

## 《華嚴經》發光地五神通之研究

華嚴專宗研究所二年級  
釋透靜

### 摘 要

澄觀大師在註釋《華嚴經·十地品》之發光地時云：「其所成行，亦唯禪及求法，其所得果，亦法及禪。」又云：「四無量、五神通等，皆定所攝」。意思是說發光地菩薩主要修習四禪、四空定，並以此引生四無量心和五神通。由“神通”一詞，筆者聯想到目前的一些社會現象：經常聽說某處有位了不起的人，是某某菩薩再來，能知三世事；或者是某某大師已經證阿羅漢了，很有神通；又或者某人有一百多歲，在某某名山裡隱居、閉關多年，如今出來弘法利生，常有瑞相出現等等。

類似的情形不僅佛門中有，其它宗教乃至民間也常常出現，那麼這些人或事到底是真是假？神通具體指什麼？我們修行的目的是為了證得這些神通嗎？我們又該如何看待神通……面對這些疑惑，筆者依據《華嚴經》發光地菩薩及藏經中其它相關經典來闡述五神通的定義及其具體表現形式、五神通的獲得方式以及佛對神通的態度，希望借此指導我們現代人建立對待神通的正確觀念。

**關鍵詞：**發光地 五通 修行 三毒

## 一、前言

### （一）研究動機與目的

在學習《華嚴經·十地品》之發光地時，澄觀大師所著《大方廣佛華嚴經疏》卷 36〈十地品第 26〉中云：「其所成行，亦唯禪及求法，其所得果，亦法及禪。<sup>1</sup>」又云：「四無量五神通等，皆定所攝」。<sup>2</sup>又賢度法師之《華嚴經十地品淺釋》中云：「三地證得四禪、四空定，又稱為難動三昧，以及根據四禪、四空定引生的四無量心及五神通皆為定所攝」。<sup>3</sup>意即發光地菩薩主要修習四禪、四空定，並以此引生四無量心和五神通。由“神通”這個詞，我聯想到目前一些社會現象：經常聽說某處有位了不起的人，是某某菩薩再來，能知三世事，非常慈悲，可以幫人消災免難；或者是某人很有修行，已經證阿羅漢了，很有神通，並且印證他的弟子打坐已經進入四禪境界了；又或者某人有一百多歲，看上去只有五六十歲，紅光滿面，在某某名山裡隱居、閉關多年，如今出來弘法利生，主持法會時經常有瑞相出現，甚至還拿出照片給我看（一張太陽躲在云層後半出不出出的照片，我實在看不出瑞相是指什麼）……類似的情形很多，相信大家都有聽聞過；不僅佛門中這種事情很多，連世間也常常會有這些奇人異士出現，這種現象引起我強烈的好奇心：這些人或事到底是真是假？神通具體指什麼？我們修行的目的是為了證得這些神通嗎？如何正確的應用神通？我們又該如何看待神通……面對這些疑惑，我生起探究神通的想法。

### （二）研究方法與範圍

關於神通，不僅佛教中有，外道乃至鬼怪也有；佛教經典中常常看到世尊、菩薩、羅漢、天人、畜生現神通、變化之記載，外道典籍乃至世書雜談中也廣有記錄。而本文僅就《大方廣佛華嚴經·十地品》之發光地菩薩所證的五神通加以研究，主要引用《十地經》及部分小乘經典說明神通的具體表現形式、獲得方法，試圖通過將蒐集的資料進行分析以揭開神通之神秘面紗。

### （三）前人的研究成果

神通令人向往，有很多人试图揭开它神秘的面纱，故市面上相關書籍很多，如洪啟嵩的《佛教的神通》、《神通、真言與手印》、《禪、禪定與神通》、《神通感應錄》，丁敏的《佛教神通：漢譯佛典神通故事敘事研究》、《佛經故事的寓意 -- 談

<sup>1</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 779, b18-19。

<sup>2</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 779, b21。

<sup>3</sup> 賢度法師著，《華嚴經十地品淺釋》上冊，第 237 頁。

授記與神通》、《佛教經典中神通故事的作用及其語言特色》、《漢譯佛典四阿含中神通故事的敘事分析 -- 以敘述者、敘事視角、受敘者為主》、《神通有哪幾種 -- 佛經中的神通(一)》、《神通有哪幾種 -- 佛經中的神通(二)》、《佛經中的神通(三) -- 佛是否禁止弟子使用神通?》、《佛經中的神通(四) -- 神通有深淺. 有限度》、《佛經中的神通(五) -- 神通不敵業力》等，許衡山的《開天眼神通秘法》、《開天眼神通研究》，劉欣如的《佛法與神通》，釋大寂的《智慧與禪定作為佛教神通的成立基礎：從原始佛教至瑜伽行派》、《〈瑜伽師地論〉神通觀之研究》、聖嚴法師的《神通與人通》，星云大師的《神通與妙用》、《神通與業障》等。論文期刊則有釋宗良的《佛教的神通觀：神通對現代社會的意涵》、釋昭慧《禪定與神通》、釋智銘的《〈大智度論〉集粹之二十七 -- 菩薩摩訶薩欲住六神通等當學般若波羅蜜》、張林的《佛教的神通》、文智的《禪定與神通》等。

以上作品都與神通有關，但大部分是非學術性的探討，只有佛光大學研究生釋宗良的論文《佛教的神通觀：神通對現代社會的意涵》由《華嚴經·十通品》大談神通引發而出，內容龐大，涉及面廣。有大、小乘佛學的神通觀的比較；大、小乘經論的神通觀；印度、西域、漢傳、藏傳諸師的神通觀；神通對現代社會的意涵等章節。末學此文簡明扼要，《由華嚴經·十地品》中第三地發光地菩薩的厭果分行功用果而來，研究範圍僅就五通進行探討，不涉及漏盡通；論文闡述了發光地菩薩名稱之義涵及斷證，並引大小乘經典說明五通之具體表現以及神通獲得的方式、佛對神通之態度；文中關於神通具體表現所引用的大乘經典為《十地經》，小乘經典則以《四阿含》為主，且未涉及西域、印度、藏傳佛教諸師的觀點，故與其不同。

## 二、發光地菩薩名稱之義涵及斷證

### (一) 發光地菩薩名稱之義涵

發光地是十地菩薩修行的第三個階段，《大智度論》第四十九卷稱為光地；《十地經論》、《十住毘婆沙論》、《金光明經》<sup>4</sup>稱為明地；《仁王護國般若經疏》稱為明慧<sup>5</sup>，其中光、明、慧都是一個意思。澄觀大師總結諸經論，共有三義立發光地名稱：①以初住地十種淨心為能發，勝定、聞持為所發光<sup>6</sup>，即初住於三地，修十種

<sup>4</sup>《合部金光明經》卷3〈6 陀羅尼最淨地品〉：「無量智慧光明三昧不可傾動、無能摧伏，聞持陀羅尼為作本故，是故三地說名明地」，CBETA, T16, no. 664, p. 374, b20-21。

<sup>5</sup>《仁王護國般若經疏》卷4〈3 菩薩教化品〉：「明即明慧。謂三地菩薩智慧光明照諸法故故名明慧」，CBETA, T33, no. 1705, p. 270, b24-25。

<sup>6</sup>《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 779, a14-15。

清淨心能發勝定以及聽聞受持佛法；②以聞持為能發，勝定為所發<sup>7</sup>，即聽聞受持佛法能發勝定；③以勝定、總持並為能發，彼四地證光明相以為所發<sup>8</sup>，即由四禪、四空定所得的總持能證得四地而發光明。

## （二）發光地菩薩之斷障與證知

發光地菩薩斷暗鈍障，如《大方廣佛華嚴經疏》云「若所離障通約三慧。」<sup>9</sup>此即指的暗鈍障，能令聞、思、修法忘失，即我們聽到佛法後一會兒就忘記了，思惟佛法的道理，過一會又忘記了，如理去修行後還是忘記了，因為記不住，所以修行起來就沒有效果，無法證得真如。

此地菩薩證勝流真如，如《大方廣佛華嚴經疏》云：「若約所證，唯就總持名證勝流真如。」<sup>10</sup>意思是說此真如所流出的教法比其它教法都殊勝，從真如流出根本智(般若)；從根本智引發後得智用以入世教化眾生，又從後得智中生大悲，以應眾生根機；從大悲中生一切教法，因此佛之所以能說法度化眾生，都是因為勝流真如。

## 三、發光地厭果分行功用果五種神通

三地菩薩主修忍辱，證得四禪八定，由此引生四無量心和五神通。四無量心是行方便果，即攝受眾生的方便，菩薩以此利益有情，成就菩薩性。賢度法師在《華嚴經十地品淺釋》中云：「四種無量為攝四種有情，謂緣求樂眾生興慈，有苦與悲，有喜隨喜，有惑不染」。<sup>11</sup>而五神通是行功用果，即度化眾生的方式，下面具體說明五種神通之定義與具體表現形式。

### （一）神通之定義

神通：梵語 *abhijn~a^*，巴利語 *abhin~n~a^*。又稱為：神通力、神力、通力、通等。《大方廣佛華嚴經疏》云：「妙用難測曰神，自在無擁曰通<sup>12</sup>」，意即奇妙的作用難以測度，隨心所欲而沒有阻礙。

佛教中的神通有五通、六通、十通之說。五通指神足通、天耳通、他心通、

<sup>7</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 779, a21。

<sup>8</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 779, a23-24。

<sup>9</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 779, b5-6。

<sup>10</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 779, b12-13。

<sup>11</sup> 賢度法師著，《華嚴經十地品淺釋》上冊，第268頁。

<sup>12</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 787, a2。

宿命通、天眼通；六通則加一個漏盡通，此乃聖人所證境界；十通是：一他心、二天眼、三知過去劫宿住、四盡未來際劫、五無礙清淨天耳、六無體性無動作往一切佛刹、七善分別一切言辭、八無數色身、九一切法智、十入一切法滅盡三昧。<sup>13</sup>此十通其實是開前六通而成：天眼、天耳、神足、漏盡各分二故，天眼約見現、未，分成二四；天耳約音聲、言辭，分出五七，亦是約聞聖教及諸類言辭故；神足約業用及色身，分成六八；漏盡約慧定分成九十；一三不分，故六為十。<sup>14</sup>

## （二）五種神通之定義及具體表現

### 1. 神足通：引用《十地經》及小乘經典說明

神足通又作心如意通、如意足通、神境智通、神境智證通，六通之一，即身體能隨自己的意念而變化，可在一念之間，來去自如，變化無窮，如《十地經》云：

菩薩受用無量諸神變事震動大地，一身為多身、多身為一身；或顯、或隱，迅疾無礙，牆壁山嶂皆能徹過如行於空；於虛空中跏趺而去猶如飛鳥，出沒於地猶若水中，履水如地；身出煙焰如大火聚，從身注水喻如大雲；此之日月有大神德有大威勢，以手捫摸，乃至梵世轉身自在。<sup>15</sup>

又《長阿含經》云：

云何為神足？長者子！比丘習無量神足，能以一身變成無數，以無數身還合為一；若遠若近，山河石壁，自在無礙，猶如行空；於虛空中結加趺坐，猶如飛鳥；出入大地，猶如在水；若行水上，猶如履地；身出烟火，如大火聚；手捫日月，立至梵天。<sup>16</sup>

對比上面兩段經文可以看出，對於神足通的具體表現，大小乘經典的記載是一致的，包括：①一多互變：即一身為多身等；②來去無礙：即山河石壁，海陸空皆自在無礙等；③身現異像：即身出水、火等；④勝解神用：即遠近無礙，一念至梵天，以手捫摸日月等。

### 2. 天耳通：引用《十地經》及小乘經典說明

<sup>13</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 850, a18-2。

<sup>14</sup> 《大方廣佛華嚴經疏》，CBETA, T35, no. 1735, p. 850, a25-29。

<sup>15</sup> 《佛說十地經》，CBETA, T10, no. 287, p. 546, a20-26。

<sup>16</sup> 《長阿含經》，CBETA, T01, no. 1, p. 101, c9-15。

天耳通又稱天耳智通、天耳智證通、天耳通證，六通之一，即耳根有特殊的聽覺能力，能聞知一切音聲，如《十地經》云：

以天耳界清淨過人，悉聞人天二種音聲，若近、若遠乃至蚊蚋、蜚蠊等悉聞其聲。<sup>17</sup>

又《瑜伽師地論》卷 37〈5 威力品〉云：

云何諸佛菩薩天耳智通？謂佛菩薩以淨天耳，能於種種天聲、人聲、聖聲、非聖聲、大聲、小聲、辯聲、非辯聲、化聲、非化聲、遠聲、近聲、皆悉得聞。<sup>18</sup>

對比上面兩段文可以看出，對於天耳通的具體表現，大小乘經典的記載大同小異，其具體表現為可以徹聽十方六道眾生、有情無情、遠近一切聲音而無障礙。

### 3. 他心通：引用《十地經》及小乘經典說明

他心通又稱知他心通、他心智通，知他心之智自在無礙、心差別通、他心智證通、智心差別智作證通、觀心心數法智證通，六通之一，即能如實了知他人心中種種差別之相，如《十地經》云：

以他心智如實而知他有情心，所謂有貪心如實知有貪心，離貪心如實知離貪心，有瞋離瞋，有癡離癡，有染離染，狹小、廣大無量聚散，住定、出定，已得解脫、未得解脫，有臺、無臺，麤心、細心皆如實知。菩薩如是以他心智，於他有情，他數取趣，心之所念，心自了知。<sup>19</sup>

又《中阿含經》卷 19〈2 長壽王品〉云：

以他心智知他心如真，有欲心知有欲心如真，無欲心知無欲心如真，有恚無恚、有癡無癡、有穢無穢、合散、高下、小大、修不修、定不定，不解脫心知不解脫心如真，解脫心知解脫心如真。<sup>20</sup>

<sup>17</sup> 《佛說十地經》，CBETA, T10, no. 287, p. 546, a27-28。

<sup>18</sup> 《瑜伽師地論》，CBETA, T30, no. 1579, p. 494, a13-16。

<sup>19</sup> 《佛說十地經》，CBETA, T10, no. 287, p. 546, a28-b4。

<sup>20</sup> 《中阿含經》，CBETA, T01, no. 26, p. 553, b14-21。

證得他心智，便得他心通，故上面兩段引文裡說「以他心智」。對比上面大小乘經文可以看出，他心通的具體表現就是能如實知道他人種種心念。

#### 4. 宿命通：引用《十地經》及小乘經典說明

宿命通又稱宿命智通、宿命通證、宿住隨念智證通，六通之一，即「於宿住事，隨所憶念<sup>21</sup>」，也就是能如實了知宿世之事而無所障礙，如《十地經》云：

以宿住智隨念無量諸宿住事，謂能隨念自他一生，二、三、四、五，至十、二十、三、四、五十，乃至百生、多百、多千、多百千生，成劫、壞劫及成壞劫，乃至隨念無量成壞劫，隨念百劫，隨念千劫、百千劫、俱胝劫、百俱胝劫、千俱胝劫、百千俱胝劫，乃至無量百千俱胝那庾多劫皆能隨念。謂我宿生曾在某處，如是名、如是姓、如是種族、如是形貌、如是飲食、如是壽量、如是久住、如是苦樂，從彼處沒來生此處，從此處沒往生於彼，如是形貌、如是言說，若略、若廣諸宿住事皆能隨念。<sup>22</sup>

又《增壹阿含經》卷 23〈31 增上品〉云：

自識宿命無數劫事。爾時，我憶宿命之事，一生、二生、三生、四生、五生、十生、二十、三十、四十、五十、百生、千生，成敗之劫，皆悉分別：我曾生彼，字某、名某，食如是之食，受如是苦樂，從彼終而此間生，死此生彼。因緣本末，皆悉明了。<sup>23</sup>

從上面兩段引文可以看出，大小乘經典裡宿命通的具體表現都是對過去多生多劫之事，前因後果，事無具細，悉能了知。

#### 5. 天眼通：引用《十地經》及小乘經典說明

天眼具稱天眼智證通，又稱為天眼智通或天眼通證，六通之一，如《十地經》云：

以天眼界清淨過人，見諸有情死時、生時，好色、惡色、善趣、惡趣、若劣、若勝，隨業所行，諸有情類皆如實知。謂彼有情成就身、語及意惡行，誹謗賢聖、具足邪見，由邪見業現受因緣，身壞命終墮險惡趣生捺落迦。復彼有

<sup>21</sup> 《俱舍論頌疏論本》，CBETA, T41, no. 1823, p. 967, c23。

<sup>22</sup> 《佛說十地經》，CBETA, T10, no. 287, p. 546, b4-15。

<sup>23</sup> 《增壹阿含經》，CBETA, T02, no. 125, p. 666, b24-29。

情成就身、語及意善行，讚美賢聖、成就正見，由正見業現受因緣，身壞命終當昇善趣，生於天中受諸快樂。菩薩如是以天眼界清淨過人，以共形貌、以共言說，見諸有情死時、生時、好色、惡色、善趣、惡趣、若劣、若勝，隨業所行，諸有情類皆如實知。<sup>24</sup>

又《雜阿含經》卷 20 云：

我於此四念處修習多修習，少方便，以淨天眼過天、人眼，見諸眾生，死時、生時，好色、惡色，上色、下色，善趣、惡趣，隨業受生，皆如實見。此諸眾生身惡行，口、意惡行，誹謗賢聖，邪見因緣，身壞命終，生地獄中；如是眾生，身善行，口、意善行，不謗賢聖，正見成就，以是因緣，身壞命終，得生天上。<sup>25</sup>

從上面兩段引文可以看出，天眼通的具體表現為：①如實見世間一切種種色；②如實見六道眾生三業之善惡行；③如實知六道眾生由三業之善惡行，引生善、惡趣之享樂、受苦相。

#### 四、五通之獲得方式

通觀大小乘經典都有談到神通，且神通的具體表現大同小異，那麼神通是如何得到的呢？《仁王般若經疏》云：「常樂神通者，修得神通、報得神通二種也<sup>26</sup>」，其中修得神通指通過後天努力修習而獲得的神通，天、人、畜生乃至鬼神都可修得；報得神通指因宿世業報，不需特別修習，與生俱來就有的神通，天、人、畜生和鬼神也有可能因業報得神通。

神通既然可以修得，那麼修習什麼才可以得到神通呢？通過資料搜索，發現《大藏經》中有不少獲得神通的方法，但總歸不出下面三種：

##### （一）修定

前面已經說過，三地菩薩證四禪八定而引生四無量心、五神通，對此大小乘經典中都有記載。如大乘經典《大方廣佛華嚴經》云：「善修禪定故，名為得神通

<sup>24</sup> 《佛說十地經》，CBETA, T10, no. 287, p. 546, b15-25。

<sup>25</sup> 《雜阿含經》卷 20，CBETA, T02, no. 99, p. 140, b9-16。

<sup>26</sup> 《仁王般若經疏》，CBETA, T33, no. 1707, p. 320, a24-25。



者<sup>27</sup>」；又《寂志果經》云：「比丘持三昧正受，心淨無瑕，至于證智逮得神通<sup>28</sup>」；如大乘論典《大智度論》云：「菩薩行般若波羅蜜，因禪定得神通<sup>29</sup>」；如小乘經典《雜阿含經》云：「若有比丘修習禪思，得神通力，心得自在<sup>30</sup>」；小乘律典《十誦律》云：「作比丘尼已到佛所，頭面禮佛於一面立，佛為說四如意足神通道，即時比丘尼得神通力<sup>31</sup>」，此中的「四如意足」又名四神足，為三十七科道品中次四正勤所修之行品，四種之禪定也。<sup>32</sup>由上引文可知，修習禪定能夠獲得神通。

## （二）修慧

前面引文已經說明修習禪定可以獲得神通，但學僧在收集資料時發現修禪並不是獲得神通的唯一途徑，如《大寶積經》云：「其王諸子，志性安和，無放逸行，常以至心供奉如來，聽受經典，不樂愛、欲、戲笑、邪業，以無放逸聽受經典，不以生心，不久即逮興五神通<sup>33</sup>」；又《文殊師利所說不思議佛境界經》云：「以聞法故疾得神通，今復得聞，隨順不逆<sup>34</sup>」，上文中「聽受經典」與「聞法」都屬於慧學。由此可知，修慧也可以獲得神通。

## （三）持戒

修定和慧可以獲得神通，那麼修習三學之首的戒，可以得到神通嗎？答案是肯定的。《增壹阿含經》云：「若復比丘意欲求天耳微聽，聞天人聞聲，當念戒德具足<sup>35</sup>」；又《善見律毘婆沙》云：「世尊在世，聲聞弟子持戒具足故，得神通力<sup>36</sup>」，由上可知，持戒也能獲得神通。

綜上所述，無論持戒、修定、修慧都可以得到神通，那麼各人所得之神通作用完全一樣嗎？答案是否定的。《大般涅槃經》云：「通有二種：一者內，二者外。所言外者與外道共。內復有二：一者二乘，二者菩薩。菩薩修行大涅槃經所得神通，不與聲聞、辟支佛共。云何名為不與聲聞、辟支佛共？二乘所作神通變化，

<sup>27</sup> 《大方廣佛華嚴經》，CBETA, T09, no. 278, p. 556, b9-10。

<sup>28</sup> 《寂志果經》，CBETA, T01, no. 22, p. 275, b19-20。

<sup>29</sup> 《大智度論》，CBETA, T25, no. 1509, p. 300, a6-7。

<sup>30</sup> 《雜阿含經》，CBETA, T02, no. 99, p. 128, c23-24。

<sup>31</sup> 《十誦律》，CBETA, T23, no. 1435, p. 426, b14-16。

<sup>32</sup> 丁福保編，《佛學大辭典》，頁 759-760。

<sup>33</sup> 《大寶積經》，CBETA, T11, no. 310, p. 49, c15-18。

<sup>34</sup> 《文殊師利所說不思議佛境界經》，CBETA, T12, no. 340, p. 110, c5-6。

<sup>35</sup> 《增壹阿含經》，CBETA, T02, no. 125, p. 712, a25-26。

<sup>36</sup> 《善見律毘婆沙》，CBETA, T24, no. 1462, p. 707, a28-29。

一心作一，不得眾多。菩薩不爾，於一心中，則能具足現五趣身<sup>37</sup>」。從此可以看出，菩薩和聲聞、辟支佛所得神通的境界有差別：菩薩可以一心中同時現五趣身，聲聞與辟支佛只能一心現一趣身。又《妙法蓮華經玄義》卷4云：「復次，三乘同得神通，而二乘不能用成就眾生，淨佛國土，故不受遊戲之名；菩薩能爾，故別受遊戲神通名也<sup>38</sup>」，此處說明二乘與菩薩所得神通的作用之差別：二乘不能以神通成就眾生，淨佛國土，而菩薩可以。此外，對於二乘與菩薩神通之不同，隋代淨影慧遠法師所撰的《大乘義章》卷二十中有詳細說明，讀者可自行參閱。

## 五、諸經論中佛對神通所持之態度

既然佛教中承認神通的存在，那麼佛對神通所持的態度又是怎樣的呢？下面就分別引用大小乘經典予以說明。

### （一）小乘經典中佛之態度

在《長阿含經》卷十六之〈堅固經〉第五中，佛告訴堅固長者子說：「我終不教諸比丘為婆羅門、長者、居士而現神足上人法也；我但教弟子於空閑處靜默思道，若有功德，當自覆藏，若有過失，當自發露」。<sup>39</sup>此處佛的態度非常明顯，即反對弟子現神通，而要求弟子注重實修，隱藏功德、發露過失。

又《雜阿含經》卷23中賓頭盧尊者告訴阿育王說他因以神力合大山，往給孤獨長者女處受請，被世尊訶責懲罰：「汝那得現神足如是？我今罰汝，常在於世，不得取涅槃，護持我正法，勿令滅也」。<sup>40</sup>此處佛的態度則更為明確，不僅訶責而且還加以懲罰。

### （二）大乘經典中佛之態度

在《禪祕要法經》卷3中佛就後世四眾弟子因修行而獲得神通之事，對阿難說：「若諸白衣，欲行禪定得五神通，尚不應向他人宣說，言我得神通、仙呪術，一切宜祕；何況出家受具足戒？……是故我今於此眾中，制諸比丘比丘尼，若得不淨觀乃至暖法，當密修行令心明利，唯向智者教授師說，不得廣傳向他人說。若向他說，為利養心，應時即犯十三僧殘。」<sup>41</sup>此處，佛的態度則可說是嚴厲了：

---

<sup>37</sup> 《大般涅槃經》，CBETA, T12, no. 374, p. 504, a12-18。

<sup>38</sup> 《妙法蓮華經玄義》，CBETA, T33, no. 1716, p. 730, b16-18。

<sup>39</sup> 《長阿含經》，CBETA, T01, no. 1, p. 101, b21-24。

<sup>40</sup> 《雜阿含經》，CBETA, T02, no. 99, p. 170, a5-7。

<sup>41</sup> 《禪祕要法經》，CBETA, T15, no. 613, p. 269, a1-9。

白衣尚不應向他人說神通之類的事，何況是出家人，並於眾中制定戒律加以禁止，如果為了利養，而向他人說自己有神通乃至證得聖人之法，都要結僧殘罪。<sup>42</sup>

從上面大小乘經典都可以看出佛對弟子現神通持否定態度，既然如此，為何經典中的佛和菩薩、聲聞弟子們卻又屢屢現神通呢？如《大智度論》云：「菩薩離神通，不能饒益眾生，如鳥無翅」。<sup>43</sup>意思是說，神通是菩薩度化眾生的必備工具，也就是說菩薩示現神通是為了度化眾生；又大家都知道賓頭盧尊者因現神通取外道旃檀鉢，而被佛訶責，罰他不許入涅槃，護持正法的故事，但此事在《分別功德論》卷4是另一種版本：「時賓頭盧心自念曰：『今當現神足令六師等默然降伏。』又念曰：『世尊常誡諸弟子，不得現神足。若今不現者，懼彼永以得罪；若現者，懼違尊教。』……以是言之，知賓頭盧降伏外道最為第一」。<sup>44</sup>也就是說，現神通除了可以度化眾生，增強眾生對佛法的信心外，還可以用來降伏外道。除此之外，為了名聲利養而示現神通則屬於邪命自活，有違八正道之“正命”。

## 六、結論：現代人對神通應持之態

### （一）不應予以否認

從以上經典的引用可以看出，神通確實是存在的，不僅佛弟子能夠證得，外道修行人也能證得，例如佛經中常常提到的五通仙人；此外天人、鬼道、畜道也有神通，不過它們大部分是業報所得，如經中常提到畜生變作人形，天人顯現神通之類的事情，所以對此我們不應否認神通的存在。

### （二）不應過分追捧

神通雖然確實存在，但聖人也不是隨便示現神通的，如《阿育王經》卷7〈佛弟子五人傳授法藏因緣品〉描述優波笈多尊者入涅槃前的情形：「身騰虛空，行住坐臥，身上出水，身下出火，現十八變，諸天世人，莫不歡喜<sup>45</sup>」，從這裡不難看出，優波笈多之所以臨涅槃前顯現神通，完全是為了增強眾生對佛法的信心，也是最後一次度眾生。其實很多經典裡都記載佛弟子現十八神變後入涅槃的事蹟，以及歷史上一些大菩薩來人間示現，被人“道破天機”後入涅槃的公案。

<sup>42</sup> 《四分律刪繁補闕行事鈔》卷2：「毘尼母云：僧殘者，如人為他所斫，殘有咽喉，故名為殘，理須早救。故戒律云：若犯此罪，應強與波利婆沙等，由隣重罪故也」，(CBETA, T40, no. 1804, p. 47, b26-29)。

<sup>43</sup> 《大智度論》，CBETA, T25, no. 1509, p. 717, b25-26。

<sup>44</sup> 《分別功德論》，CBETA, T25, no. 1507, p. 43, b7-16。

<sup>45</sup> 《阿育王經》，CBETA, T50, no. 2043, p. 153, a1-3。

精進修行獲得神通之後，並不意味著一勞永逸，因為神通可以修得，也可能失去，如《增壹阿含經》卷 47〈49 放牛品〉云：

是時，提婆達兜覺寤，不見諸比丘，極懷瞋恚，并吐斯言：「吾若不報怨者，終不名為提婆達兜也。」此是提婆達兜最初犯五逆惡。提婆達兜適生此念，即時失神足。<sup>46</sup>

上文是提婆達多因心術不正，生起嗔心而失去神通的公案，經典中亦有記載五百仙人在空中飛行，地上國王與宮女嬉戲作樂，仙人見到宮女的美貌生起染著之心而頓失神足掉到地上被國王抓到的事例，由此可見，神通與貪、嗔、痴是不相應的，如果生起三毒就有可能失去。

綜上所述，對於神通，我們應端正態度，順其自然，不予否認，也不執著，更不刻意追求、追捧，應當清楚的了知，五神通是凡夫用功修行都可以證得的，而我們出家人修行的目的是為了解脫，也就是為了證得第六通——漏盡通，即斷除一切煩惱，證得真如本性，而神通只是我們修行過程中的副產品，我們可以利用它去度化眾生、降伏外道，它僅僅只是工具而已，不能執著，更不應借此去追求名聞利養，增長三毒，因為這些與我們的修行相違背。

## 參考文獻：

### 一、原典文獻：

1. 《阿育王經》，T50, no.2043。
2. 《禪祕要法經》，T15,no.613。
3. 《長阿含經》，T01,no.1。
4. 《大方廣佛華嚴經》，T09,no. 278。
5. 《大方廣佛華嚴經疏》，T35,no.1735。
6. 《大智度論》，T25,no.1509。
7. 《大寶積經》，T11,no.310。
8. 《大般涅槃經》，T12,no.374。
9. 《大乘義章》，T44,no.1851。
10. 《佛說十地經》，T10,no.287。
11. 《分別功德論》，T25, no.1507,。
12. 《合部金光明經》，T16,no.664。

---

<sup>46</sup> 《增壹阿含經》，CBETA, T02, no. 125, p. 803, a23-27。

13. 《俱舍論頌疏論本》,T41,no.1823。
14. 《寂志果經》,T01,no.22。
15. 《妙法蓮華經玄義》,T33,no.1716。
16. 《仁王般若經疏》,T33,no.1707。
17. 《仁王護國般若經疏》,T33,no.1705。
18. 《十誦律》,T23,no.1435。
19. 《善見律毘婆沙》,T24,no.1462。
20. 《四分律刪繁補闕行事鈔》,T40,no.1804。
21. 《文殊師利所說不思議佛境界經》,T12,no.340。
22. 《瑜伽師地論》,T30,no.1579。
23. 《雜阿含經》,T02,no.99。
24. 《增壹阿含經》,T02,no.125。
25. 《中阿含經》,T01,no.26。

## 二、中文專書

1. 賢度法師 (2012),《華嚴經十地品淺釋》,臺北:財團法人市華嚴蓮社。
2. 釋聖嚴 (1997),《神通與人通-- 宗教人生》,臺北:法鼓文化
3. 釋星雲 (1997),《神通妙用--星雲日記(40)》,臺北:佛光文化事業有限公司。
4. 釋大寂 (2002),《智慧與禪定作為佛教神通的成立基礎:從原始佛教至瑜伽行派》,臺北:水星文化出版社。
5. 洪啟嵩 (1999),《佛教的神通》,臺北:全佛文化事業有限公司。
6. 洪啟嵩 (1990),《禪、禪定與神通》,臺北:文殊出版社。
7. 丁敏 (2007),《佛教神通:漢譯佛典神通故事敘事研究》,臺北:法鼓文化。
8. 劉欣如 (1992),《佛法與神通》,臺北:大展出版社。

## 三、期刊論文:

1. 釋宗良 (2012),《佛教的神通觀:神通對現代社會的意涵》。
2. 釋大寂 (2007),〈〈瑜伽師地論〉神通觀之研究〉,《全國佛學論文聯合發表會論文集》(第18屆)。
3. 釋昭慧 (1995),〈禪定與神通〉,《法光》,n.70。
4. 文智 (1969),〈禪定與神通〉,《慧炬》n.68,頁18-22。
5. 丁敏 (1997),〈神通有哪幾種 -- 佛經中的神通(一)〉,《人生雜誌》,n.167,頁30-35。
6. 丁敏 (1997),〈《佛經中的神通(四) -- 神通有深淺. 有限度》〉,《人生雜誌》,n.170,頁57-59。

#### 四、工具書

1. 釋慈怡主編（1989），《佛光大辭典》，高雄：佛光出版。
2. 丁福保編（1993），《佛學大辭典》，臺南：和裕出版社。
3. 陳義孝 竺摩編（2013），《佛學常見辭彙》，高雄：白石文化出版社。
4. 朱芾煌編（1994），《法相辭典》，臺北：商務印書館。
5. 釋一如編（2000），《三藏法數》，臺南：和裕出版社。