

《華嚴經》發願思想之特色

法鼓佛教學院碩士
賴玉梅

摘 要

大乘諸佛菩薩以大悲心為自體，因悲憫眾生，而生起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心而成等正覺。菩提心為諸願根本，故依於菩提心，必發上求佛智、下化眾生的菩提願，此為大乘諸佛菩薩的共同誓願。發願在佛法中非常受到重視，《大智度論》說「莊嚴佛世界事大，獨行功德不能成故，要須願力。譬如牛力雖能挽車，要須御者能有所至」。因此修學佛法，一定要先發願，以願做為引導與努力的目標，開展一切佛法的修行，才能成就佛果。

整部《華嚴經》幾乎都有提到願與願力，並強調以願導行，以行成就佛果。《華嚴經》也說：「一切佛事從大願起」。華嚴菩薩學佛證道，必發種種誓願，此種種誓願，皆涵攝在普賢行願中。因普賢菩薩係以無盡法界為心，心身同緣，理事相應，因此其身等同法界身，故普賢行願係法界體性之彰顯，性同法性，依此廣大行願所起之大願力與功德力，能入於平等無二之真實法性，則一法與一法的關係是同時存在，隨舉一法，則一切法與之同時存在，由此可以顯現出一即一切，一切即一的法界緣起之理。從而可知，普賢行願乃一願即一切願，一切願即一願，每一願皆能起廣大行，每一行願都能含攝一切願，也就是願願融通，於一願中，具足一切諸願，成就一切諸行，因而呈現出一多無礙，重重無盡，圓融無礙，並能任運成辦一切諸事。由此可知，華嚴菩薩所發的願為圓融無礙大願，法藏在《探玄記》則稱為自體無礙願，並稱「自體無礙願，謂大願究竟同法性海，任運成辦一切諸事。」所以可以「大願究竟同法性海」與「任運承辦一切諸事」來深入理解圓融無礙大願之義涵。

因華嚴菩薩以大悲心為體性，為救度十方法界無量無邊的眾生，為成就阿耨三藐三菩提，必發起無上菩提願。於過去、現在、未來三世中，任運無漏智，悟見真實法，並契入如來般若性海。因此菩薩能了知諸法緣起性空，法性平等，所有眾生並無差別，能以平等心，饒益一切眾生，故華嚴菩薩所發的願

也都是平等願。在諸佛菩薩的心中，一切眾生、一切法、一切諸佛刹土、一切善根、一切菩提、一切願、一切波羅蜜、一切菩薩行、一切十方三世諸佛都是平等，無二無別。

華嚴菩薩既知諸法法性空寂，不生不滅，則菩薩依於空慧，所發的願亦是契同法性，自性空寂，性同真如，為真如大願，同等一真法界。此等大願功德得以周遍法界。又因菩薩徹悟真實法性，能超越世間與出世間的種種對立，而無所染著。同時得以方便力融合空與有，還歸生死，在一切諸佛菩薩大願海中，不捨離一切眾生，因而廣開善巧方便門，普度一切眾生。而菩薩為能廣度更多眾生，展現大神通力，變化種種身，於一切時，至一切處，隨順眾生，教化眾生，故能任運承辦一切諸事。

關鍵字：發願、普賢行願、圓融無礙大願、自體無礙願

一、前言

大乘諸佛菩薩悉發菩提心，為救度眾生，不斷地修習諸菩薩行，累積善根福德，以成佛果，並安置一切眾生於佛菩提，此為諸佛菩薩的共同誓願，稱為總願。而因眾生種類、根器不同，諸佛菩薩為下化眾生，依自己證得之念力、功德力，並隨各自的意樂立下別願，總願與別願相輔相成，成就一切佛事。菩薩修學若不立願，缺乏堅毅的願心與願力，則佛道難成。

在《華嚴經》浩瀚經文中，有諸多地方都提到願與願力，諸如：第一會提到主佛盧舍那佛因過去之本願，出世教化，並以其本願力，加持普賢菩薩入於三昧，在一切世界，展現神通方便力，代替如來說法。而第三、四、五、六會的法會，在諸大菩薩說法前，也都有提到盧舍那佛放光，並稱盧舍那佛以本願力加持諸大菩薩。而華嚴菩薩修行次第十信位、十住位、十行位、十迴向位、十地位等五個階位，這五個階位的菩薩皆以菩提心為初發心，而菩提心是諸願根本，¹因此五個階位的菩薩，皆具足願心與願力，以願開展菩薩的十度萬行。其中〈淨行品〉的一百四十願，得莊嚴一切法界所有行門，成就如來諸勝功德，菩薩依此大願勤修，得清淨身、口、意三業，²成就菩薩自利、利他二行，契入普賢菩薩行願。而〈十迴向品〉中所述迴向係以大願為體，³菩薩因著願力，驅動迴向行，使迴向成為可能，因此法藏認為此品乃是「以無邊行海，隨順無涯大願，成就普賢法界德用，為此宗趣」⁴。另〈十地品〉之十地法門是依如來的根本智，及十種普賢行願，修習差別智，長養十種慈悲門，令赴所發諸願，悉皆圓滿具足，才能成就一切智。⁵此外，〈離世間品〉的「二千行門」與〈入法界品〉的善財童子五十三參皆被認為是普賢菩薩行願之具體實踐。由此可知，整部《華嚴經》幾乎都有提到願，並強調以願導行，以行成就佛果。因此《華嚴經》中說：「一切佛事從大願起」⁶。

《華嚴經》諸大菩薩以發菩提心願為初發心，並以發願為修行次第，最終以大願的成滿，成就佛果。因此我們可以說，華嚴菩薩以發願與願力，貫徹菩薩行，普度一切眾生，安置眾生與自己於佛菩提。而華嚴菩薩願的最具體表徵為普賢行願，經中每每說華嚴菩薩皆是「已淨普賢一切願，已住普賢一切行」，⁷在莊

¹ 《十住毘婆沙論》卷3〈6 發菩提心品〉：「初發心是諸願根本。云何為：『初發心？』答曰：『初發菩提心。』」(CBETA, T26, no. 1521, p. 35, a23-25)

² 《華嚴經探玄記》卷4〈7 淨行品〉：「調成熟身口意是以願淨三業也。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 185, c14)

³ 《華嚴經探玄記》卷7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉：「二以本分中大願為體。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 244, a6)

⁴ 《華嚴經探玄記》卷7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 242, a3-4)

⁵ 釋賢度，《華嚴經講義》，頁52-53。

⁶ 《八十華嚴》卷77〈39 入法界品〉：(CBETA, T10, no. 279, p. 423, a6)

⁷ 《華嚴經探玄記》卷68〈39 入法界品〉：「如諸菩薩摩訶薩，已淨普賢一切願，已住普賢一切行，常行一切諸善法，常入一切諸三昧，常住一切無邊劫，常知一切三世法，常詣一切無

嚴的法會中，一切大菩薩的示現，皆是在暢演普賢菩薩行願海。因此要探討《華嚴經》發願思想之特色時，應先論述普賢行願之內涵與特色，從中理解《華嚴經》菩薩所發的願皆為圓融無礙大願。而圓融無礙大願的具體義涵，本文以法藏在《探玄記》所稱「大願究竟同法性海，任運成辦一切諸事。」⁸之內涵為脈絡，加以論述。

本文論述前，必須先說明，因《華嚴經》現今流通的版本主要有三：東晉·佛陀跋陀羅所翻譯，有六十卷，通稱《六十華嚴》；唐·實叉難陀所翻譯，有八十卷，通稱《八十華嚴》；唐·般若三藏所翻譯，有四十卷，通稱《六十華嚴》。雖然《八十華嚴》雖然比較完整與詳細，然《六十華嚴》的翻譯經文質樸、典雅，是華嚴宗立宗之所依。故本文以《六十華嚴》為主要的文獻依據，為方便起見，本文凡書名《華嚴經》即指東晉所譯之六十卷本，至於八十卷本及四十卷本則分別以《八十華嚴》《四十華嚴》表示之。

二、圓融無礙大願

《華嚴經》一切大菩薩的菩薩願皆係普賢行願，誠如《四十華嚴》所說：「此諸菩薩并其眷屬皆從普賢行願所生，以淨智眼普見三世一切諸佛。」⁹因為一切菩薩大眾如果具足菩薩普賢菩薩行願，就能成就三世諸佛清淨智，轉一切諸佛妙法輪，攝取諸佛教法，得度彼岸。而普賢行願之內涵與特色究竟為何？說明如下。

（一）、普賢行願

普賢菩薩證同於佛，以廣大無邊的行願，達到究竟圓滿的大菩薩。關於普賢行願，在《華嚴經》〈普賢菩薩行品〉有具體地說：

佛子！是故菩薩摩訶薩欲疾具足菩薩行者，應當修習十種正法。何等為十？所謂：不捨一切眾生，於諸菩薩生如來想，常不誹謗一切佛法，於諸佛剎得無盡智，恭敬信樂菩薩所行，不捨虛空、法界等菩提之心，分別菩提究竟佛力到於彼岸，修習菩薩一切諸辯，教化眾生心無疲厭，於一切世界示現受生而不樂著。¹⁰

普賢菩薩於諸佛剎得無盡智，證得無上菩提。唯不捨一切眾生，教化眾生，心無疲厭。因上求佛道、下化眾生是諸佛菩薩之菩提心願，普賢菩薩有盡虛空、遍法界的菩提心。於諸菩薩起如來想，恭敬信樂菩薩所行，修習菩薩一切法與一切行，從不誹謗一切佛法，具體實踐菩提心願所應修持的種種菩薩

邊剎，常息一切眾生惡，常長一切眾生善，常絕眾生生死流」(CBETA, T10, no. 279, p. 367, b4-9)

⁸ 《華嚴經探玄記》卷4〈7 淨行品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 184, c25-26)

⁹ 《四十華嚴》卷2〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 665, c13-15)

¹⁰ 《華嚴經》卷33〈31 普賢菩薩行品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 607, b25-c4)

行，也是一切自覺覺他、自利利他的菩薩所應行。而所有的修行與誓願是互為表裡，相互依持，有願無行，無法成就誓願，有行無願，則無法貫徹菩薩行。普賢菩薩為貫徹種種普賢行願，必須於一切世界示現受生而不著世樂，此顯現出普賢行願之甚深廣大。因此《四十華嚴》說：

菩薩常修種種行，皆入普賢願海中，住佛境界德無邊，法海光明無不遍。
通達普賢廣大行，出生諸佛無盡法，讚佛功德海無涯，現眾神通充法界。

11

為欲度脫諸有情，一切世間流轉苦，已發大願深如海，勤修一切菩薩行。
若有菩薩心堅固，久處生死無疲厭，彼當具足普賢行，得佛功德無能壞。

12

由上可知，普賢行願不僅是菩薩道之基本修行，也是一切菩薩行的究極表現，如果能具足普賢行願，就能得到諸佛無量功德，並入於如來境界，遍一切法界，神通自在，普度眾生。《華嚴經》也常說到普賢菩薩變化種種身，遊於一切剎，或於一毛孔中有不可說、不可說佛剎海，一一剎海皆有諸佛出興於世，有大眾菩薩圍遶。其一一毛孔，皆是法界。¹³因此可知普賢菩薩係以無盡法界為心，普賢行願力廣大無邊，遍於法界。《八十華嚴》即說：

汝等宜更禮敬普賢，慇懃求請，又應專至觀察十方，想普賢身現在其
前。如是思惟，周遍法界，深心信解，厭離一切，誓與普賢同一行願。
入於不二真實之法，其身普現一切世間，悉知眾生諸根差別，遍一切處
集普賢道。若能發起如是大願，則當得見普賢菩薩。¹⁴

大眾菩薩若能與普賢菩薩同行同願，依此廣大作願所起之大願力與功德力，則能入於平等無二之真實法性，因此也可以如普賢菩薩歷一切劫、遍一切剎，普度一切根性差別的眾生，成就諸佛殊勝功德。因此澄觀說：

能證普賢行願，令入法界，則成如來勝功德故，若不依此普賢行修，設
經多劫亦不成故。¹⁵

¹¹ 《四十華嚴》卷3〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 671, b2-6)

¹² 《四十華嚴》卷4〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 679, a16-20)

¹³ 《華嚴經》卷3〈2 盧舍那佛品〉：「一切剎土及諸佛，在我身內無所礙，我於一切毛孔中，現佛境界諦觀察。普賢菩薩所願行，無量無邊悉具足，普眼境界清淨身，我今演說仁諦」(CBETA, T09, no. 278, p. 409, c6-9)

¹⁴ 《八十華嚴》卷40〈27 十定品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 212, a25-b1)

¹⁵ 《華嚴經行願品疏》卷10(CBETA, X05, no. 227, p. 192, c15-17)

(二)、自體無礙願

法藏在《探玄記》提到願的總類有四種：

願有四種：一、誓願，謂行前要期等。二、行願，此有二種：一、與行俱起；二、但對事發願，則此是行，以防心不散故。三、行後願，謂以行迴向，願得菩提等。四、自體無礙願，謂大願究竟，同法性海。¹⁶

依法藏所說，《華嚴經》中的菩薩願有四種，第一種為誓願，在一切行為前，所發的志願。如學佛前，先發上求佛道、下化眾生的菩提心願。第二種為行願，又分為兩種，一是行願相資的行願，如普賢行願。二是對事起願，防心不亂，如〈淨行品〉中的諸願。第三種為後行願，如〈十迴向品〉中的十迴向行。第四種是自體無礙願，此大願性同法性。前三種願，比較容易理解，但究竟何謂自體無礙願？可以從法藏在《探玄記》的另兩處曾提到「普賢無邊之行及普賢無障礙願」、¹⁷「普賢自體無障礙願，具盡法界無限德用」¹⁸，因此可知法藏認為普賢行願即是自體無礙願，具有一切法界之無限德用。

宗密在《華嚴經行願品疏鈔》中對普賢菩薩有如下的描寫：

初約體者，即本覺心體也，即諸法本源，一真法界也。謂此法界周遍一切四生六趣，無不有之。在聖在凡，用即有別，體即無異，即諸佛所師群生自體，萬物資始，眾行所依也。問：此真法界何名普賢耶？答：以體性周徧曰：「普」，隨緣成德曰：「賢」，言隨緣成德者，由真理不守自性，妙能隨緣，成諸事法，若隨染緣而居生死，若隨淨緣而至涅槃，雖則隨緣染淨而真性不變改也。……二、約用者，謂以體上本有塵沙萬德，德相妙用，謂此妙用一一隨體普周，互相融攝。問：此何得名普賢耶？答：一即一切曰：「普」，一切即一曰：「賢」。¹⁹

就體性而言，普賢菩薩就是本覺心的體性，也是諸法本源，意即所謂的一真法界，這就是如上法藏在《探玄記》中所說的「法性海」，沒有一法可以自外於法界，所以四生六趣都在此法界中。因為法界的法性周遍一切法，故稱為「普」，而法界的法性能隨順因緣而成就一切願行及妙德，故稱為「賢」。再者，就功用行而言，因體性本具一切塵沙萬德，則德行的妙用必然隨體性周遍法界，而一一妙用也因體性無別，而能融通互攝，所以可以說，一法即是一切法為「普」，一

¹⁶ 《華嚴經探玄記》卷4〈7 淨行品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 184, c21-25)

¹⁷ 《華嚴經探玄記》卷17〈33 離世間品〉：「初一總，謂具得普賢無邊之行及普賢無障礙願，此歎普賢德也。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 420, c14-16)

¹⁸ 《華嚴經探玄記》卷7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉：「此是普賢自體無障礙願，具盡法界無限德用。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 243, a3-4)

¹⁹ 《華嚴經行願品疏鈔》卷3(CBETA, X05, no. 229, p. 261, c22-p.)

切法即是一法為「賢」。

為了更詳細地理解，以澄觀在《大方廣佛華嚴經疏》所說「普」之十義，進一步說明。十義為：一、所求普，要勤求能證得一切如來平等所證。二、所化普，一毛端處，有多眾生，遍周法界，無有邊際，皆要全部度盡；三、所斷普，所有障惑，猶如塵沙，皆悉斷除，一斷一切斷，無不斷除。四、所行事行普，六度萬行，無邊行海，悉皆精勤修行。五、所行理行普，隨所修行，深入實際，徹見真如法性。六、無礙行普，所行之事，所入之理，事理交徹無礙。七、融通行普，一行攝一切行，一切行攝一行，融通無礙。八、所起用普，德行的妙用，周遍法界。九、所行處普，如以上所說的八門，如因陀羅網，相融相攝，相即相入，遍一切處而修行。十、所行時普，窮盡過去、現在、未來三世，念念圓融，無有終期。²⁰以上十行，相互融攝，重重無盡。由此可知，普賢菩薩能總賅萬行，隨一行，皆能稱法界性，周遍圓融。²¹

因此普賢菩薩在《華嚴經》的描述為功德圓滿的大菩薩，能行無量菩薩行，且能於一切國土，以無量身，變化充滿一切世界。如《華嚴經》〈盧舍那佛品〉說：

普賢悉在，一切佛剎，坐寶蓮華，師子座上。
如是示現，遍一切界，普入無量，無邊諸行。
悉能示現，無量種身，變化充滿，十方世界。²²

普賢菩薩能有如此無邊功德，乃因普賢菩薩具有清淨願，此清淨願與普賢菩薩體性一般，契同法性，盡虛空，遍法界，廣大無邊，能於一念間，遍一切剎，遍一切劫，示現無量種種身，行無量菩薩行，隨類教化一切眾生。誠如《華嚴經》〈盧舍那佛品〉說：

普賢菩薩，具足淨願，如是等比，無量自在。
一切眾海，無量無邊，各於佛土，示現清淨。
如是一切，身中悉現，隨其起滅，一念悉知。²³

此在〈入法界品〉有更深刻的描述：

²⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 48〈36 普賢行品〉：「今略顯十義以表無盡，一、所求普，謂要求證一切如來平等所證故。二、所化普，一毛端處有多眾生皆化盡故。三、所斷普，無有一惑而不斷故。四、所行事行普，無有一行而不行故。五、所行理行普，即上事行，皆徹理源性具足故。六、無礙行普，上二交徹故。七、融通行普，隨一一行融攝無盡故。八、所起用普，用無不能無不周故。九、所行處普，上之八門，遍帝網剎而修行故。十、所行時普，窮三際時，念劫圓融，無竟期故。上之十行參而不雜，涉入重重故。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 870, a5-15)

²¹ 楊政河，《華嚴哲學研究》，頁 287。

²² 《華嚴經》卷 3〈2 盧舍那佛品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 409, a27-b2)

²³ 《華嚴經》卷 3〈2 盧舍那佛品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 409, b12-16)

又於一一毛孔，出一切佛剎微塵等變化身雲，普現一切諸眾生前，修普賢行，滿普賢願，讚歎究竟一切大願。於念念中，嚴淨一切諸世界海；於念念中，恭敬供養一切諸佛；於念念中，悉能受持一切法海；於念念中，一一微塵中，出生一切世界海、微塵等法界方便海，住持一切剎、一切劫，淨一切智道，未曾休息；於念念中，悉入一切諸如來力，究竟三世方便海。於一切剎，現自在力，令一切眾生，修菩薩行，成滿大願，得一切智。²⁴

菩薩修普賢行，成滿普賢願，則與諸法法性契合，三昧自在，因此能於一念中，將諸微塵剎土與一切眾生，攝入一毛孔中，在一一毛孔中，神力自在，普現無量變化身；於念念中，悉能嚴淨一切佛土、悉能供養一切諸佛、悉能受持一切法；悉見一切諸佛所與一切眾生海，能於一切劫，安住一切剎土，清淨一切佛道，無有疲倦。又能於一切剎土，神力自在，行菩薩行，令一切眾生修菩薩行，大願成滿，得一切智。

從如上的種種說明，可以得知普賢菩薩的體性契同法性，周遍法界，普賢菩薩的行願是由法界法性所成就的妙用德行，所以一樣能周遍法界。因此法藏才說普賢行願係自體無礙願，其願體同普賢菩薩一樣，契同法性，為一真法界，性同真如。因此每一願皆能起廣大行，每一行願都能含攝一切願，也就是願願融通，於一願中，具足一切諸願，成就一切諸行，因而呈現出一多無礙，重重無盡，圓融無礙，並能任運成辦一切諸事。

(三)、大願

普賢行願係自體無礙願，其願體同普賢菩薩一樣，契同法性，為一真法界。法藏在《探玄記》中曾說：大願契同法性，係依法性起願，²⁵因此法藏所說：「自體無礙，大願成滿，願即是佛」，即表示大願體性同法性，故契同法性之大願成滿時，願與法性無二無別，因此可以說願即是佛。

《華嚴經》〈十地品〉中佛身有十身：

知如來身：菩提身、願身、化身、住持身、相好莊嚴身、勢力身、如意身、福德身、智身、法身。²⁶

如來以智眼見知三界成壞，並以三世間為十身。²⁷所謂十身：菩提身，是如來成就菩提之身；願身，是以菩提心起願而成之身；化身，是隨眾生機緣所現之身；力持身，是以十力所持之身；相好莊嚴身，是由福智萬行所莊嚴而成之身；

²⁴ 《華嚴經》卷 52〈34 入法界品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 725, a2-12)

²⁵ 《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉：「契同法性，如性起願」(CBETA, T35, no. 1733, p. 243, a13)

²⁶ 《華嚴經》卷 26〈22 十地品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 565, c2-4)

²⁷ 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 86

威勢身，是示現摧伏眾魔而成之身；意生身，是依眾生意之所欲而示現之身；福德身，是福德具足之身；法身，是盡虛空、遍法界之身；智身，是能了知一切法之智慧所成之身。²⁸依澄觀在《大華嚴經略策》說，這十身就是佛十德之具體智用，所謂十德為：

一、覺樹道成，朗然大悟。二、願周法界，兜率上昇。三、化應多端，若水分眾月。四、力持永久，有全身碎身。五、相好無邊，碎塵難數。六、威勢映奪，如月映星。七、感而遂通，如意速疾。八、福德深厚，若海包含。九、法性真常，湛然周遍。十、智慧決斷，頓覺圓明。十、德不離一身，更無別佛。不同三身、四智，體用不同。……於一如來身既有十身，餘九身亦然，便成百身，又互相作，便成千身。而真應相融，一多自在。

29

由此可知，如來的十身，係相融相攝，一多自在。如來的願身，即涵攝其於九身，而願身是如來之願，周遍法界，契入法性，與如來法性同等，所以願身也可以說是願佛。³⁰大願成就，願身周遍法界，³¹故願即是佛。

法藏在《探玄記》的另一個地方對大願契入法性，有更具體的描述：

諸德總在此一大願句內，故云不思議。總說雖爾別論有十：一、所期不思，謂要得無上大菩提。二、忍苦不思，謂無有世間惡道等苦，經多劫受能壞此願。三、受惱不思，謂於背恩惱害菩薩。難化眾生，如初攝化大願不轉。四、難壞不思，謂無有天魔二乘異說能壞此願，而不從化。五、廣故不思，謂盡法界、眾生界等如十盡句說。六、深故不思，契入法性，如性起願。七、佛攝德不思，當體具攝法界之無限大功德海。八、出生不思。謂依此大願出生一切波羅蜜行，不可窮盡，猶如大海出寶無盡。九、大用不思，謂大願宿成無功辦事，如減定聞聲願力起等。十、逆順不思，謂大願普應類機成益，逆順多端，非下位測。然大願實德無盡。³²

期求名願，深廣名大，此深廣大願具有十種不可思議，融貫地說，大願所求為無上大菩提，縱經過千百劫，歷經種種痛苦，仍無法毀壞此願；雖然眾生

²⁸ 楊政河，《華嚴經教與哲學研究》，頁 86

²⁹ 《大華嚴經略策》卷 1 (CBETA, T36, no. 1737, p. 705, a22-b4)

³⁰ 《華嚴經》卷 37〈33 離世間品〉：「菩薩摩訶薩知分別說十種佛。何等為十？所謂：正覺佛、願佛、業報佛、住持佛、化佛、法界佛、心佛、三昧佛、性佛、如意佛。」(CBETA, T09, no. 278, p. 634, c16-18)

³¹ 《八十華嚴》卷 63〈39 入法界品〉：「成就大願，願身周遍一切剎網，一切法界普入其身。」(CBETA, T10, no. 279, p. 338, c10-11)

³² 《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉(CBETA, T35, no. 1733, p. 243, a5-19)

難化，且忘恩負義惱害菩薩，菩薩仍不捨願心，不改其志地攝化眾生；任何天魔外道都不能破壞大願，而菩薩亦以願心來勸化他們；此願廣大無邊，盡虛空、遍法界，普及一切眾生；此願甚深，契同如來法性，宛如從法性中生出大願；佛以功德含攝大願，此大願則能具攝法界無限大功德；從大願中可以生出一切波羅蜜，猶如從大海取寶，取之不盡；大願契同法性，得無功用行，而成就大願。大願隨一切眾生種類，善巧方便地應化眾生。若能涵藏此等等不可思議之一、二，皆是菩薩大願。若能究竟成滿此大願，則願即是佛。

大願成滿，願即是佛，應如何成滿大願，《八十華嚴》〈明法品〉這麼說

菩薩住十種法，令諸大願皆得圓滿。何等為十？一者，心無疲厭；二者，具大莊嚴；三者，念諸菩薩殊勝願力；四者，聞諸佛土，悉願往生；五者，深心長久，盡未來劫；六者，願悉成就一切眾生；七者，住一切劫，不以為勞；八者，受一切苦，不生厭離；九者，於一切樂，心無貪著；十者，常勤守護無上法門。³³

菩薩要成滿大願，必須勤修願行，心無疲憊，亦無厭倦；具備大莊嚴心；繫念諸菩薩的殊勝願力；聽聞十方世界國土，皆願往生度眾；願心深長，窮盡未來際；究竟成就一切眾生；住於三世一切劫，不覺其久，亦不以為苦；受一切苦，不生厭離心；於一切樂，心無貪著；精勤守護無上法門。菩薩如此修行十法，即能成滿大願。

從以上的論述，我們可以知道《華嚴經》諸菩薩所發菩薩願皆係普賢行願，從這個角度來說，《華嚴經》諸菩薩所發的願也都是自體無礙大願，也就是圓融無礙大願。而《華嚴經》諸佛菩薩初發願心，便成正覺，³⁴則從這個角度來說，《華嚴經》諸菩薩所發的願也都是自體無礙大願、圓融無礙大願。為進一步論述《華嚴經》發願思想的特色，也就是圓融無礙大願的具體義涵，以法藏在《探玄記》所說：「自體無礙願，謂大願究竟同法性海，任運成辦一切諸事。」³⁵，將圓融無礙大願以大願究竟同法性海與任運成辦一切諸事兩節，加以分述。

三、大願究竟同法性海

如前所述，《華嚴經》諸菩薩所發的願皆是自體無礙大願，其願體性同法性，為能掌握此特性，本節分為無上菩提願、平等願、真如大願分述之。

³³ 《八十華嚴》卷 18〈18 明法品〉 (CBETA, T10, no. 279, p. 96, c21-28)

³⁴ 《華嚴經》卷 9〈13 初發心菩薩功德品〉：「此初發心菩薩即是佛故；悉與三世諸如來等，亦與三世佛境界等，悉與三世佛正法等，得如來一身無量身，三世諸佛平等智慧所化眾生，皆悉同等。」 (CBETA, T09, no. 278, p. 452, c4-7)

³⁵ 《華嚴經探玄記》卷 4〈7 淨行品〉 (CBETA, T35, no. 1733, p. 184, c25-26)

（一）、無上菩提願

大乘諸佛菩薩悉發菩提心，為救度眾生，不斷地修習諸菩薩行，累積善根福德，以成佛果，並安置一切眾生於佛菩提，此為諸佛菩薩的共同誓願。菩薩為能實踐救度眾生的悲行，於過去、現在、未來三世中，能運無漏智，悟見真實法，斷除煩惱，而無違失，並契入如來般若慧海，得見一切如來。菩薩如此發菩提心，終能證得如來一切智。又因菩薩所度眾生無量無邊，所發菩提心必定廣大無涯，盡虛空、遍法界，德周一切國土與佛土。³⁶因此澄觀說：「發菩提心總有三心。謂即大悲、大願、大智。」³⁷於此，以悲願、智願加以說明。

1、悲願

《四十華嚴》說：

諸佛如來以大悲心而為體故。因於眾生而起大悲，因於大悲生菩提心，因菩提心成等正覺。³⁸

諸佛如來以大悲心為諸法體性，為攝化利益眾生而升起大悲心，因秉持大悲心之善根而發起菩提心，又因菩提心而能衍發廣大願。因發此大悲願，最終才能成就佛果。此在《四十華嚴》〈普賢菩薩行品〉之偈頌也有同樣的說法：

一切諸群生，貪恚癡熾然，我當為除滅，無量惡道苦。
發如是誓願，堅固不退轉，具修菩薩眾，究竟無礙力。
如是誓願已，世間行不轉，所行無虛妄，究竟論王法。³⁹

〈入法界品〉的經文說得更清楚：

菩薩但見諸有海中，一切眾生受無量苦，發大悲願而攝取之。常以大悲大願力故，行菩薩行，供養諸佛，求薩婆若；欲令眾生遠離煩惱，淨佛世界，調伏一切惡心眾生，悉令具足清淨身心，行菩薩行而無疲倦。若有菩薩如是行者，悉能莊嚴一切眾生。⁴⁰

³⁶ 《華嚴經》卷 46〈34 入法界品〉：「好樂佛境界者，能發菩提心。大悲心，救護一切眾生故；大慈心，安樂一切眾生故；無疲倦心，滅一切眾生諸苦惱故；饒益心，滅一切眾生不善法故；無畏心，除滅一切諸惱害故；無礙心，滅一切障故；廣大心，充滿一切法界故；無邊心，等虛空界故；廣心，見一切如來故；清淨心，於三世法智不違故；智心，究竟一切智海故。」(CBETA, T09, no. 278, p. 690, c18-26)

³⁷ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 20〈18 明法品〉(CBETA, T35, no. 1735, p. 653, b2-3)

³⁸ 《四十華嚴》卷 40〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 846, a13-15)

³⁹ 《華嚴經》卷 33〈31 普賢菩薩行品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 608, c5-1)

⁴⁰ 《華嚴經》卷 56〈34 入法界品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 755, a4-10)

菩薩因看見一切眾生受無量苦，發起大悲願攝授眾生，以大悲大願力，修行菩薩行，供養諸佛，求一切智，令眾生遠離煩惱，調伏眾生一切惡心，令眾生具足清淨身心，莊嚴清淨一切佛刹。故《大般若波羅蜜多經》說：

菩薩觀察生死多諸苦惱，起大悲心，不捨有情，成就本願。⁴¹

因諸佛菩薩的共同本願皆是上求佛道，下化眾生，故整部《華嚴經》所提到的發願，皆可說是悲願。在〈淨行品〉中提到的一百四十願，法藏認為得以這些願清淨身、口、意三業，⁴²成就菩薩自利、利他二行，契入普賢菩薩行願，並能成就如來勝妙功德。⁴³而澄觀認為〈淨行品〉中提到的一百四十願皆是悲智雙運之隨事起願，因二乘但求無漏，不能利他地饒益眾生，所以並非真的清淨。唯有以悲憫利益眾生的心，發起淨願與淨行，才能具足文殊心與普賢行。⁴⁴

〈十迴向品〉之十迴向行皆是菩薩為悲憫眾生，饒益一切有情，因此菩薩所修種種善根皆要迴向一切眾生，若有善根，不欲饒益一切眾生，則不能稱為迴向。⁴⁵因此〈十迴向品〉特別說：

菩薩摩訶薩不可思議大願，悉普救護一切眾生；菩薩摩訶薩立此願已，修學三世諸佛迴向。⁴⁶

〈十地品〉中各地有不同的入地條件及修程序，而最終的目地在求取佛智。然登地最重要的條件是發菩提心願，救度一切眾生，而每地菩薩以發更廣大的心願做更大的努力，作為登上更高一地的條件。⁴⁷此〈十地品〉也說：

發願行慈悲，漸次具諸地，智者所能及，如是諸地行，微妙甚難見。⁴⁸

⁴¹ 《大般若波羅蜜多經》卷 572〈11 顯德品〉(CBETA, T07, no. 220, p. 953, b7-8)

⁴² 《華嚴經探玄記》卷 4〈7 淨行品〉：「謂成熟身口意，是以願淨三業也。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 185, c14)

⁴³ 《華嚴經探玄記》卷 4〈7 淨行品〉：「答中有一百四十願，通答前諸問。何以爾者以一一願中皆有六義故？能隨事轉本所習，防淨三業，巧成菩薩二利行。體契普賢法，具上諸益。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 185, c23-27)

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 15〈11 淨行品〉：「謂三業隨事緣歷，名為：『所行』，巧願防非，離過成德，名為：『清淨』。又悲智雙運，名為：『所行』。行越凡小，故稱：『清淨』。以二乘無漏，不能兼利非真淨故。得斯意者，舉足下足盡文殊心，見聞覺知皆普賢行。文殊心故，心無濁亂。是曰：『清淨』。普賢行故，是佛往修諸佛菩薩同所行也，所行即淨。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 613, a14-21)

⁴⁵ 《八十華嚴》卷 23〈25 十迴向品〉：「若有善根，不欲饒益一切眾生，不名迴向；隨一善根，普以眾生而為所緣，乃名迴向」(CBETA, T10, no. 279, p. 126, b9-11)

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》卷 14〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 488, b22-24)

⁴⁷ 談錫永主編，劉萬然導讀，《十地經導讀》，頁 109。

⁴⁸ 《華嚴經》卷 23〈22 十地品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 544, b20-23)

〈普賢行願品〉中之普賢菩薩十大行願最究極的目的是廣濟眾生，嚴淨佛土。⁴⁹所以可以說十大行願皆是悲願，其中更特別強調代眾生受苦，不為自身，如此誓願的發心，便是發大悲願。

2、智願

諸佛菩薩的共同本願皆是上求佛道，下化眾生，故整部《華嚴經》所提到的發願，也可認為都是智願。因上求佛道，即是上求無上菩提，無上菩提即是佛智，佛智在《華嚴經》大多以一切智稱之，⁵⁰或稱一切種智，或稱薩婆若⁵¹。菩薩為度化一切有情，須具有諸佛智慧，方能起大慈悲行。此從《華嚴經》〈世間淨眼品〉如下經文所述，更可清楚明白。

同一法性，覺慧廣大，甚深智境，靡不明達，住於一地，普攝一切諸地功德，無上智願皆已成滿，具足如來深廣密教，悉得一切佛所共法，皆同如來行地、德力，一切三昧海門皆得自在，於眾生海如應示現，隨其所行，善能建立。⁵²

菩薩成滿大智願時，能具足一切諸佛甚深廣大教法，解了一切世界諸佛菩薩同一法性，於一切智境界，智慧廣大，行如來行，並得如來功德力，神力自在，入一切三昧海，於一念間，能入一切剎，隨所應化一切眾生。但菩薩不僅僅自己追求一切智願的成滿，並因菩薩的悲願，不斷地教化眾生，令眾生得以獲得無上菩提，成滿一切智願。此於《華嚴經》〈離世間品〉即稱：

自滿一切智願，亦令眾生滿一切智願正希望。⁵³

⁴⁹ 楊政河，《華嚴哲學研究》，頁 315。

⁵⁰ 《華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉：「無盡十力、四無所畏功德之藏，具足修習菩薩所行，受法王職，得一切智。」(CBETA, T09, no. 278, p. 499, a3-5)。《華嚴經》卷 18〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉：「令一切眾生得佛所住一切智法，於無上道，堅固不退」(CBETA, T09, no. 278, p. 512, b11-12)。《華嚴經》卷 30〈28 佛不思議法品〉：「一切諸佛離諸相際，不住一切相，而分別知一切諸相，亦不亂自性，一切諸性無有自性，而能示現阿僧祇清淨色身種種嚴淨佛剎妙相，佛一切智具足，智身明淨，智燈除滅癡闇，普能示現一切眾生，是為一切諸佛巧妙方便」(CBETA, T09, no. 278, p. 594, b26-c2)。《華嚴經》卷 37〈33 離世間品〉：「菩薩摩訶薩發如是心：我當成等正覺，得一切智，永滅一切顛倒疑惑。」(CBETA, T09, no. 278, p. 638, b1-3)

⁵¹ 《丁福保佛學大辭典》：「薩婆若，Sarvajña，又作薩云若，薩雲若，薩云然，薩婆若，薩伐若，薩婆若囊，薩婆若那，薩婆若多，薩嚩吉孃，薩棧若，薩芸然等。譯曰一切智。放光般若經十一曰：「又云薩云然，此云一切智。」慧琳音義七曰：「薩婆若，記也，正音薩嚩吉孃（二合），唐言一切智。即般若波羅蜜之異名也。又云薩棧若心，梵語不正也。」圓覺大疏鈔一曰：「薩婆若，此云一切種智，即諸佛究竟圓滿果位之智也。種謂種類，即無法不通之義也。謂世出世間種種品類無不了知故，云一切種智。故華嚴如來名號品中，列佛種種名。於中云：亦名一切義成。一切義成者，即翻梵語悉達多，為此言也。謂於一切義理悉皆通達成就，即是一切種智也。」

⁵² 《華嚴經》卷 1〈1 世間淨眼品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 395, b24-c5)

⁵³ 《華嚴經》卷 36〈33 離世間品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 633, b14-15)

《八十華嚴》〈離世間品〉則翻譯為：

自滿一切智菩提願，亦令他滿一切智菩提願，心得安隱。⁵⁴

（二）、平等願

《八十華嚴》〈離世間品〉提到：

三世所有一切諸佛，一切佛法、一切眾生、一切國土、一切世間、一切三世、一切虛空界、一切法界、一切語言施設界、一切寂滅涅槃界，如是一切種種諸法，我當以一念相應慧，悉知、悉覺、悉見、悉證、悉修、悉斷，然於其中無分別、離分別、無種種無差別、無功德、無境界、非有非無、非一非二。⁵⁵

一切諸法緣起性空，無有自性，諸佛菩薩之覺、證、修、斷，皆以清淨之真如心等觀一切，則一切諸佛、一切佛法、一切眾生、一切世間……皆無差別，因為泯除諸法的差別性與差別相，則法法平等的平等相就顯現出來。⁵⁶眾生因以虛妄心來看待一切，所以一切事相就千差萬別，而諸佛菩薩因了知三世諸法平等，能如如不動，於教化眾生、救度眾生時，皆能無所分別與執取，也不作已度、證度、未度之想。諸佛菩薩善用一切法，卻不執著於任何一法，雖不執著於一切法，但能依於一切法，行菩薩行，成就菩薩願。《八十華嚴》〈離世間品〉同樣提到：

菩薩了知一切諸法三世平等、如如不動、實際無住，不見有一眾生已受化、今受化、當受化，亦自了知無所修行，無有少法若生若滅而可得者，而依於一切法，令所願不空。⁵⁷

《華嚴經》〈離世間品〉也特別提到菩薩有十種平等，哪十種平等？經文說：

一切眾生平等；一切法平等；一切佛剎平等；一切佛乘平等；一切善根平等；一切菩提平等；一切願平等；一切波羅蜜平等；一切行平等；一切佛平等。⁵⁸

⁵⁴ 《八十華嚴》卷 53〈38 離世間品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 280, c27-28)

⁵⁵ 《八十華嚴》卷 55〈38 離世間品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 289, a12-19)

⁵⁶ 王亞芳，〈「眾生平等觀」—以《八十華嚴》為主之探究〉。頁 60。

⁵⁷ 《八十華嚴》卷 55〈38 離世間品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 291, a16-22)

⁵⁸ 《華嚴經》卷 37〈33 離世間品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 636, a5-11)

在諸佛菩薩的心中，一切眾生無論三界、四生、六趣，皆是平等；一切法本性空寂，不生不滅，一切諸法法性平等；一切十方三世諸佛刹土平等，皆悉莊嚴清淨；一切佛法平等，一切眾生皆可依於佛法而成佛；一切修持的善根都是平等，皆可成為菩薩道成佛的資糧；一切菩提平等，皆是阿耨多羅三藐三菩提；諸佛菩薩所發的一切願皆是平等願；一切修持的波羅蜜也都是平等，得令一切眾生到達涅槃之彼岸；一切菩薩萬行也是平等，皆成熟眾生，趣向菩提；一切十方三世諸佛平等，無二無別。菩薩若能安住如上十種平等，則可以具足一切諸佛的無上平等。此十種平等是菩薩應安住的平等，而菩薩在面對人、事、物時，亦應以平等心來看待一切，此係菩薩修行的功夫。

由此可知，平等是指諸法沒有生滅、善惡的差別性，因為一切法皆無自性，所以彼此之間沒有差別性或差別相的存在。也就是說，諸法之法性平等，每一法雖在現象上有種種不同的外相，但本質上都是相同的。因為《華嚴經》中諸佛菩薩了達法性，安住於平等，並以平等心行菩薩行，發菩薩願，故所發的願皆是平等願。

〈十迴向品〉係最能徹底地彰顯《華嚴經》中之平等願，第一迴向行—救護一切眾生，離眾生相迴向，菩薩等觀一切眾生，而無冤親差別，為一切眾生廣說妙法。經文說：

此菩薩摩訶薩為怨親故，以諸善根迴向，等無差別。何以故？菩薩摩訶薩入平等觀，無怨親故。常以愛眼，視諸眾生；若眾生懷惡，於菩薩所，起怨逆心；菩薩摩訶薩為一切眾生，作善知識，廣為分別諸深妙法。⁵⁹

第三迴向行—等諸佛迴向，菩薩學習三世一切諸佛，不著生死，不離菩提，而修迴向，亦即菩薩以平等心學習三世諸佛悲智雙運之迴向行。第四迴向行—至一切處迴向，菩薩以平等心令所有一切善根的功德力至一切處，並令一切善根的功德力迴向至一切處，而不會因為外相上的差別，諸如：善根之種類、大小或一切世界之淨穢差別，存有分別心。第五迴向—無盡功德藏迴向，菩薩安住此無盡功德藏迴向，即得十種無盡功德之藏，能以如來智慧等觀一切法即是一法。⁶⁰第六迴向行—隨順一切堅固善根迴向，菩薩施絕三輪，稱為「順平等」，⁶¹菩薩無論內外等一切物皆施與於一眾生，然卻對所施之物、所施之人、所施功德皆不執著，對所作迴向亦無所著。第七迴向行—等心隨順一切眾生迴向，此如普賢十大行願之隨順眾生行願，菩薩以平等心將一切善根迴向，

⁵⁹ 《華嚴經》卷 14〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 488, c24-29)

⁶⁰ 《華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉：「入無盡法功德之藏，以如來智慧，等觀一切法即是一法；」(CBETA, T09, no. 278, p. 498, c21-23)

⁶¹ 《華嚴經探玄記》卷 7〈21 金剛幢菩薩迴向品〉：「施絕三輪，名順平等」(CBETA, T35, no. 1733, p. 243, b15)

為一切眾生作功德藏，以此功德普覆一切眾生，拔出生死，教令修習一切善根，等無差別。菩薩以平等心迴向善根，即能成就如是無量無邊清淨平等功德。⁶²

（三）、真如大願

諸法法性空寂，不生不滅，菩薩依於空慧，所發的願亦是契同法性，自性空寂，性同真如。真如平等，不增不減，為真如體大；真如具足無量無邊功德，為真如相大；真如能成就一切世間、出世間賢善因果，為真如用大。⁶³真如之體性，即是諸法法性，所以真如也是清淨平等。《八十華嚴》說：

譬如真如，體性平等；善根迴向亦復如是，獲得平等一切智智，照了諸法，離諸癡翳。⁶⁴

譬如真如，平等安住；善根迴向亦復如是，發生一切諸菩薩行，平等住於一切智道。⁶⁵

譬如真如，無有分別，普住一切音聲智中；善根迴向亦復如是，具足一切諸言音智，能普示現種種言音，開示眾生。⁶⁶

譬如真如，體性寬廣，遍一切法；善根迴向亦復如是，淨念無礙，普攝一切寬廣法門。⁶⁷

真如體性平等，菩薩將善根迴向真如，則迴向功德也是體性平等，菩薩如此迴向，能獲得平等佛智，徹見一切法，滅除所有障惑；真如安住平等，善根迴向也是如此，菩薩如此迴向，能修持一切菩薩萬行，平等安住於菩提道；真如無有分別，普遍存在於一切佛法的智慧中，善根迴向也是如此，菩薩能具足一切佛法的智慧，並能以種種法音，教化眾生；真如體性寬廣，遍一切法，善根迴向功德也是如此，能使菩薩念念潔淨，普攝一切寬廣法門。

菩薩將善根迴向真如，則所有迴向功德，亦會等同真如體性，平等、寬廣而無分別。菩薩如此迴向，則能了知一切佛土平等，所以能普遍嚴淨一切佛土；能了達一切眾生平等，所以能普為一切眾生轉法輪；能明了一切菩薩平

⁶² 《華嚴經》卷 19〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉：「菩薩摩訶薩修菩薩行時，成就如是無量無邊清淨功德，說不可盡，況成無上菩提，得最正覺。」(CBETA, T09, no. 278, p. 523, b12-14)

⁶³ 《華嚴經探玄記》卷 8〈21 金剛幢菩薩迴向品〉：「一、體大，謂真如平等不增減故；二、相大，具足無量性功德故；三、用大，能成一切世間、出世間善因果故。」(CBETA, T35, no. 1733, p. 269, c25-27)

⁶⁴ 《八十華嚴》卷 30〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 163, c4-6)

⁶⁵ 《八十華嚴》卷 30〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 163, c9-11)

⁶⁶ 《八十華嚴》卷 30〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 163, c13-15)

⁶⁷ 《八十華嚴》卷 30〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 163, c22-23)

等，所以能成就一切智願；能徹見一切諸佛平等，所以能觀照覺察一切諸佛佛體無二無別；能遍知一切法平等，所以能明白諸法法性不變；能得知一切世間平等，所以能以種種善巧方便的智慧，通曉世間一切語言；知悉一切菩薩行都係平等無二，所以能將所有種種不同的善根都作迴向；知曉一切時平等，所以可以於一切時都勤修佛事，而不中斷；因知一切業果平等，所以對一切世間、出世間的善根都無染著；因得知一切諸佛自在神通平等，所以能隨順一切世間，修持示現一切佛事。〈八十華嚴〉經文是這樣說的：

菩薩摩訶薩如是迴向時，得一切佛刹平等，普嚴淨一切世界故；得一切眾生平等，普為轉無礙法輪故；得一切菩薩平等，普出生一切智願故；得一切諸佛平等，觀察諸佛體無二故；得一切法平等，普知諸法性無易故；得一切世間平等，以方便智善解一切語言道故；得一切菩薩行平等，隨種善根盡迴向故；得一切時平等，勤修佛事，於一切時無斷絕故；得一切業果平等，於世、出世所有善根皆無染著，咸究竟故；得一切佛自在神通平等，隨順世間現佛事故。⁶⁸

四、任運承辦一切諸事

菩薩體悟真如法性，以大悲心為體性，了知十方三世一切眾生無量無邊、不可數、不可思議，亦知曉四生六趣的眾生形色千差萬別，不可計量，乃因徹見眾生體性本空，眾生並非實有，而令眾生心無染著，聽聞佛法，悟得真理。而菩薩因安住於般若智慧中，故能成就各種世間與出世間善法，並以度化眾生為弘願，所以勤修清淨法，使自身不被染著，離諸外相而行慈悲，憫念眾生，令眾生依其所需，得其所樂，廣開善巧方便門，普度眾生並饒益諸眾生，⁶⁹任運承辦一切諸事。其具體實踐有二：善巧方便及神通變化，茲分述之。

（一）、善巧方便

菩薩發無上菩提願，念念不捨眾生，為救度一切有情，一定會開發種種的善巧方便，因應不同的眾生，來饒益眾生。此從《華嚴經》〈離世間品〉經文可以看到：

菩薩摩訶薩具足成就巧方便智慧，究竟菩薩諸力彼岸，清淨直心，教化眾生，發大菩提願；於眾生所起大悲故，於煩惱濁世而現受生、現受五欲，畜養妻子及諸眷屬，為化眾生故。⁷⁰

菩薩為教化並度化眾生，於五濁惡世受生，並外現五欲雜染，娶妻生子，

⁶⁸ 《八十華嚴》卷 30〈25 十迴向品〉(CBETA, T10, no. 279, p. 164, b2-13)

⁶⁹ 釋覺清，〈華嚴方便思想之研究〉，頁 30-31。

⁷⁰ 《華嚴經》卷 39〈33 離世間品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 650, a25-29)

此乃菩薩悲心所起，而以般若智慧，生出善巧方便。此於《四十華嚴》中也有類似的敘述：

一切諸佛往昔所修方便波羅蜜，并所隨順相應行海，隨順世間種種所作，令諸眾生究竟成熟。⁷¹

一切諸佛菩薩修方便波羅蜜，因應一切眾生的種類、根器不同，並隨順世間千差萬別的事相，來教化成熟一切眾生。菩薩為善巧方便地度化眾生，必須學習世間的一切語言、文誦、談論、算數、娛樂、工藝、咒術、醫藥種種世間法。⁷²在《華嚴經》〈賢首菩薩品〉的偈頌中有生動的描述：

如是方便無有量，隨順世間度眾生，不著世間如蓮華，能令眾生大歡喜。
博綜多識辯才王，文頌談論過世間，示現世間眾技術，譬如幻師現眾像。
或為長者邑中主，或為賈客商人導，或為國王及大臣，或為良醫療眾病，
或於曠野作大樹，或為良藥無盡藏，或作寶珠隨所求，迷道眾生示正路。
若見世界始成立，眾生未知資生法，是時菩薩為工匠，為之示現種種業。
不作惡業害生具，欲令群生壽安樂，呪術藥草學眾論，悉為諸佛所稱歎。
或現仙人殊勝行，一切群生所愛樂，示行苦行及深法，隨其所應悉能現。

73

〈淨行品〉中的一百四十願，澄觀即認為是隨事巧願，防心不散，願願皆是對緣造修，因此也可以說是菩薩善巧方便的行願。

〈十迴向品〉中也清楚講到菩薩的善巧方便，茲舉一例：

菩薩善方便智，皆悉成就，究竟解脫，雖與同止，心無所著；以本大悲故，處在家屬，以大慈故，隨順妻子，於菩薩淨道，無所障礙。⁷⁴

〈十地品〉中歡喜地菩薩所發之修行二利願，⁷⁵亦係以善巧方便的方式來教化眾生，其一是以六相圓融，巧相集成，一攝一切，為自行方便。另一則是

⁷¹ 《四十華嚴》卷 7〈入不思議解脫境界普賢行願品〉(CBETA, T10, no. 293, p. 691, a17-25)

⁷² 《華嚴經》卷 40〈33 離世間品〉：「示現一切世間書疏、文誦、談論、語言、算術、印法、一切娛樂，現為女身，才術巧妙能轉人心。於世間法、離世間法悉能問答，究竟彼岸；於世間事、離世間事，亦悉究竟到於彼岸；常觀眾生，示現一切聲聞、緣覺，不轉威儀，不忘大乘；於念念中，現成如來無上菩提，而亦不斷菩薩所行，是為菩薩摩訶薩具足修習巧妙方便，到於彼岸」(CBETA, T09, no. 278, p. 651, a2-9)

⁷³ 《華嚴經》卷 6〈8 賢首菩薩品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 435, c15-29)

⁷⁴ 《華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 493, c21-24)

⁷⁵ 《華嚴經》卷 23〈22 十地品〉：「一切菩薩所行，廣大無量，不可壞，無分別，諸波羅蜜所攝，諸地所淨，生諸助道法，總相、別相、有相、無相、有成、有壞，一切菩薩所行諸地道及諸波羅蜜本行，教化一切，令其受行，心得增長，」(CBETA, T09, no. 278, p. 545, b25-c1)

藉由六相的融合，以真實義理去教導眾生，為化他方便。⁷⁶

（二）、神通變化

菩薩遍學一切法，為饒益一切眾生，累積成佛資糧，所以必須以無量方便的善巧法門來攝受不同種類的眾生，並因應個別眾生根機的不同。這是因為菩薩能以智慧觀照，諸法緣起性空，並能深入諸法畢竟空的空慧，進入諸法理體中，才能有遍徹知的能力與智慧，超越世間與出世間的種種對立，而無所染著。同時以方便力融合空與有，還歸生死，在一切諸佛菩薩大願海中，不捨離一切眾生。⁷⁷為此，諸佛菩薩以此悲願、智願之大願力，展現大神通力，變化種種身，於一切時，至一切處，隨順眾生，教化眾生。

《華嚴經》〈盧舍那佛品〉中對諸佛菩薩展現神通力，以種種善巧方便度化眾生，清楚地描寫如下：

佛以無量方便門，能起一切佛剎海，隨順眾生所欲樂，諸佛法王出興世。

如來法身不思議，無色無相無倫匹，示現色身為眾生，十方受化靡不見。

或為眾生現短命，或現長壽無量劫，法身多門現十方，常為世間良福田。

或有能令不思議，十方剎海悉清淨，或有能淨一剎土，是彼方便願所立。⁷⁸

〈十迴向品〉中菩薩所修習種種善根迴向皆迴向眾生、迴向菩提、迴向實際，並發願能於一念間，或於一切劫，入一切世界，一身遍滿一切法界，成就無量無邊功德。茲僅舉一例：

成就如是等無量無邊功德，菩薩充滿其剎，悉從無量法門中生，安住如是一切功德，成就無等等勝妙善根，常作佛事，善巧方便；得菩提光明，具足無礙法界智慧，一身充滿一切法界，現自在力，成就大智一切智境界，善巧方便；出生智慧，分別無量法界，遍遊諸剎而無所著，心淨如空，悉能分別一切法界，於諸菩薩不可思議三昧正受，以巧方便，善能入出。⁷⁹

⁷⁶ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 34〈26 十地品〉：「然有二種：一、自行方便，謂以六相圓融巧相集成，一具一切，仍不壞相，故名方便。六相之義，廣如別章，略如前釋。二、皆如實下即化他方便，不違實道而化物故。」(CBETA, T35, no. 1735, p. 763, a11-15)

⁷⁷ 釋覺清，〈華嚴方便思想之研究〉，頁 30-31。

⁷⁸ 《華嚴經》卷 3〈2 盧舍那佛品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 411, c25-p. 412, a4)

⁷⁹ 《華嚴經》卷 15〈21 金剛幢菩薩十迴向品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 497, c25-p. 498, a4)

〈十地品〉中歡喜地菩薩所發之第五願成熟眾生願，菩薩發願到三界六道度化眾生。⁸⁰第六願成事願，菩薩發願到一切世界度化眾生。⁸¹第七願淨土願，菩薩發願嚴淨一切諸佛與自己未來淨土，因一切淨土皆以法性為體，相容相入而無礙。⁸²第八願不離願，菩薩發願隨意神通，悉能遊行一切國土。⁸³第十願成等正覺願，初地菩薩發願於一切世界，成就佛果，並令眾生同證佛果。不離一毛端，便能在無量無邊世界示現八相成正覺。⁸⁴這些願在在顯示《華嚴經》諸佛菩薩的發願功德係盡虛空、遍法界。

八地菩薩具足願波羅蜜，得無生法忍，以大方便智起無功用行，⁸⁵故能以無量身，行菩薩道，集一切菩薩所行道，成就器世間自在行、眾生世間自在行，智正覺世間自在行，教化一切眾生。〈十地品〉經文說：

先以一身修集功德，今此地中，得無量身，修菩薩道，以無量音聲、無量智慧、無量生處、無量清淨國土、無量教化眾生，供養給侍無量諸佛，隨順無量佛法、無量神通力、無量大會差別、無量身口意業，集一切菩薩所行道，以不動法故。⁸⁶

菩薩善學成就善巧方便，成滿本願，心無疲倦，修習諸菩薩行，⁸⁷隨順世間，親近世間，不似聲聞、緣覺急於出離三界，而在世間教化眾生。因菩薩修習甚深禪定，善知一切三昧，故能起於三昧，神通變化，隨處自在。⁸⁸因此可

⁸⁰ 《華嚴經》卷 23〈22 十地品〉：「一切眾生若有色、若無色，有想、無想，非有想、非無想，卵生、胎生、濕生、化生，三界所繫，入於六道一切生處，名色所攝；教化成熟斷一切世間道，令住佛法一切智慧，使無有餘」(CBETA, T09, no. 278, p. 545, c3-7)

⁸¹ 《華嚴經》卷 23〈22 十地品〉：「一切世界廣狹及中，無數無量，不可分別、不可壞、不可動、不可說、麤細、正住、倒住、平坦、方圓，隨入如是世界智，如因陀羅網差別，如是十方世界差別，皆現前知，」(CBETA, T09, no. 278, p. 545, c10-13)

⁸² 《華嚴經》卷 23〈22 十地品〉：「一切佛土入一佛土，一佛土入一切佛土；一一佛土無量莊嚴，離諸垢穢具足清淨，智慧眾生悉滿其中，常有諸佛大神通力，隨眾生心而為示現」(CBETA, T09, no. 278, p. 545, c16-19)

⁸³ 《華嚴經》卷 23〈22 十地品〉：「一切菩薩同心同學，共集諸善，無有怨嫉，同一境界，等心和合，常不相離，隨其所應，能現佛身，自於心中，悉能解知諸佛境界，神通智力，常得隨意神通，悉能遊行一切國土，一切佛會，皆現身相，一切生處，普生其中，有如是不可思議大智慧，具足菩薩行；」(CBETA, T09, no. 278, p. 545, c21-27)

⁸⁴ 《華嚴經》卷 23〈22 十地品〉：「於一切世界皆得阿耨多羅三藐三菩提，於一毛端，示現入胎、出家、坐道場、成佛道、轉法輪、度眾生、示大涅槃、現諸如來大[2]神智力、隨一切眾生所應度者，念念中得佛道；知一切法如涅槃相，以一音聲，令一切眾生皆發歡喜；示大涅槃而不斷菩薩所行；示眾生大智地，使知一切法皆是假偽；以大智慧神通自在出生變化，充滿法界」(CBETA, T09, no. 278, p. 546, a6-14)

⁸⁵ 釋性禪，〈菩薩願實踐嚴淨佛土—以〈普賢行願品〉為主之研究〉，頁 325-326

⁸⁶ 《華嚴經》卷 26〈22 十地品〉(CBETA, T09, no. 278, p. 564, c29-p. 565, a5)

⁸⁷ 《華嚴經》卷 39〈33 離世間品〉：「菩薩摩訶薩知息煩惱，知離煩惱，知斷煩惱，而善住修習菩薩諸行，不證實際，究竟到於實際彼岸，善學成就巧妙方便，本願成滿，心無疲厭，」(CBETA, T09, no. 278, p. 644, c3-7)

⁸⁸ 《華嚴經》卷 40〈33 離世間品〉：「菩薩摩訶薩善巧方便、究竟彼岸，隨順世間、親近世間而無疲厭。正向聖行，遠離一切聲聞、緣覺出要之道，教化[7]成熟一切眾生，不著已樂；善知一切諸禪解脫三昧、正受三昧，起於諸三昧而得自在。」(CBETA, T09, no. 278, p. 650, c22-

知，菩薩的無量善巧方便法門能任運承辦一切諸事。

五、結語

普賢菩薩的體性契同法性，周遍法界，普賢菩薩的行願是由法界法性所成就的妙用德行，所以一樣能周遍法界，因此法藏說普賢行願係自體無礙願，其願體同普賢菩薩一樣，契同法性，為一真法界，性同真如。每一願皆能起廣大行，每一行願都能含攝一切願，也就是願願融通，於一願中，具足一切諸願，成就一切諸行，因而呈現出一多無礙，重重無盡，圓融無礙，並能任運成辦一切諸事。因此自體無礙願，也可說是圓融無礙大願。此大願契同法性，大願成滿時，願與法性無二無別，因此可以說願即是佛。

《華嚴經》諸佛菩薩初發願心，便成正覺，從這個角度來說，則《華嚴經》諸菩薩所發的願皆是圓融無礙大願。而《華嚴經》諸菩薩之菩薩願、菩薩行皆以普賢願、普賢行為依歸，則從這個角度來說，《華嚴經》諸菩薩所發的願也都是普賢行願，同時也是自體無礙願，也是圓融無礙大願。

圓融無礙大願的具體義涵可以大願究竟同法性海與任運承辦一切諸事兩個面向來體現。因華嚴菩薩以大悲心為諸法體性，為攝化利益眾生而升起大悲心，因秉持大悲心之善根而發起菩提心，又因菩提心而能衍發廣大願，最終才能成就佛果。菩薩如此發願，即是發無上菩提願。而華嚴菩薩具足悲心與智慧，徹悟一切法本性空寂，不生不滅，一切諸法法性平等，以平等心發種種願，則願願皆係平等願。菩薩依於空慧，所發的願亦是契同法性，自性空寂，性同真如，所以也是真如大願。

菩薩因體悟真如法性，徹見眾生體性本空，眾生並非實有，因此得以成就各種世間與出世間善法，並以度化眾生為弘願，勤修清淨法，使自身不被染著，離諸外相而行慈悲，憫念眾生，令眾生依其所需，得其所樂，故廣開善巧方便門，普度眾生並饒益諸眾生。

菩薩為能善巧方便地度化眾生，學習世間的一切語言、文誦、談論、算數、娛樂、工藝、咒術、醫藥種種世間法，因應眾生種類、習性、好惡不同，加以教化。菩薩並以悲願、智願之大願力，廣開善巧方便法門，展現大神通力，變化種種身，於一切時，至一切處，隨順眾生，教化眾生，任運承辦一切諸事。

參考文獻

（一）、佛典

《十住毘婆沙論》。T26, no. 1521。

- 《大方廣佛華嚴經》。T09, no. 278。
《大方廣佛華嚴經》。T09, no. 279。
《大方廣佛華嚴經》。T09, no. 293。
《大方廣佛華嚴經疏》。T35, no. 1735。
《大華嚴經略策》。T36, no. 1737。
《大乘義章》。T44, no. 1851。
《華嚴經行願品疏》。X05, no. 227。
《華嚴經行願品疏鈔》。X05, no. 229。
《華嚴經探玄記》。T35, no. 1733。

(二)、中日文專書、期刊論文

- 于佩珍(2003)。〈《華嚴經·十地品》不動地菩薩無功用行之研究〉
大專學生佛學論文集(13)。財團法人台北市華嚴蓮社。
- 王亞芳(2008)。〈「眾生平等觀」—以《八十華嚴》為主之探究〉。華梵大學碩士論文。
- 周艷麗(2007)。〈華嚴十迴向行之研究〉。玄奘大學碩士論文。
- 邱湘凌(2006)。〈《華嚴經》的菩提心思想〉。華梵大學碩士論文。
- 神林隆淨(1984)，許洋主譯。《菩薩思想的研究(下)》。台北：華宇出版社。
- 陳英善(2012)。《華嚴無盡法界緣起論》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 楊政河(1980)。《華嚴經教與哲學研究》。台北：慧炬出版社。
- 楊政河(1997)。《華嚴哲學研究》。台北：慧炬出版社。
- 廖麗娟(2007)。〈普賢十大行願之研究〉。國立彰化師範大學國文學系碩士論文。
- 蔡光超(1994)。〈願的體相用〉。《慧炬雜誌》258。
- 談錫永主編，劉萬然導讀(1999)。《十地經導讀》。台北：全佛文化。
- 釋日慧(2000)。《華嚴法海微波(上)》。台北：慧炬出版社。
- 釋日慧(2000)。《華嚴法海微波(下)》。台北：慧炬出版社。
- 釋性禪(2010)。〈菩薩願實踐嚴淨佛土—以〈普賢行願品〉為主之研究〉。大專學生佛學論文集(11)》。台北市華嚴蓮社。
- 釋賢度(2007)。《華嚴學講義》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 釋賢度(2008)。《華嚴經講錄》。台北：財團法人台北市華嚴蓮社。
- 釋繼夢(2006)。《華嚴經導讀》。台北：空庭書苑。
- 釋覺清(2001)。〈華嚴方便思想之研究〉。華嚴專宗學院研究所第六屆畢業論文。
- 釋觀慧(2005)。〈華嚴經十地品研究〉。華嚴專宗學院研究所第一屆

畢業論文。

(三)、工具書

CBETA 2011 版

佛光大辭典

丁福保佛學大辭典