，是屬位前之普賢行，到〈入法界品〉善財參訪之時，是屬位後普賢。無論是因是果，皆是窮徹來際，都是普攝十方，普攝法界，均屬普賢行。

澄觀又唯恐疏文繁複，怕後學不易明白，故在《演義鈔》，中先後引用了諸

³⁵ 唐·澄觀撰：《大方廣佛華嚴經疏》，大正三十五，頁 870 上。

³⁶ 唐·澄觀撰：《大方廣佛華嚴經疏》，大正三十五，頁 870 上。

經之說來解釋普賢行，例如：

「《法華經》云：若有受持、讀誦、正憶念解其義趣，如說修行，當知是人行普賢行。釋曰：此即有名而相猶隱，則受持、讀誦是事行也。正憶念通智行理行也。」³⁷

綜合以上三位祖師對普賢行的詮釋，發覺普賢之行，廣遍法界，然而對於「普」、「賢」單獨的詮釋，幾位祖師也各有見地，如下表：

祖師	作品	普賢之詮釋
智儼	搜玄記	行周法界云普，體順調善稱賢。 ³⁸
法藏	探玄記	德周法界曰普，用順成善稱賢。 ³⁹
澄觀	華嚴經疏	體周法界為普，至順調善曰賢。 ⁴⁰
	演義鈔	普者遍也，賢者善也。 ⁴¹

祖師們在詮釋「普」字時，都標榜其周遍法界，意思是說，不論在行、德、體三方面通屬廣遍法界，無一不普。而解釋「賢」字時，都以「順」、「善」作表揚，無論是體順調善、用順成善或是至順調善，都堪稱為「賢」。然而在最後澄觀的《演義鈔》，更以「遍」、「善」來總括了「普」、「賢」的全意。

筆者作整理普賢行的資料僅淺略的到此，當然普賢的行願是豎窮三世，橫遍十方，豈是如斯的簡短，這方面尚需繼續努力。

四、普賢行與菩薩地位之關連

假如研讀《華嚴經》，不讀〈離世間品〉，那麼《華嚴經》的宗教精神就沒有被光揚出來了。在這品經文中，毗盧遮那佛入於師子頻申三昧，放射出一切光芒，照耀法界，獲得十住菩薩的歌頌讚美，及成就普賢行願：

「其名曰普賢菩薩、普眼菩薩、普化菩薩、普慧菩薩、普見菩薩、普光菩

³⁷ 唐·澄觀撰：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，大正三十六，頁 613 中。

³⁸ 唐·智儼述：《大方廣佛華嚴經搜玄方軌》，大正三十五，頁 78 下。

³⁹ 唐·法藏述：《華嚴經探玄記》，大正三十五，頁 403 上。

⁴⁰ 同 36。

⁴¹ 唐·澄觀述：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，大正三十六，頁 613 中。

薩、普觀菩薩、普照菩薩、普幢菩薩，如是等十不可說百千億那由他佛剎微塵數，皆悉成就普賢行願，深心大願，皆已圓滿。」⁴²

於是普賢菩薩便承佛的威力，入佛華嚴三昧，目的是欲令諸菩薩都能安住於此三昧中，經云：

「爾時，普賢菩薩摩訶薩入廣大三昧，名佛華莊嚴，入此三昧時，十方所有，一切世界，六種十八相動，出大音聲，靡不皆聞，然後從其三昧而起。」⁴³

在這個時候，普慧菩薩以眾首的身份向普賢菩薩開始提出問題：

「爾時，普慧菩薩知眾已集，問普賢菩薩言：佛子！願為演說何等為菩薩摩訶薩依？……何故如來應正等覺，示般涅槃。善哉！佛子！如是等法，願為演說。」⁴⁴

憑著普慧一，問出了二百個問題，而普賢菩薩卻於每個問題上開出了十個答案，就成了普賢的二千行門。為甚麼普賢要把普慧的二百個問，開成二千個答案呢？澄觀這樣說：

「二千者，十方一切皆來集會，並心各異，意行不同，達者聞要則以至道，不能達者為演多辭，曉論文說，牽攀義旨，自所睹形以喻其意，乃得解慧。」⁴⁵

而法藏說出普賢的二千行法，是有如前文（第 9 頁）之四種離世間的條件，就是：一、離世間之妄執，二、緣起世間成為無自性，三、在世間而不為世間所攝，四、佛果究竟即一切世界而不著於世間。具備這四點，就是普賢行了。也許有人會問，普慧菩薩基於甚麼緣故，提出此二百問呢，法藏則解釋為如下：

「何故普慧問者，表演法界之惠堪發起故，何故一人問者，表此行法各獨成，故知諸菩薩雲集者，知問時至，故知顯法之緣已具故。」⁴⁶

其實，普慧菩薩之所以能作為大眾之代表發問，是因為其智慧充滿於法界，

⁴² 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，大正十，頁 279 中。

⁴³ 同 42。

⁴⁴ 唐·實叉難陀譯：《大方廣佛華嚴經》，大正十，頁 279 中～280 中。

⁴⁵ 唐·澄觀撰：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，大正三十六，頁 637 中。

⁴⁶ 唐·法藏述：《華嚴經探玄記》，大正三十五，頁 421 中。

他已經具備適合的條件發起問題，他深知菩薩已雲集於大會之中，又知到時機成熟，說這個法的因緣到了，一切條件都具足了，所以便一連串的提出這二百問。

就普慧的二百問，筆者根據經文的內容以及參考祖師之分門，列表於後（附表三），以表達其與六位因果之關係，根據這個表，很明顯的把二百個問題分成六位因果：

初二十句問屬十信位

下二十句問屬十住位

下三十句問屬十行位

下二十九句問遲十迴向位

下五十句屬十地證行位

下五十一句問屬因圓果滿究竟位中行

這說明了問有二百個，而普賢菩薩卻以二千個無盡的行法遍滿法界，教化眾生。《華嚴經》云：

「前門二百問，問一答十以顯無盡，成其二千普賢勝行故。」⁴⁷

明明說六位因果，但在表中分明看到七位，其意何在，澄觀言：

「判以六位，皆信未入位，十住為首，謂三賢十聖等妙覺故。」⁴⁸

雖然信位是未入位，即是說尚在凡夫境界，不及位說，但修學佛法，先從信入，這是必然的，故若無堅定的信心，法水難入，所以在普慧的二百問中，不從等覺位說，而以十信為始，對此，澄觀說：

「今何以不開等覺而取信耶？此有深意，彼及此前意在位取位成說，今此意明於行，故十信之行正居行始。」⁴⁹

另外，澄觀再分析等覺位之意義：

⁴⁷ 唐·澄觀撰：《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，大正三十五，頁 890 上。

⁴⁸ 同 47，頁 889 下。

⁴⁹ 同 47，頁 889 下～890 上。

「等覺之位有三義：或攝屬前十地勝進；或攝屬後即名佛故；或別開位無垢地，今為說行攝，屬因圓之中故。」⁵⁰

因此六位當中，以信為入，統攝往後之六位，即十行乃至妙覺，暢言普賢之行法，一行具十，十十變百，二百成二千，具成普賢二千行門。

五、結語

綜合以上所論，普賢行法確實為屬盡虛空、遍法界的行門，在一般的大乘經典中，亦處處顯示出普賢行，此顯普賢行並不是單一菩薩的修行法門，而是為眾生共同的修行法門，凡是能修此法的人都得稱為普賢。而《華嚴經》中的普賢行在祖師們的分析下，以普賢之二千行門，配以因果行位，普別互攝行相等五門以及十信等六位因果來解釋，才知道普賢的二百問，其實是給修行者一個循序漸進的修學次第法門，由凡夫信位，乃至三賢十聖之階位，一一道盡於問題中，換言之，承著普賢的二千個答案中，就可得知成佛的路徑。

本文可惜之處，是尚未把二千行門的經文細嚼閱讀，筆者撰寫這篇論文時，只是作走馬看花的把經文內容翻閱一遍，由於本文重點不在行門內容，故這方面並沒有詳加陳述，倘若時間篇幅許可，從這方面著手，想必又是一個資料豐富的研究論題。

無疑地，普賢行門是一個非常殊勝之法門，正如普賢十大願，從一者禮諸佛到十者普皆迴向，願願都很偉大，在每天的早課內容中，天天都唸，日日如常，但是如果沒有注意每唸的當下，應持以何種心態，則變成天天唸，唸唸失，不但與佛不能相應，並反而徒具疲勞，至於普賢的行願，不能只為自己而發，要願願與眾生有關，自己有要好處，要十方法界一切眾生都有好處，把心念盡量擴大，擴大到盡虛空、遍法界，乃至一切境界毫無界限。而且要念念相續，無有間斷，菩薩發願，並沒有指定甚麼時間，那一時、那一刻才能發願，可以說是時時刻刻都去發願，無有停止。總括而論，如果把普賢行法，不斷實踐力行，則可完成普賢菩薩之諸行願海。

⁵⁰ 同 49。

參考書目舉要

- 一、《大方廣佛華嚴經略策》，唐·澄觀述，大正三十六。
- 二、《大方廣佛華嚴經》，唐·實叉難陀譯，大正十。
- 三、《大方廣佛華嚴經》，東晉·佛馱跋陀羅譯，大正九。
- 四、《華嚴經探玄記》，唐·法藏述，大正三十五。
- 五、《大方廣佛華嚴經疏》，唐·澄觀述，大正三十五。
- 六、《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》，唐·澄觀述，大正三十六。
- 七、《度世品經》，西晉·竺法護譯，大正十。
- 八、《大方廣佛華嚴經搜玄分齊通智方軌》，唐·智儼述，大正三十五。
- 九、《佛說觀音普賢菩薩行法經》，宋·曇無蜜多譯，大正九。
- 十、《妙法蓮華經》，姚秦·鳩摩羅什譯，大正九。
- 十一、《華嚴學講義》，賢度法師編著，台北：財團法人華嚴蓮社出版，1997.4.7
五版。
- 十二、《華嚴宗哲學概要》，繼夢法師著，台北：圓明出版社，1993.4 第一版第一
刷。
- 十三、《華嚴宗哲學》，方東美著，台北：黎明文化事業公司出版，1986.6 三版。
- 十四、《白話華嚴經》，唐·實叉難陀原譯，恒清法師白話翻譯，台北：小報文化
有限公司，1994.3 出版。
- 十五、《華嚴經講義》，河野法雲著，台北：名著出版社。
- 十六、《華嚴行門具體實踐之研究》，釋賢度撰，台北：華嚴專宗佛學研究所第二
屆畢業論文，1990.6。
- 十七、《〈八十華嚴、離世間品〉之善知識觀》，釋體成撰，台北：華嚴專宗佛學
研究所第三屆畢業論文，1994.6。
- 十八、《〈八十華嚴、離世間品〉之菩提心觀》，釋自莊撰，台北：華嚴專宗佛學
研究所第三屆畢業論文，1994.6。
- 十九、《華經入法界品菩薩行》，釋敬元撰，台北：華嚴專宗佛學研究所第三屆畢業
論文，1994.6。
- 二十、《華嚴經之集成及思想特色》，簡圓撰，香港：能仁學報第三期，1996.6。

附表二：二千普賢行法表

	五門	內 容
1	因果	<input type="checkbox"/> 約前五位等，總為因行後成佛等總為果行。 <input type="checkbox"/> 細剋而辨二百門行，一一皆悉徹於佛果。 <input type="checkbox"/> 或總屬因位，以普賢位中亦現成佛攝生等故。 <input type="checkbox"/> 或總屬果位，以下文多云雖成佛而不斷菩薩所行，是故此 行是果行。
2	分行位	謂二千行，實稱位，位攬行成，位虛行實，亦有四義： <input type="checkbox"/> 束行成行，束此二千分成六位。 <input type="checkbox"/> 總屬位收，以行並是位中行故。 <input type="checkbox"/> 總屬行攝，以普賢行體不依位故，唯有自分勝進即為究竟。 <input type="checkbox"/> 一行遍六位，一位該二千，如是無礙而不壞前後故，是普 賢行也。
3	顯普別	謂一行相必遍一切，然恒不離不雜，故別義元分，必遍故。 普義該收。即普是別，即別為普，皆無礙礙，思之可見，若 爾則普別具足，何獨名為普賢行耶，釋非謂守普而不能別， 亦非作別而失於普，實謂能別而不壞，普者是普賢也。
4	明互攝	攝者有四重： <input type="checkbox"/> 以位收位，六位之內，一一各收一切位故，是故一位即具 二千為萬二千也。 <input type="checkbox"/> 以門收門，即二百門中，一一各收一切門故，即成二百箇 二百為八萬行也。 <input type="checkbox"/> 以行收行，即二千內一一各攝一切行故，即成二千箇二千 也，過億兆名等也。 <input type="checkbox"/> 以略攝廣，如此所說二千行等，如大地一塵之說也，此一 塵之略說不離十方之廣地，是故攝廣亦無不盡，此乃等無 極之法界，超無際之虛空，又虛空可度量，菩薩德無盡斯 之謂也。
5	辨行相	隨文解釋應知，就此二千行中，依六位分科，如第二節所述。

資料來源：

唐·法藏述：《華嚴經探玄記》，大正三十五，頁 421 中～422 上。

唐·澄觀撰：《大方廣佛華嚴經疏》，大正三十五，頁 890 上至中。

附表三：普慧二百問之六位行相表（以下二百問，除有「*」之處，其餘均以「何等為」作開始）

編號	十信	十住	十行	十迴向	十地	等覺	妙覺
1	菩薩摩訶薩依	發普賢心	力持	如實住	身業	觀察	住兜率天所作業
2	奇特想	普賢行法	得大欣慰	發如金剛大乘誓願心	身	普觀察	兜率天宮歿
3	行	故而起大悲	深入佛法	大發起	語	奮迅	故現處胎
4	善知識	發菩提心因緣	依止	究意大事	淨修語業	師子吼	故為現微細趣
5	勤精進	於善知識起尊重心	發無畏心	不壞信	得守護	清淨施	故現初生
6	心得安隱	清淨	發疑惑心	授記	成辦大事	清淨成	故微笑
7	成就眾生	諸波羅蜜	不思議	善根迴向	心	清淨忍	故示七步
8	戒	智隨覺	巧密語	得智慧	發心	清淨精進	故童子地
9	自知受記	證知	巧分別智	發無邊廣大心	周心	清淨定	故現處內宮
10	入菩薩	力	入三昧	伏藏	諸根	清淨慧	故現出家
11	入如來	平等	入	律儀	深心	清淨慈	故示苦行
12	眾生心行	佛法實義句	解脫門	自在	增上深心	清淨悲	*云何往詣道場
13	入世界	說法	神通	無礙用：眾生無礙用	勤修	清淨喜	*云何坐道場
14	入劫	持	明	剎無礙用	決定解	清淨捨	*云何坐道場時奇特相
15	說三世	辯才	解脫	法無礙用	解決解入世界	義	*何故示降魔
16	知三世	自在	園林	身無礙用	決定解入眾生界	法	成如來力
17	發無疲厭心	無著性	宮殿	願無礙用	習氣	福德助道具	*云何轉法輪
18	差別智	平等心	所樂	境界無礙用	取	智慧助道具	*何故因轉法輪得白淨法
19	陀羅尼	出生智慧	莊嚴	智無礙用	修	明足	*何故如來應正等覺示般涅槃
20	演說佛	變化	發不動心	神通無礙用	成就佛法	求法	
21			不捨深大心	神力無礙用	退失佛法道	明了法	
22			觀察	力無礙用	離生道	修行法	
23			說法	遊戲	決定法	魔	
24			清淨	境界	出生佛法道	魔業	
25			印	力	大丈夫名號	捨離魔業	
26			智光照	無畏	道	見佛	
27			無等住	不共法	無量道	佛業	
28			無下劣心	業	助道	慢業	
29			如山增上心	身	修道	智業	
30			大無上菩提如海智		莊嚴道	魔所攝持	
31					足	佛所攝持	
32					手	法所攝持	
33					腹		
34					藏		
35					心		
36					被甲		
37					器仗		
38					首		
39					眼		
40					耳		
41					鼻		
42					舌		

43					身		
44					意		
45					行		
46					住		
47					坐		
48					臥		
49					所住處		
50					所行處		

資料來源：唐・實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》，大正十，頁 279 中～280 中。