

《華嚴經·十地品》的智慧修證次第析論

南華大學宗教所 副教授
黃國清

摘 要

《華嚴經·十地品》講述菩薩道最高十個階位的修行相貌與所得體證，是悟入法界實相的菩薩聖者們的次第智慧修證境地，義理精深微妙。菩薩十地可分初地至四地的自覺面修證；五地到七地的覺他面修證，依自覺智慧展開覺他教化方便；從第八地到第十地體得無生法忍，任運自在現起無邊菩薩行，朝向覺行圓滿。初地「歡喜地」菩薩悟入諸法實相，獲得極大法喜，開始從事真實菩薩行。第二「離垢地」依般若空慧引導菩薩戒的清淨修持。第三「發光地」修習四禪、四無量心、五神通以觀照真理教法，發起智慧火光。第四「燄慧地」運用三十七菩提分法伏除我執與法執，智慧火燄朗照。第五「難勝地」並修真俗二諦，抉擇明辨的智慧難勝。第六「現前地」圓滿般若波羅密多，無分別、無染著的般若智慧現前；若深修禪定相應，亦可使一切佛法現前。第七「遠行地」依無分別智慧開出廣大方便善巧，為無相功用行的末後。第八「不動地」證入無生法忍，證見寂滅實相而不取證涅槃，體現無相無功用行，心地不為煩惱與功用所動。第九「善慧地」更擴充智慧境界，發起四無礙智的說法辯才，於同一時間應機演說一切法門。第十「法雲地」圓滿智波羅蜜，鄰近佛陀一切智智，以大法雲普覆大千世界，以大法雨廣潤一切有情。

關鍵詞：華嚴經、十地品、菩薩階位、智慧修證

一、前言

《華嚴經·十地品》講述大乘菩薩道的最高十個階位，對於菩薩聖者的智慧修證次第與修行法門給出詳實解說，是了解華嚴佛學至為關鍵的一品。在初期大乘時代，印度佛教圈就傳出講述菩薩十個修行位次的單行流通經典，對後來諸多佛教經論的菩薩思想構成深遠影響。當時大部頭的《華嚴經》尚未集成，菩薩十階位說存在兩類單行經本，其一對應於大本《華嚴經》的〈十住品〉，另一種對應於〈十地品〉。「十住」與「十地」在漢譯中有交替使用的情形，經本具體對應到〈十地品〉（五卷或六卷）或〈十住品〉（一卷），可根據卷數與內容來分判。¹ 大本《華嚴經》包含十住、十行、十迴向、十地四種依序晉升的菩薩十階位次，本文擇取〈十地品〉作為研究對象，如伊藤瑞叡所說，十地是華嚴菩薩行的最高位，其教理學說實為菩薩行秩序化的典型；《十地經》可視為《華嚴經》集成構思的基本，成為華嚴菩薩道的中心。² 華嚴十地思想在南北朝與隋唐時期因研究世親所撰《十地經論》及佛馱跋陀羅所譯六十卷《大方廣佛華嚴經》而盛行，緊密嵌融於漢傳佛教的菩薩道義理體系。唐代實叉難陀在法藏等人輔助下新譯的八十卷《大方廣佛華嚴經》獲得華嚴宗學人的大力推廣，成為在中國佛教圈廣受讀誦與研修的首選經本，這是採用此本為主要研究文本依據的緣由。

〈十地品〉教理內容精深宏富，文義確詰有其難度，對於十個階位展現出何種智慧修證次第，必須反覆深研與辨明，方能把握其間智慧境地的階序差異與關聯脈絡，及理清各階位菩薩行法的修學意義。關於華嚴菩薩十地的內容構造，伊藤瑞叡參考藏譯《十地經論》的解釋，依序解說與討論各段經文的義理大要。³ 楊維中參考法藏與澄觀的解釋以解析十地的修行諸相，展示各地修行的基本特徵，顯明各地的來意、所證、智、斷、所修、修成、寄乘法、寄位行、果、報、撮要等諸項意義。⁴ 十地各個位次都包含豐富的修證體驗與修行法要，參考注釋書的細緻詮解，可拓展理解的深廣度，亦可能增添義理的複雜性，更不易統理出十地在修證上依序提升的主要軸線。有鑑於此，本研究回到經文本身，主題聚焦於菩薩道重心的「智慧修證」內涵，以貫聯十地的次第升進軌跡。⁵ 在《華嚴經》文義的理解方面，如果僅是研讀漢譯本，會遭遇諸多語義模糊（歧義）之處，因此藉助語言文

¹ 印順，《初期大乘佛教之起源與開展》（台北：正聞出版社，1994年），頁999-1004。

² 伊藤瑞叡，《華嚴菩薩道の基礎的研究》（京都：平樂寺書店，1988年），頁33。

³ 伊藤瑞叡，《華嚴菩薩道の基礎的研究》，頁265-585。

⁴ 楊維中，〈《華嚴經·十地品》的佛學思想及其對中國佛學的影響〉，《經典詮釋與中國佛學》（北京：宗教文化出版社，2006年），頁213-252。

⁵ 本文不免參考其他佛教經論與華嚴注釋書的相關解釋，但以助益〈十地品〉的文義解明及避免置入過度詮釋的義理觀點為原則。

獻學的進路，將漢譯本與現存梵本進行互文對讀，⁶ 尋求對文句意義獲取較適切的解讀，於此基礎之上探討此經思想。對於〈十地品〉的智慧修證行位，似可再歸併成一至四地、五至七地、八至十地三個階段，各有其應當完成的修行任務，以期達到智慧修證境地的躍昇。菩薩十地屬於高階菩薩的實踐與體悟層次，對於當代學佛大眾而言，能夠提供何種修行指導？這也是探研此經的一個重要課題。

二、第一至四地的「自覺」智慧修證

菩薩十地是已對法界實相真理達到親身體證，進入「聖位」的大乘菩薩道最高修行階段，第十地的修證圓滿成就，即進入究竟佛位。菩薩十地的晉升關鍵，取決於真實智慧體悟之由淺至深的突破，而種種菩薩行法是為了助成智慧體證。八十卷《華嚴經》卷 34〈十地品〉有段經文概括說明十地教法是為了指導菩薩行者次第達成如來一切智慧的修證目標：

欲令汝為一切菩薩說不思議諸佛法光明故。所謂：令入智地故；攝一切善根故；善揀擇一切佛法故；廣知諸法故；善能說法故；無分別智清淨故；一切世法不染故；出世善根清淨故；得不思議智境界故；得一切智人智境界故。⁷

初地的修習是菩薩行者開始進入智慧真實體悟境地；第二地攝集一切善法根本；第三地善於抉擇一切佛陀教法；第四地為了全面了知一切教法，這四地主要是完成「自覺」面的智慧修習。第五地了知世間與出世間各種諦理，展開「覺他」面的說法教化行動；第六地圓滿般若波羅蜜的無分別智體證；第七地在無分別智基礎上，不染著於世間事物而完成方便波羅蜜，這三地仍屬「留惑潤生」的三界內智慧修證層次。第八地證入無生法忍，超出三界，出世善根臻於清淨；第九地獲得不可思議的智慧境界，以無礙辯才廣施教法；第十地鄰近如來一切智智的究竟圓滿，最後這三地是界外大菩薩的智慧修證境地。

為了登上初地「歡喜地」，菩薩於此之前已累積足夠的福慧資糧，在那個階段對於法界真理的智慧修學是在聞、思、修（禪觀修習）的層次，於初地開始進入真實體悟，獲致極大的法喜。在初地之前的「資糧位」與「加行位」所從事的主要修行活動包括：深種善根、善修學諸行、善積集資糧、善供養諸佛、善積集清淨善法、受善知識善加攝受、善清淨深心、建立廣大志願、生起廣大信心、慈悲

⁶ 本文所依梵文校勘本為近藤隆晃校訂，《梵文大方廣佛華嚴經十地品》（東京：大乘佛教研揚會，1926年；另參考荒牧典俊譯，《十地經》（東京：中央公論新社，2003年）的現代日文語譯。

⁷ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 179 上 15-20。

現前。⁸ 藉由這些精進實踐成果以發起菩提心。菩薩初地既是發起真實菩提心的行位，亦是最初悟入佛智境界的「見道位」，所發的菩提心是與般若空慧體悟相應的勝義菩提心。⁹ 初地菩薩發起廣大菩提誓願，期願成就如來的一切智慧功德：

以大悲為首；智慧增上；善巧方便所攝；最上深心所持；如來力無量；善觀察分別勇猛力、智力；無礙智現前；隨順自然智；能受一切佛法；以智慧教化，廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際。¹⁰

以上十種修行德目，除了「大悲為首」與「最上深心所持」兩項屬於慈悲與志願，其餘八項所發的菩提心都指向成就如來的一切智慧與方便，以教化無量有情。菩薩誓願以大悲為前導；以般若與智慧為主導力；由善巧方便所護助；由深固心志所支持；蒙受如來無量力量所加持；善於觀察與辨明勇猛力與智力；無礙自在的智慧顯現於前；隨順如來的自然智慧（無師自成的智慧）；能受持一切佛陀教法；以般若與智慧從事廣大無際的教化事業。初地菩薩如此發起真實菩提心及悟入法界平等真理，超越凡夫的層次，進入菩薩正位，出生於如來家族，未來必定圓證無上菩提。

菩薩進入初地，對大乘菩薩教法與如來智慧境地獲得清淨無疑的信心，真心發起廣大無盡的菩提誓願，在大慈悲心的策勵之下，具足慚愧心與柔軟心，為了成就一切如來智慧，恭敬隨順與精勤追求一切佛陀教法：

日夜修集善根無厭足故；親近善知識故；常愛樂法故；求多聞無厭足故；如所聞法正觀察故；心無依著故；不耽著利養、名聞、恭敬故；不求一切資生之物故；生如寶心無厭足故；求一切智地故。求如來力、無畏、不共佛法故；求諸波羅蜜助道法故；離諸諂誑故；如說能行故；常護實語故；不污如來家故；不捨菩薩戒故，生一切智心如山王不動故；不捨一切世間事成就出世間道故；集助菩提分法無厭足故；常求上上殊勝道故。¹¹

菩薩行者進入初地以前已長久培植善根及聽聞與修學經典教法，於此階段重新提出修集善根、愛樂佛法、親近善友、多聞教法、觀察修習等，是為了廣行自覺與覺他的教化事業，成就如來一切智地，必須尋求對一切經論教法的全盤了知及依教如實修行，據以深入智慧覺證，所以強調這種追求是將佛法經教視為稀世珍寶，永不

⁸ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 181 上 10-12。

⁹ 法尊法師說：「勝義菩提心，謂初地以上通達性空，同時發願利生。」月稱造論，法尊法師譯講，《入中論講記》（台北：佛陀教育基金會，2015 年），頁 12。

¹⁰ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 181 上 17-21。

¹¹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 181 中 28-下 10。

感到滿足，汲取一切經論的智慧指導，善於了知應行與不應行，及分辨眾生的資質優劣與相應教法，遵循經教從事正確修行。¹² 此外，由於此地已體得實相真理，所以這種求法之心相應於空性無執的智慧，配合種種修行法門的精進實踐，持續增上，朝向最上殊勝的菩提覺證。

初地菩薩於十波羅蜜全部修行，而以布施波羅蜜為首要，最先達到圓滿；對於四攝法也是同時踐履，而布施、愛語用力最勤。初地菩薩已見到實相真理，是依三輪體空的智慧心來修行布施波羅蜜，迴向如來一切智智：

菩薩摩訶薩隨順如是大悲、大慈，以深重心住初地時，於一切物無所吝惜，求佛大智，修行大捨，凡是所有一切能施。¹³

菩薩行者隨順大慈大悲，以般若波羅蜜引導布施實踐，使其成為趣向佛果無上菩提的菩薩波羅蜜行，於一切法無所住著，所有事物都能施捨。¹⁴ 同時，一切無執的布施波羅蜜行也助益般若波羅蜜的智慧體悟。整個十地的菩薩行都以般若波羅蜜作為導引眼目，以種種波羅蜜法門助成整體智慧功德的圓滿。

完成初地位次的修行，發起正直心、柔軟心、堪能心、調伏心、寂靜心、純善心、不雜心、無顧戀心、廣心、大心等十種深心（*cittāśaya*，堅固心志），心靈更加澄靜、柔軟、擴充，而進入第二地「離垢地」。第二地強調護守十善法的戒波羅蜜，從本性上（*prakṛtyā*）自然遠離殺生、偷盜、邪淫、妄語、兩舌、惡口、綺語、貪欲、瞋恚、邪見。¹⁵ 此種以十善業道為核心的戒波羅蜜並非人天善行層次，在初期大乘的《般若經》、《十地經》中構成菩薩戒學的主要內涵。¹⁶ 《摩訶般若波羅蜜經·問乘品》說：「菩薩摩訶薩以應薩婆若心，自行十善道，亦教他行十善道，以無所得故。是名菩薩摩訶薩尸羅波羅蜜。」¹⁷ 十善道作為菩薩戒行，必須以成就如來的薩婆若智（一切智）為究竟目標，依於大慈悲心及無所得的般若波羅蜜來實踐。

¹² 《大方廣佛華嚴經》說：「菩薩以此慈、悲、大施心，為欲救護一切眾生，轉更推求世、出世間諸利益事無疲厭故，即得成就無疲厭心。得無疲厭心已，於一切經論心無怯弱；無怯弱故，即得成就一切經論智。獲是智已，善能籌量應作、不應作，於上、中、下一切眾生，隨應、隨力、隨其所習，如是而行，是故菩薩得成世智。成世智已，知時知量，以慚愧莊嚴勤修自利、利他之道，是故成就慚愧莊嚴。於此行中勤修出離，不退不轉，成堅固力。得堅固力已，勤供諸佛，於佛教法能如說行。」《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 182 下 25-183 上 6。

¹³ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 182 下 17-19。

¹⁴ 澄觀《大方廣佛華嚴經疏》解釋說：「『以深重下』，彰其施位，此地檀度得圓滿故。契理曰深，不捨悲願為重，此心住地，故能滿檀。」《大正藏》冊 35，第 1735 號，頁 768 上 22-24。「檀度」即布施波羅蜜，「契理」意為契合實相真理。

¹⁵ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 185 上 16-中 25。

¹⁶ 平川彰，《淨土思想と大乘戒》（東京：春秋社，1990 年），頁 204-218。

¹⁷ 《摩訶般若波羅蜜經》，《大正藏》冊 8，第 223 號，頁 250 上 13-16。

此地名為「離垢」(vimala)，即是「清淨」之義，天親(世親)於《十地經論》說：「離能起誤心犯戒煩惱垢等，清淨戒具足，故名離垢地。」¹⁸ 又說：「菩薩如是已證正位，依出世間道，因清淨戒，說第二菩薩離垢地。」¹⁹ 對諸法實相已具親身體悟，結合出世間智慧來實踐十善法，方為遠離煩惱塵垢的真實清淨戒行。

出於追求轉生人天善道的安樂的心志來持守十善道，即為人天善法層次的戒學。懼怕三界生死之苦，缺乏大悲心，尋求自我解脫，依聲聞四諦法門修持十善法，成為聲聞乘戒學。能依自身智力達到覺悟，而缺乏大悲方便，依十二因緣法修持十善法，構成獨覺乘戒學。大乘菩薩道的最上品十善業道含具甚深廣大的實踐意涵：

又此上品十善業道修治清淨，心廣無量故；具足悲愍故；方便所攝故；發生大願故；不捨眾生故；希求諸佛大智故；淨治菩薩諸地故；淨修一切諸度故，成菩薩廣行。又此上上十善業道，一切種清淨故，乃至證十力、四無畏故，一切佛法皆得成就。是故，我今等行十善，應令一切具足清淨。如是方便菩薩當學。²⁰

此處分兩段來闡釋菩薩所行上品十善業道的殊勝涵義，提出以十善法為中心的戒波羅蜜之終極目標在於圓成諸佛的十力、四無所畏、十八不共法一切智慧功德，是與大悲、方便、大願、種種波羅蜜合為整體的菩薩廣行；當然，與般若波羅蜜相應是十善業道得以修治清淨的關鑰。〈十地品〉概括第二地的修證成就為「遠離慳嫉、破戒垢故，布施、持戒清淨滿足」。²¹ 初地已破慳嫉煩惱，圓滿布施波羅蜜；第二地進一步遠離致生破戒的垢染，圓滿戒波羅蜜，而破除煩惱必須仰仗般若波羅蜜的力量。誠如龍樹於《十住毘婆沙論·護戒品》說：「若不知內外法實相，即因尸羅生憍慢、貪著故，開諸罪門。是故，若於內法不見有我，於外法中不得我所，知內外法畢竟空無所得，亦於畢竟空不取相戲論，是名最勝尸羅。」²² 不依觀照諸法實相的般若智慧來修持戒律，會因我執與法執而衍生憍慢、貪著等煩惱垢染而破戒造惡。體悟畢竟空性，於一切法無所得，始能持戒清淨，成就最勝戒行；同時，三輪體空的戒波羅蜜行亦在助益甚深般若的覺證。

菩薩行者於第二地修行圓滿，進而發起清淨心、安住心、厭捨心、離貪心、不退心、堅固心、明盛心、勇猛心、廣心、大心等十種深心，提高心靈的清淨力、堅住力、勇猛力，增進其與般若智慧的適配性，從而進入第三地「發光地」。菩薩安

¹⁸ 《十地經論》，《大正藏》冊 26，第 1522 號，頁 127 上 19-20。

¹⁹ 《十地經論》，《大正藏》冊 26，第 1522 號，頁 145 中 23-24。

²⁰ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 185 下 8-15。

²¹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 186 下 8-9。

²² 《十住毘婆沙論》，《大正藏》冊 26，第 1521 號，頁 110 下 19-23。

住於第三地，深觀現世人間一切緣起現象的生滅無常與不可依怙，及有情的煩惱深重與苦海無邊：

菩薩摩訶薩住第三地已，觀一切有為法如實相。所謂：無常、苦、不淨、不安隱，敗壞、不久住、剎那生滅，非從前際生、非向後際去、非於現在住。又觀此法無救、無依，與憂、與悲、苦惱同住，愛憎所繫，愁感轉多，無有停積，貪、恚、癡火熾然不息，眾患所纏，日夜增長，如幻不實。見如是已，於一切有為倍增厭離，趣佛智慧。見佛智慧不可思議、無等、無量、難得、無雜、無惱、無憂、至無畏城、不復退還、能救無量苦難眾生。²³

通過如此的智慧觀照，大幅增益對一切世間萬象與有漏生命存在的厭離心，及對陷溺於無量苦難泥沼的一切有情生起深切的悲愍心。明見與信解一切有為法的無常、苦、無我、不淨，及芸芸眾生的生死病死、憂悲苦惱的存在困境，對顯出不可思議、無與倫比、純一無雜、究竟安樂的佛陀智慧境地方為最高無上的依止處，全心全意投入如來所傳真理教法的禪觀修習，生發智慧光明，所以此地稱為「發光地」。《十地經論》解釋此地名義說：「隨聞、思、修等照法顯現，故名『明地』。」²⁴ 在聞所成慧與思所成慧的基礎上，更深入禪觀修習以揭顯真理境界。

第三地菩薩藉由深刻觀察而厭離一切有為法，愍念全體受苦有情，了知如來一切智智的殊勝利益，發起大精進力追求如來智慧以救度眾生，對於應當採取何種修行方便，經歷一番周延的思惟探求過程：

作是思惟：「此諸眾生墮在煩惱大苦之中，以何方便而能拔濟，令住究竟涅槃之樂？」便作是念：「欲度眾生令住涅槃，不離無障礙解脫智；無障礙解脫智，不離一切法如實覺；一切法如實覺，不離無行無生行慧光；無行無生行慧光，不離禪善巧決定觀察智；禪善巧決定觀察智，不離善巧多聞。」²⁵

這裡帶出真理教法的修學歷程，始於對佛陀所說正法多多聽聞、深入思惟，而後必須善巧運用禪觀以獲得抉擇觀察智力；依抉擇觀察智力發起無所行與無生起的修行智慧光明；依此修行智慧光明達到對一切法的如實覺悟；由一切法的如實覺悟而得無障礙解脫智；具足無障礙解脫智堪有能力廣度有情，使他們安住於解脫涅槃。菩薩行者如此思惟通透之後，全身心進取於正法修學，日夜只希望聽聞正法、喜好正法，愛樂正法、依止正法、隨順正法、信解正法、專志正法、歸心正法、安住正

²³ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 187 中 18-27。

²⁴ 《十地經論》，《大正藏》冊 26，第 1522 號，頁 127 上 20-21。

²⁵ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 187 下 14-20。

法、依正法修行。²⁶ 菩薩行者在登上初地之前，已經修學厭離心與慈悲心；第三地是在能夠契悟實相真理之後，對於出離心與大悲心的如實、深徹體驗，帶起修習禪觀以顯現智慧光明的大精進力。第三地菩薩所修禪定包括四禪、四無色定、四無量心，依大禪定發起神足、天眼、天耳、他心、宿命等五種神通智力，有助親身見證天地人事與因緣果報的實情，及提升度化眾生的智慧能力。

菩薩行者從第三地進入第四地「焰慧地」，是透過修行「十法明門」，也就是觀察眾生界、法界、世界、虛空界、識界、欲界、色界、無色界、廣心信解界、大心信解界。²⁷ 第三地注重運用禪定來思惟佛陀正法；立基於如此的定慧修習成果，更深入觀察眾生、諸法、世界、虛空、心識、三界（欲界、色界、無色界）生命存在，以及由廣心、大心所起的清淨信解心，對這十個領域獲取確實了知，放下對它們的執取，加深智慧體悟，進入第四地，發出智慧功用的火燄。安住第四地之後，修習十種使智慧成熟之法，能夠體得顯示佛陀自身特質的「內法」（*ātmakadharmā*，自身之法），²⁸ 而生於如來家族：

何等為十？所謂：深心不退故；於三寶中生淨信畢竟不壞故；觀諸行生滅故；觀諸法自性無生故；觀世間成壞故；觀因業有生故；觀生死涅槃故；觀眾生國土業故；觀前際後際故；觀無所有盡故。²⁹

也就是透過修習對大乘法的堅定不退轉心、對於三寶的畢竟不壞信心，及深入觀察有為諸法的生起與消滅、諸法自性的無生、世間的生成與毀壞、因業力而有生命存在、生死輪迴與涅槃、有情生於諸國土的行業、過去與未來、不存在與滅盡，獲得對如來自身各方面智慧功德的如實了知，而進入如來家族。後面八項應是如來智慧所覺照的生死世界的共相與差別相，菩薩以這些真實教理作為智慧禪觀的所緣境，推進自己對如來菩提境地的了悟。

第四地菩薩行者依憑四念處、四精進、四神足、五根、五力、七覺支、八正道的三十七菩提分法，以助成對如來無上菩提的覺證。此地精進修證所成就的智慧功德如下：

²⁶ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 187 下 21-23。

²⁷ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 189 下 6-9。

²⁸ 《大方廣佛華嚴經》〈十地品〉原文作：「能以十種智成熟法故，得彼內法，生如來家。」《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 189 下 11-12。《十地經論》解釋如下：「此如是淨勝如來家，是故名得彼內法。如來自身所有諸法，以是諸法顯示如來，謂十種法智教化成熟故。」《大正藏》冊 26，第 1522 號，頁 159 下 24-27。

²⁹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 189 下 12-16。

菩薩住此焰慧地，所有身見為首，我、人、眾生、壽命、蘊、界、處所起執著、出沒、思惟、觀察治故、我所故、財物故、著處故，於如是等一切皆離。此菩薩若見業是如來所訶、煩惱所染，皆悉捨離；若見業是順菩薩道、如來所讚，皆悉修行。³⁰

第四地菩薩深入觀察眾生、諸法、世界、虛空、心識、三界及佛法信解心，其智慧修證高度能夠遠離自我（我、人、眾生、壽命）與諸法（蘊、界、處）的執取、思慮、求取、戀著；捨離一切如來所訶斥的煩惱業行，及踐履一切如來所讚歎的符順菩薩道的行業。初地破除我執與法執的見惑，到了第四地得以伏住我執與法執的修惑（思惑），以遠離我法二執的出世間智慧來修習菩薩行業。

三、第五至七地的「覺他」智慧修證

大乘菩薩道的「覺他」度化實踐必定建立在穩固的「自覺」智慧之上。「自覺」與「覺他」二種智慧修行功德必須到佛地始究竟完成，將前四地歸為「自覺」，意指此階段相對專志於自身出世間智慧的提升；從第五地開始，縱使自覺智慧修證仍待持續完善，而已積極踐行覺他方面的教化行動，故標示「覺他」以與前一階段相區隔。〈十地品〉概括五至七地的智慧修證特徵說：「第五地順世所作故；第六地入甚深法門故；第七地起一切佛法故。」³¹ 第五地發展世間智慧的修學；第六地進入甚深的般若空慧體證；第七地由空性智慧發起一切方便法門。《十地經論》說明這三地的名義如下：「得出世間智方便善巧，能度難度，故名『難勝地』。般若波羅蜜行有間大智現前，故名『現前地』。善修無相行功用究竟，能過世間、二乘出世間道，故名『遠行地』。」³² 第五地繼續提升出世間智，同時廣學世俗諦，達到真俗並觀，展開說法教化的覺他修行，從出世間智擴充到世間智的方便善巧極為艱難，因而稱此地為「難勝地」。第六地圓滿般若波羅蜜，無分別、無染著的般若智慧現前；若修習滅盡定相應之時，亦可使如來大智的真實佛法現前，稱為「現前地」。³³ 前五地多修有相觀，少修無相觀；第六地少行有相觀，多修無

³⁰ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 190 上 21-26。

³¹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 196 下 19-20。

³² 《十地經論》，《大正藏》冊 26，第 1522 號，頁 127 上 22-26。

³³ 關於第六地的「有間大智現前」，印順法師於《成佛之道（增注本）》說：「滅盡定是最勝的定，有漏的心識，都因定力而不起。如二乘聖者入滅盡定，就以為證於實際，生起入涅槃的意想。……所以《般若經》中，佛勸菩薩們：如悲願力不充，不要入滅盡定，免墮小乘。但到了六地菩薩，在般若慧、大悲願的資持下，能入滅盡定，而且於定中現證法性。那時，『佛法皆現』前，了了明『見』，所以叫現前地。」印順，《成佛之道（增注本）》（新竹：正聞出版社，2005 年），頁 407。

相觀；第七地則純行無相觀，相續不斷，且是有功用行的最末階段，³⁴ 最鄰近無功用行（始於第八地），即將超越世間道與二乘出世間道，稱為「遠行地」。

自第四地進入第五地，修習十種平等清淨心：於過去佛法平等清淨心、未來佛法平等清淨心、現在佛法平等清淨心、戒平等清淨心、心平等清淨心、除見疑悔平等清淨心、道非道智平等清淨心、修行智見平等清淨心、於一切菩提分法上上觀察平等清淨心、教化一切眾生平等清淨心。³⁵ 既觀照一切諸法平等清淨的共相真理，也觀察三世諸佛的圓滿功德特質、戒學、心學（定學）、邪見與疑悔的消除（慧學）、正道與邪道的智慧、修行與除斷的智慧、一切菩提分法的次第向上提升、成熟一切有情的教化等佛法差別相。也就是說，從出世間智的修習延伸到度化世間有情的佛教法門智慧，開發說法教化的覺他能力。

第五地菩薩廣泛修習世間與出世間的諦理，包括苦、集、滅、道四聖諦；隨順眾生心使其歡喜的俗諦；通達一相實相的第一義諦；了知諸法自相、共相的相諦；了知諸法區別的差別諦；明辨蘊、界、處的成立諦；了達身心苦惱的事諦；了達六道出生相續的生諦；了知一切灼熱煩惱止滅的盡無生智諦；了知成就不二的人道智諦；以及善於了知一切菩薩諸地的次第相續成就直至如來智慧生起的諦理。值得注意的是，經中強調第五地對這些諦理的了知是「以信解智力知，非以究竟智力知」。³⁶ 前開這些諦理應是整個菩薩十地都在思惟、修習與體悟的佛法真實教理，只是了達與覺證的程度隨著初地到十地的晉升而漸次深化與拓展。在第五地這個層次，對於這些諦理主要是依信解智力（確信無疑）的了知，而非像如來究竟智力的親證覺照。第五地菩薩如實了知一切諸法虛幻不實，愚痴凡夫卻普受欺瞞，他們出於大慈悲心而不捨眾生，以如此的信解智力恆常精勤修學一切殊勝行法，趣向佛陀一切智智；並依自身智慧力，勉力於說法教化活動，引導眾生進入佛陀教法。再者，對於世間一切學問與技藝全面學習，只要對有情能帶來安樂與利益，便會向他們傳授。難勝地菩薩通過如此的智慧力與教化方便引領有情，使他們逐漸安住於無上佛法。

經由第五地對世間與出世間各種諦理的深度觀察與修習，達致第六地「現前地」的智慧修證特色是對般若波羅蜜的無分別智面向修習圓滿。從第五地提升到第六地，必須觀察十種平等法，也就是一切法的無相；無體；無生；無成；本來清淨；

³⁴ 《成唯識論》說明：「前之五地有相觀多，無相觀少；於第六地有相觀少，無相觀多；第七地中純無相觀，雖恆相續，而有加行。」《大正藏》冊 31，第 1585 號，頁 53 中 16-18。

³⁵ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 191 中 14-19。

³⁶ 以上各種諦理的解說內容，見《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 191 中 26-下 12。

無戲論；無取捨；寂靜；如幻、如夢、如影、如響、如水中月、如鏡中像、如焰、如化；有無不二。³⁷ 這些表述平等法涵義的法相類同於《般若經》中詮說空性實相的常用語。經文明示第六地的般若智慧體悟層次是「明利隨順忍」，尚未證得「無生法忍」。第六地菩薩已成就般若波羅蜜多的無分別智，觀照一切法自性清淨，隨順無違，於一切世間法無染著而從事菩薩行，但因留惑潤生而未將三界煩惱斷盡，所以仍屬隨順忍，須到第八地斷盡煩惱障，始進入無生法忍。³⁸

第六地菩薩成就般若波羅蜜的無染著智，依於深重的大悲心，思惟有情執取自我而有生命流轉，衍生無數的生命存在苦痛；如能斷除我執，即能解決生死輪迴問題。菩薩為此進一步觀察十二因緣的甚深道理，探求生死輪轉的根本原因。因對第一義（最高真理）不能明了而有無明，衍生頑強煩惱而不斷驅動身、口業行，由業力招感生死果報，眾苦聚集，成為無盡期的流轉迴圈。觀察十二因緣而發起甚深智慧，照見一切存在現象都由因緣和合而集起，因緣離散而消滅，整個過程當中並無一個有情的精神主體（自我、靈魂）居間主宰，第一義中絕無自我、我所、造業者、受報者，體得無我真理，而伏除無明與貪愛，使其不起。³⁹ 在對十二因緣整體過程的順逆觀照中，通過修習三解脫門，由我空觀深入到法空觀：

菩薩摩訶薩以如是十種相觀諸緣起，知無我、無人、無壽命、自性空、無作者、無受者，即得空解脫門現在前。觀諸有支皆自性滅，畢竟解脫，無有少法相生，即時得無相解脫門現在前。如是入空、無相已，無有願求，唯除大悲為首，教化眾生，即時得無願解脫門現在前。菩薩如是修三解脫門，離彼、我想，離作者、受者想，離有、無想。⁴⁰

在十二因緣的相續流轉當中，了悟全無有情的自我及諸法的自性，體得空解脫門。其次，觀察十二因緣各支的自性寂滅，不起任何法相，體得無相解脫門。進入空性與無相，而對一切諸法不生願求，成就無願解脫門。憑藉三解脫門的智慧體驗，遠離自我想、眾生想、實有想、虛無想等一切概念活動。第六地安住般若波羅蜜的我

³⁷ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 193 下 9-14。

³⁸ 《瑜伽師地論》〈住品〉說：「如是菩薩住此（第六地）住中，智悲隨逐，名無著智現前，般若波羅蜜多住現前。由此住故，於一切世間行無染而行，又即此住有猛利忍。於第七地有加行行邊際菩薩忍，當知是彼隨順忍攝。」《大正藏》冊 30，第 1579 號，頁 559 中 16-20。第六地與第七地都在隨順忍層次；「猛利忍」即「明利隨順忍」（*tīkṣṇayānulomikā kṣānti*）。

³⁹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 194 上 11。

⁴⁰ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 194 中 29-下 7。

法二空智慧，並非處在消極無作為的狀態，其大悲心較第五地更為增強，在其導引策勵之下精進修習，依於無分別智深觀發起菩薩教化廣行的智慧覺照。

現前地菩薩成就緣起性空的甚深般若智慧，他們了知緣起緣滅的一切有為法不具自性，不生不滅，而能引生眾多過患，本應斷絕其因緣，使其不再生起，以體得寂滅的境地；然而，菩提誓願與大悲心支撐他們不捨棄有情，繼續在菩薩道前行，為了成就有情而不徹底滅盡一切因緣業行。於此階段現前的般若波羅蜜稱為「無障礙智光明」，積極修集菩提分法的因緣，而不住於有為事物；雖能觀察有為法的自性寂滅，也不住在寂滅上，因其了知菩提分法尚未圓滿，佛道仍須努力。⁴¹ 此地菩薩既不住有為法，也不住寂滅，以無所住心精進修集菩提分法，直到圓成無上菩提為止。聲聞佛法的菩提分法、三解脫門，是以取證涅槃寂滅為修行目標；大乘佛法的菩提分法、三解脫門則以佛果究竟涅槃為終極目標。由於實現如來果證的菩提分法仍有待完滿，具足般若波羅蜜「無障礙智光明」的菩薩不住生死、不住涅槃，勇猛趣向無上菩提的覺證。

從第六地前進到第七地，依於現前地所體得的無分別、無染著智慧，開出種種方便智慧，大舉施展教化有情的菩薩事業。想要進入第七地必須修習十種方便慧，也就是：雖對空、無相、無願三昧善加修習，而發起慈悲，不捨離有情。雖體得諸佛平等法，而喜好恆常供養佛陀。雖進入觀空的智慧門，而精勤積集福德。雖遠離三界，而發起莊嚴三界的行動。雖滅盡一切煩惱火焰，而發起使一切有情止滅貪、瞋、癡煩惱火焰的努力。雖了知諸法如幻、如夢、如水中月、如鏡中像等，本性是不二的，而發起道心成就種種事業。雖了知一切國土猶如虛空，而能用清淨妙行莊嚴佛國土。雖了知諸佛法身的本性是無身的，而以相好莊嚴其身體。雖了知諸佛聲音的本性是性空寂滅的，不可言說，而能隨順一切有情發出種種清淨聲音。雖領悟到諸佛了知三世只在一剎那中，而隨順有情的種種心志，顯示多種多樣的劫時長度而從事修行。進入第七地，能安住如此的智慧與方便，恆常現起殊勝菩薩行，因此稱為「遠行地」。⁴² 第七地位在「有功用行」的終末階段，仍須一點加行努力以發起修行；而此地能使功用行圓滿，以進入始於第八地的「無功用行」（無需加行即自然發起修行），為智慧修證的一大躍進，名為「遠行地」的殊勝意義在此。

第七地的方便智慧修證成就，包括通達無量的有情界；通達無量的諸佛教化眾生事業；通達無量的世界網絡；通達無量的諸佛清淨國土；通達無量的種種教法；

⁴¹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 194 下 8-18。

⁴² 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 196 上 18-中 6。

通達無量的諸佛智慧覺證；通達無量的劫時長度；通達無量的諸佛了悟三世的智慧；通達無量的眾生差別信解；通達無量的諸佛所示現種種身形；通達無量的眾生差別心志與根機；通達無量的諸佛令有情歡喜的語言聲音；通達無量的眾生種種心念活動；通達無量的諸佛證悟的廣大智慧；通達無量的聲聞乘對超脫的信解；通達無量的諸佛使人信解智慧道路的教說；通達無量的辟支佛修證成就；通達無量的諸佛導人進入甚深智慧門的教說；通達無量的菩薩精進修行；通達無量的諸佛使菩薩進入大乘修行成就的教說。⁴³ 如此廣大無邊、不可思議的如來智慧境界，了知有情的種種信解、志願、根性、意念的差別，及三乘各階教法與無量菩薩法門，第七地菩薩恆常精勤修習這些方便智慧，以圓滿方便波羅蜜。遠行地菩薩體得甚深的「遠離無行」，⁴⁴ 能知涅槃而不證入寂滅，具足方便智力從事無相菩薩行，捨離一切不善業道，恆常發起身、語、意善業，通達種種三昧及世間所有經書和技術，一切菩提分法趨於圓滿。

第七地菩薩依於無分別智從事無間斷的修證努力，日夜恆常精勤不息，使無相有功用行圓滿，在菩薩道上更向前邁開一大步，全心全力導向無功用、無分別的自在無礙智慧境地。⁴⁵ 〈十地品〉說：

菩薩從初地乃至第七地，成就智功用分。以此力故，從第八地乃至第十地，無功用行皆悉成就。……菩薩諸地亦復如是，有雜染行，有清淨行，是二中間難可得過，唯除菩薩有大願力、方便智慧乃能得過。⁴⁶

從初地到第七地的修習努力，完成了智慧功用行的修證努力；以如此的智慧力開始展現無功用行的智慧修證活動，從第八地到第十地是使其圓滿的階段。第七地具足大願力與方便智慧，但因「留惑潤生」，未徹底斷除三界煩惱，仍由些許殘餘雜染業力招引三界的輪轉出生，只以一個身體從事菩薩行。等累積到大誓願、大慈悲、大智慧等力量滿足，加上諸佛加持力的撐持，即可斷盡三界煩惱而不證入寂滅涅槃，實現第八地的無生法忍體證。第七地在智慧修證成就上可說是一個巨大的界限突破，從有功用行進展到無功行，從三界雜染行跳躍到出三界清淨行。

⁴³ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 196 中 7-19。

⁴⁴ 《大方廣佛華嚴經疏》解釋「遠離無行」說：「遠離者，彼前障滅故。無行者，無相之行無所行故。」《大正藏》冊 35，第 1735 號，頁 818 上 7-8。

⁴⁵ 如《合部金光明經》說：「無漏、無間、無相思惟解脫三昧，遠修行故，是地清淨，無障、無礙，是故七地說名『遠行地』。無相、正思惟修得自在，諸煩惱行不能令動，是故八地說名『不動地』。」《大正藏》冊 16，第 664 號，頁 374 中 27-下 1。

⁴⁶ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 196 下 21-28。

四、第八至十地的「覺行圓滿」智慧修證

菩薩摩訶薩歷經前七地的智慧修證，對方便與智慧善加修習；對菩薩道善加淨化；對福慧資糧善加積集；對大誓願力善加護守；蒙受如來力量所加持；由自身善根力所支持；恆常憶念如來的十力、四無所畏、十八不共法；對堅定志願與決心（*adhyāśayasamkalpa*）善加淨化；能具足福德與智慧的力量；以大慈與大悲而不捨棄眾生，隨順無量智慧的道路而修行不懈。在第七地修證圓滿，具足智慧與方便的護持力量，能觀照諸法實相而不取證涅槃，⁴⁷ 證入「無生法忍」而登上第八地：

入一切法本來無生、無起、無相、無成、無壞、無盡、無轉、無性為性，初、中、後際皆悉平等，無分別如如智之所入處。離一切心、意、識分別想，無所取著，猶如虛空，入一切法如虛空性，是名「得無生法忍」。佛子！菩薩成就此忍，即時得入第八不動地，為深行菩薩，難可知，無差別，離一切相、一切想、一切執著，無量無邊，一切聲聞、辟支佛所不能及，離諸諍諍，寂滅現前。……此菩薩摩訶薩亦復如是，住不動地，即捨一切功用行，得無功用法，身、口、意業念務皆息，住於報行。⁴⁸

進入第八地，證見一切諸法本來不生不滅、無相無盡的平等真如法性，徹底遠離心識的妄想分別，對一切諸法無所執著，一切意志努力的功用行無不止息，二元概念及心識表象活動永不復起，心、意、識的活動不再現前，甚至不起菩薩心、佛心、菩提心、涅槃心，心地不為煩惱與功用所動，所以稱為「不動地」。

體得無生法忍之際，菩薩行者止滅三界煩惱，寂滅現前，本欲證入涅槃，由於過去所發菩提誓願的力量，諸佛世尊親自示現於其面前，授與如來智慧，助他進入法門之流，使其明了自身雖得寂滅解脫，而教化眾生的覺他修行尚未圓滿，如來的一切智慧功德未究竟覺證，應當憶念起過去所發的廣行願，為圓成無上菩提而勤加精進，不放捨一切利益有情的事業。若無諸佛授與智慧的加持力量，菩薩在寂滅現前之時便會取證涅槃。菩薩的本願力、智慧方便力及諸佛加持力共同撐持初入第八地的菩薩，使其不落入聲聞與辟支佛的寂滅境地。諸佛向第八地菩薩所授的「無量起智門」，在一剎那間所發起的廣大智慧行業，從初發菩提心直至第七地菩薩所累積的全部修行功德與其相比，猶如大海的一滴水。⁴⁹ 登上第八地以前，菩薩仍

⁴⁷ 《小品般若波羅蜜經》指出：「若菩薩於阿耨多羅三藐三菩提，有信心乃至有精進，為般若波羅蜜方便所護故，不墮聲聞、辟支佛地，但以是諸功德，向阿耨多羅三藐三菩提。」《大正藏》冊 8，第 227 號，頁 560 下 10-14。

⁴⁸ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 199 上 6-18。

⁴⁹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 199 上 28-中 28。

處於三界輪轉當中，只依一個身體修行菩薩道；證得無生法忍，超出三界，可藉由大神通力，隨意願示現無數身體進入各個世界普度眾生：

是菩薩先以一身起行，今住此地，得無量身、無量音聲、無量智慧、無量受生、無量淨國，教化無量眾生，供養無量諸佛，入無量法門，具無量神通，有無量眾會道場差別，住無量身、語、意業集一切菩薩行，以不動法故。⁵⁰

第八地菩薩已高度成就大願力、大慈悲、大智慧、大方便、大神通，並獲得如來護念力而使一切智智現前，通達諸佛所說一切法門，如實了知世間萬法及眾生種種情形，任運自在地展開無相無功用行，沒有局限，無量無邊，隨順眾生的信解與根性等差別，示現各式各樣的身形，應機說法，一切身、語、意業清淨無過失，都能積集如來的功德智慧。

第九地稱為「善慧地」，《十地經論》卷1說明第九地的修行特點如下：「無礙力說法，成就利他行，故名『善慧地』。」⁵¹在成就無生法忍之後，進一步擴充智慧境界，深入如來秘密法藏，以無礙智慧辯才於同一時間為無數有情應機演說一切法門。從第八地升進第九地，必須修行十方面的無量智力觀察：

菩薩摩訶薩以如是無量智思量觀察，欲更求轉勝寂滅解脫；復修習如來智慧；入如來祕密法；觀察不思議大智性；淨諸陀羅尼三昧門；具廣大神通；入差別世界；修力、無畏、不共法；隨諸佛轉法輪；不捨大悲本願力，得入菩薩第九善慧地。⁵²

第八地菩薩圓滿不動地的修證功德，更向上追求寂滅解脫、如來智慧、如來祕密法、不可思議的大智慧性、陀羅尼（強大的教法憶持力）與三昧智力、廣大神通、眾生世界的差別智、如來種種功德、大悲與本願的護持力，從而進入第九地。安住於善慧地，如實了知世間與出世間的各種法相與各階法門，如實了知一切眾生的心、煩惱、業、根機、信解、稟性、樂欲、隨眠、受生、習氣相續、三聚差別（正定聚、邪定聚、不定聚）等複雜無比的種種樣貌，始能隨順諸佛轉動法輪，自在無礙地應病與藥，說法廣度有情。

第九地的中心修行法門是「四無礙辯」，或稱「四無礙智」，包括法、義、辭、樂說四方面的自在無礙智慧與辯才。「法」具有多重意義，可指如來教法、一切諸法、實相真理、如來不共特質等，法無礙智主要是指對佛陀經教的所有名相與文句的通

⁵⁰ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊10，第279號，頁199中28-下4。

⁵¹ 《十地經論》，《大正藏》冊26，第1522號，頁127上26-27。

⁵² 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊10，第279號，頁202上12-18。

達無礙。義無礙智意指對於前揭「法」的意義內容或法相差別的通達無礙。辭無礙智是能運用各種語言明白曉暢、無謬誤地表達法與義。樂說無礙智是能隨順正理與眾生所欲而善巧演說。⁵³〈十地品〉一共從十個視角來界定與解說四無礙智，⁵⁴整理如下表：

	法無礙智	義無礙智	辭無礙智	樂說無礙智
1	知諸法自相	知諸法別相	無錯謬說	無斷盡說
2	知諸法自性	知諸法生滅	安立一切法	隨所安立不可壞、無邊說
3	知現在法差別	知過去、未來法差別	於去、來、今法無錯謬說	於一一世無邊法明了說
4	知法差別	知義差別	隨其言音說	隨其心樂說
5	以法智知差別不異	以比智知差別如實	以世智差別說	以第一義智善巧說
6	知諸法一相不壞	知蘊、界、處、諦、緣起善巧	以一切世間易解了美妙音聲、文字說	以轉勝無邊法明說
7	知一乘平等性	知諸乘差別性	說一切乘無差別	說一一乘無邊法
8	知一切菩薩行、智行、法行智隨證	知十地分位義差別	說地道無差別相	說一一地無邊行相
9	知一切如來一念成正覺	知種種時、種種處等各差別	說成正覺差別	於一一句法無量劫說不盡
10	知一切如來語、力、無所畏、不共佛法、大慈大悲、辯才、方便、轉法輪、一切智智隨證	知如來隨八萬四千眾生心、行、根、解差別音聲	隨一切眾生行以如來音聲差別說	隨眾生信解以如來智清淨行圓滿說

⁵³《大智度論》如此解釋大乘法的「四無礙智」：「問曰：摩訶衍中有菩薩四無礙智不？答曰：有。何者是？『義無礙智』者，義名諸法實相，不可言說。……不應離名字、語言別有義，三事等故名為義。復次，一切諸法義了了知，通達無滯。是名『義無礙智』。『法無礙智』者，法名一切義名字，為知義故。……復次，以是法無礙智分別三乘，雖分別三乘而不壞法性。……所說名字、言語通達無滯。是名『法無礙智』。『辭無礙智』者，以語言說名字義，種種莊嚴語言，隨其所應能令得解。……『樂說無礙智』者，菩薩於一字中能說一切字，一語中能說一切語，一法中能說一切法。於是中所說皆是法、皆是實、皆是真，皆隨可度者而有所益。」《大正藏》冊 25，第 1509 號，頁 246 中 25-下 24。

⁵⁴《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 202 下 21-203 上 25。

第(1)、(4)二項可說是「四無礙智」基本定義，「法」表示諸法的自身特徵，「義」指諸法別於他法的差別特徵，即其特殊意義；或是「法」指法相區別，「義」指意義差別；「辭」為無錯謬說及運用各種語言表達；「樂說」意指相續不斷絕地講說，或隨眾生所欲而說。第(2)項的「法」代表諸法自身特性；「義」特指諸法生滅的意義；「辭」為依世俗言說對法、義的安立；「樂說」為不混淆、無盡地說法。第(3)項的「法」指現在法，可於現前認識；「義」為過去法與未來法，只能依比量推理而知。第(5)項的「法」指以法智了知法的區別；「義」指對法義差別內容依推理而得如實了知；「辭」為依世俗諦而說；「樂說」意謂所說合於第一義諦。第(6)項的「法」指涉諸法實相；「義」指種種佛教法義；「辭」為透過明白易解的語言文字而說；「樂說」為由淺至深的次第解說。第(7)項的「法」指一乘真實法；「義」為各乘方便法；「辭」為藉語言講說諸乘無差別；「樂說」為解說一一乘的無邊涵義。第(8)項的「法」為菩薩諸地的一切修證德目；「義」為各地的修行法義區別；「辭」為用語言表述各地道路而不混雜；「樂說」意為解說一一地的無邊行相。第(9)項的「法」總說一切如來於一念成就菩提；「義」別說種種處所、時間的差別；「辭」表述種種覺證的區別；「樂說」對一一教法文句在無邊時間中講說不絕。第(10)項的「法」總說如來一切功德智慧法目；「義」指如來隨順眾生所說的種種差別教義；「辭」為隨順一切眾生的修行以如來法音解說；「樂說」指隨順眾生的信解以如來智慧清淨行圓滿解說。總之，菩薩對一切世間法與佛法的法、義內容通達無礙，能運用各種語言，隨順眾生所欲，明白曉暢、無錯謬地講說，並且能相續不斷絕地解說無邊法義。第九地菩薩成就如此的廣大陀羅尼智與善巧無礙智，獲得如來深妙法藏，成為大法師，善於以無量音聲的辯才門演說教法，或以一法音演說一切教法，幫助無數有情解了佛教真實法義。

菩薩行者從初地修行到第九地，以無量的智慧觀察、思惟，圓滿種種善法，修集無邊資糧，修行廣大慈悲，通達一切世間與出世間法，了知眾生種種差別，進入如來的所行境界，隨順如來的寂靜思惟，恆常專注思惟如來的十力、四無所畏、十八不共佛法，最後臻於如來一切智智的「受職位」(abhiṣekabhūmi，灌頂地)，是準備接替成佛的地位，也就是第十地。登上受職位以後，無數廣大無邊的菩薩三昧現前，最後的三昧名為「受一切智勝職位」，定中有大寶蓮花及種種勝妙莊嚴的景象現起。當這位大菩薩安坐在蓮花座而入定時，所有的光明及聲音充遍十方世界；一切世界普遍震動；一切惡道休息；一切國土變得清淨；一切同類修行的菩薩全來集會；人類與天界的音樂同時發出聲音；所有的眾生都獲得安樂；以不可思議的供養物品供養一切佛陀；一切諸佛的集會全部顯現。⁵⁵

⁵⁵ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 205 上 24-中 26。

十方世界的受職位菩薩皆從胸中已相放出大光明普照十方，示現無量神通變化，最後進入這位大菩薩身中，使其所有的智慧與力量大幅增長。十方諸佛也都從眉間放出清淨光明，廣照十方一切世界，示現種種莊嚴景象，最後從這位大菩薩的頭頂進入，使其體得過去未得的百萬三昧，名為「已得受職之位」，進入佛陀的境界。雖然尚未成佛，已成法王之子，為佛位的真正繼承者。接受此「大智職」的菩薩，能實踐無數難行之行，增長無量智慧功德，稱為安住「法雲地」。⁵⁶ 第十地之所以稱為「法雲地」，誠如此經〈世主妙嚴品〉中雲音淨月菩薩所說「法雲廣大第十地，含藏一切遍虛空，諸佛境界聲中演，此聲是佛威神力。」⁵⁷ 廣大法雲含藏如虛空的一切佛法，能發出無量無邊法音演說諸佛智慧境界。

第十地大菩薩成就智波羅蜜的修行，體得大法身，自在無礙，智慧境界鄰近於佛陀圓滿的一切智智，再將最後一分智慧遮障（所知障）淨除，即成就佛地。⁵⁸ 他們能安住與攝持十方無量諸佛的大法明、大法照，具足演說一切佛法的自在力，以大法雲普覆三千大千世界，以大法雨廣潤一切有情：

此地菩薩以自願力，起大悲雲，震大法雷，通、明、無畏以為電光，福德、智慧而為密雲，現種種身，周旋往返，於一念頃，普遍十方百千億那由他世界微塵數國土，演說大法，摧伏魔怨；復過此數，於無量百千億那由他世界微塵數國土，隨諸眾生心之所樂，霑甘露雨，滅除一切眾惑塵焰。是故此地名為「法雲」。佛子！此地菩薩於一世界從兜率天下，乃至涅槃，隨所應度眾生心而現佛事，若二、若三，乃至如上微塵數國土；復過於此，乃至無量百千億那由他世界微塵數國土，皆亦如是。是故此地名為「法雲」。

法雲地菩薩智慧廣大無邊，於一切諸法無不通達無礙，能現起大神通力降伏魔王敵軍，於一念間遍在十方無量國土隨眾生所欲而普施甘露法雨，滅除他們的一切煩惱塵垢火焰；能在無數世界示現降兜率到入涅槃的八相成道，廣行度化有情的佛陀事業。此地菩薩具足大智慧與大神通，顯現自在無礙的神通變化，隨其心念於極小的一毛孔示現一切佛陀境界的莊嚴之事；隨其心念於極短的一念中示現無量世界微塵數身，遍在十方與三世，示現成就正覺與莊嚴國土之事。⁵⁹ 這些不可思議的智

⁵⁶ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 206 上 2-中 1。

⁵⁷ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 25 中 25-26。

⁵⁸ 《十地經論》說：「得大法身具足自在，故名『法雲地』。如是受法王位，猶如太子於諸王子而得自在。是處有微智障故不自在，對治此障故說佛地。」《大正藏》冊 26，第 1522 號，頁 127 上 27-中 1。

⁵⁹ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁 207 中 7-下 1。

慧功德都是依於一即一切、一切即一、相即相入、重重無盡的華嚴法界圓融無礙真理世界。

五、結論

《華嚴經·十地品》講述菩薩道最高的十個階位，是悟入法界實相的聖位菩薩修證境地，義理精深微妙，必須詳密爬梳整體經文，把握智慧悟境與菩薩行法的次第升進脈絡，方能為當代佛法實踐帶來啟發與指引。如〈十地品〉所說，菩薩行者應尋求、請問十地的修行相貌與所得果證，以期淨治各個位次的惑障，成就各地的修行功德，導向如來智慧光明的圓滿覺證。⁶⁰ 佛法最高真理的智慧修證歷程涵蓋聞、思、修、證四個階段，初地已進入見道的分證位階，菩薩行者縱使對十地教法處於聞所成慧與思所成慧的層次，亦能生發智慧力能，指引正確修學。況且未得聞、思兩種智慧，就不可能進展到修所成慧，遑論進入真實體悟！這是凡夫菩薩研修〈十地品〉教理的意義所在。

菩薩十地可區分為初地到第四地的自覺面智慧修證階段；第五地到第七地的覺他面智慧修證階段，深觀出世間智慧及廣學世間學問，依自覺智慧積極開出覺他教化方便；從第八地到第十地是體得無生法忍，超出三界的廣大無邊菩薩行，趣向覺行圓滿的無上菩提。初地是「見道位」，對法界實相開始獲得真實體悟，破除知見性的惑障，自此以後的菩薩修行在於淨治串習性的惑障，是與般若波羅蜜結合的三輪體空修證，一地一地淨化提升，到佛地成就福德與智慧的圓滿。

初地「歡喜地」菩薩悟入諸法實相，獲得極大法喜，開始從事真實菩薩行，以如來一切智智為終極目標，必須全盤掌握佛陀教法，因此日夜修集善根，親近善知識，愛樂一切佛法，多聞真理教法而不感厭足，如所聞法正確觀察修習，心不住著諸法，精進追求一切智地。此地菩薩十波羅蜜同時踐行，以三輪體空精神使布施波羅蜜率先圓滿。第二「離垢地」強調依般若空慧來引導菩薩戒行的清淨修持，遠離引發破戒的垢染，達成戒波羅蜜的圓滿。菩薩戒的內涵以十善法為代表，以無所得心持戒利生來淨化心靈以開拓智慧體證。第三「發光地」菩薩深思欲使一切有情獲得究竟安樂，必須擁有無障礙解脫智來施行教化；應在真理教法的聽聞與思惟之後，通過禪觀修習以進入體悟，從而開發無所住、離生滅的智慧覺照力，藉此獲得對一切法的如實了知，以成就無障礙解脫智。此地菩薩修習四禪、四無量心、五神通以觀照真理教法，發起智慧火光。第四「燄慧地」菩薩鞏固對大乘與三寶的絕對信心，深觀諸行生滅、諸法自性無生、世間成壞、因業有生、生死涅槃、眾生國土業、前際後際、無所有與滅盡的真實教理，運用三十七菩提分法來推進修

⁶⁰ 《大方廣佛華嚴經》，《大正藏》冊 10，第 279 號，頁上 29-中 14。

證，伏除我執與法執，智慧火燄光明照耀，拓深對如來自身智慧功德的了悟，而進入如來家族。

第五「難勝地」菩薩繼續進修出世間智的平等共相，並且將修習活動延伸到世間與出世間的種種諦理與學問技藝，開發說法教化的覺他能力，能夠真俗二諦並修，抉擇明辨的智慧難勝。第五地對這些諦理是依信解智力了知，而非以究竟智力證知。第六「現前地」菩薩圓滿般若波羅蜜多，無分別、無染著的般若智慧現前；若深修禪定與如來大智相應，亦可使一切佛法現前。此地所證智慧層次為「明利隨順忍」，由菩提誓願與大悲心所支撐，留惑潤生而不滅盡一切因緣業行，順逆觀察十二因緣及修習三解脫門，照見我法二空，雖能觀照有為法自性寂滅，也不住於寂滅，積極修集菩提分法的因緣。第七地菩薩根植於第六地所證無分別、無染著智慧，開出廣大方便善巧，恆常精勤於教化有情的菩薩事業，圓滿成就方便波羅蜜。此地是無相功用行的末後階段，無間斷地安住於無相行，但仍須一點加行努力以發動菩薩行。第七地超越世間道與二乘道，所以稱為「遠行地」，其殊勝意義是即將從有功用行跨入無功用行，自雜染行度越到超出三界的清淨行。

第八地的修證特色是證得「無生法忍」，照見不生不滅的法身實相，斷除三界煩惱，菩薩於此之際本欲進入寂滅涅槃，而蒙受十方諸佛現前加持，授與如來智慧，使其了知一切智慧功德尚未圓滿及憶念起過去所發的宏大菩提誓願，加上自身的智慧方便力所守護，證見諸法實相而不取證涅槃，體現無相無功用行，心地不為煩惱與功用所動，所以稱為「不動地」。第八地為已超出三界，發起大神通力，任運自在地化現無數身體進入各個世界應機教化，一念中即能成就無量功德。第九「善慧地」菩薩在成就無生法忍之後，更擴充智慧境界，如實了知世間與出世間一切諸法及各階行法，如實了知一切眾生的心念、煩惱、業行、根機等種種差別，發起四無礙智的自在辯才，於同一時間為無數眾生應機演說一切法門。第十「法雲地」大菩薩圓滿成就智波羅蜜，體得大法身，自在無礙，智慧鄰近佛陀一切智智，能安住與攝持十方諸佛的大法光明，以大法雲普覆大千世界，以大法雨廣潤一切有情。此地菩薩具足大智慧與大神通，隨其心念自在顯化一即一切、一切即一的不可思議、圓融無礙智慧功德。

菩薩十地的聖者智慧境界廣大無邊、甚深微妙，縱使極難證入，亦非無可了解。諸佛傳授十地教理的意趣，在於使大乘行者知曉真實菩薩行的修證體驗與具體行法，設置為進取佛果無上菩提的階段性目標，作為指引菩薩道行旅的修行地圖。佛教行者多多讀誦〈十地品〉，賞鑑與讚歎佛陀與大菩薩的廣大深妙智慧功德，引以為典範，依自身理解程度，隨分如說修行，在五濁惡世發揮指路明燈的功效，由淺向深，不致於想修學菩薩道而茫茫無所適從。

參考文獻

(一) 佛教典籍

〔後秦〕鳩摩羅什譯，《摩訶般若波羅蜜經》。《大正藏》冊 8，第 223 號。

〔後秦〕鳩摩羅什譯，《小品般若波羅蜜經》。《大正藏》冊 8，第 227 號。

〔唐〕實叉難陀譯，《大方廣佛華嚴經》。《大正藏》冊 10，第 279 號。

〔隋〕寶貴合，《合部金光明經》。《大正藏》冊 16，第 664 號。

龍樹菩薩造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《大智度論》。《大正藏》冊 25，第 1509 號。

天親菩薩造，〔後魏〕菩提流支等譯，《十地經論》。《大正藏》冊 26，第 1522 號。

聖者龍樹造，〔後秦〕鳩摩羅什譯，《十住毘婆沙論》。《大正藏》冊 26，第 1521 號。

彌勒菩薩說，〔唐〕玄奘譯，《瑜伽師地論》。《大正藏》冊 30，第 1579 號。

護法等菩薩造，〔唐〕玄奘譯，《成唯識論》。《大正藏》冊 31，第 1585 號。

〔唐〕澄觀撰，《大方廣佛華嚴經疏》。《大正藏》冊 35，第 1735 號。

(二) 專書、論文

月稱造論，法尊法師譯講，《入中論講記》，台北：佛陀教育基金會，2015 年。

平川彰，《淨土思想と大乘戒》，東京：春秋社，1990 年。

伊藤瑞叡，《華嚴菩薩道の基礎的研究》，京都：平樂寺書店，1988 年。

印順，《成佛之道（增注本）》，新竹：正聞出版社，2005 年。

印順，《初期大乘佛教之起源與開展》，台北：正聞出版社，1994 年。

近藤隆晃校訂，《梵文大方廣佛華嚴經十地品》，東京：大乘佛教研揚會，1926 年。

荒牧典俊譯，《十地經》，東京：中央公論新社，2003 年。

楊維中，《〈華嚴經·十地品〉的佛學思想及其對中國佛學的影響》，《經典詮釋與中國佛學》，北京：宗教文化出版社，2006 年。

